

هذا هو الكتاب الذي
 فيه كل شيء
 من علم الله
 وما لا يعلم
 من الغيب
 وما لا يرى
 من الباطن
 وما لا يدرك
 من القوة
 وما لا يحيط
 به العقل
 وما لا يحد
 به الحس
 وما لا يوصف
 به اللفظ
 وما لا يحصى
 به العدد
 وما لا ينفذ
 به الزمان
 وما لا يملأ
 به المكان
 وما لا يحد
 به الوجود
 وما لا ينفذ
 به النقص
 وما لا يوصف
 به العجز
 وما لا يحيط
 به الجهل
 وما لا يحد
 به النقص
 وما لا يوصف
 به العجز
 وما لا يحيط
 به الجهل

هذا هو الكتاب الذي
 فيه كل شيء
 من علم الله
 وما لا يعلم
 من الغيب
 وما لا يرى
 من الباطن
 وما لا يدرك
 من القوة
 وما لا يحيط
 به العقل
 وما لا يحد
 به الحس
 وما لا يوصف
 به اللفظ
 وما لا يحصى
 به العدد
 وما لا ينفذ
 به الزمان
 وما لا يملأ
 به المكان
 وما لا يحد
 به الوجود
 وما لا ينفذ
 به النقص
 وما لا يوصف
 به العجز
 وما لا يحيط
 به الجهل
 وما لا يحد
 به النقص
 وما لا يوصف
 به العجز
 وما لا يحيط
 به الجهل

هذا هو الكتاب الذي
 فيه كل شيء
 من علم الله
 وما لا يعلم
 من الغيب
 وما لا يرى
 من الباطن
 وما لا يدرك
 من القوة
 وما لا يحيط
 به العقل
 وما لا يحد
 به الحس
 وما لا يوصف
 به اللفظ
 وما لا يحصى
 به العدد
 وما لا ينفذ
 به الزمان
 وما لا يملأ
 به المكان
 وما لا يحد
 به الوجود
 وما لا ينفذ
 به النقص
 وما لا يوصف
 به العجز
 وما لا يحيط
 به الجهل
 وما لا يحد
 به النقص
 وما لا يوصف
 به العجز
 وما لا يحيط
 به الجهل



الحمد لله الذي جعل القرآن على عبد ليكن زليلاً للعالمين

الحمد لله الذي جعل القرآن على عبد ليكن زليلاً للعالمين نذيراً فتيماً
 المرء فله حيلة وقدر وإف من قصته من فضله من أن وبلغنا قمان حبه حسوا أنهم يحرقوا قصته
 ثم بين للناس ما تمل إليهم حبيباً عن لهم من مصاحبتهم ليندبروا إليه وليتذكروا له الباب فكم كشف قناعه
 الانقلاب على ابن عكرم الكناز خربت شأناها من مولا الشكاور كوتفسير ابن عوامض الحقائق وظنوا في الحزم
 خفايا الملك الملوك وخبايا القدس الجبروت ليتفكر فيها تفكيراً وهذا لهم فواعل الحكام وأوصالها من خصوص
 الآيات الماعها ليذهب عنهم الرجس يطهرهم نظها من كان له تلك في السمع وهو شهيد في الدارين حسيه
 ومن لم ير في البديسة والطفا ندره يعيش ميم وسيصل صغيراً في الحزم ويأف تضا لجود ويا غايه كل مقصود صل عليا
 صلوة فخرها في عبادته عبادته على من عاتبه وقد شبيهاه نفايا وارض علينا من جبركانهم واسلاك بنا مسلك
 كما كانهم ولم عليهم وعلينا تسليماً كبيراً وبعدها فان اعظم العلوم مقلد او ارفعها شرفاً ومنا راعا لم النقيض
 الذي هو رئيس العلوم الدينية ورأسها ومبني فواعل الشريعة واساسها كاليق في لغاطيه والنصدي التكم
 فيه له من بر في العلم الدينية كلها اصولها وفروعها وفاف في الصنائع العربية والفنون الدينية بانواعها
 ولطالما أحدثت نفسى بار الضيف وهذا الفرق كالجحش على حقيقته ما بلغني من عطاء الصحابة وعلماء التابعين
 ومن دونه من السلف الصالحين وينطق على تلك بارعة ولنا كف راقعة استنبطها أنا وم قبل من افاضل
 المتأخرين واما نال المحققين ويعرب عن وجوه الفراء ان المشهور من المصنف في الاثنا العشرية المشهورين والشواهد الموزعين
 الفراء المعبرين ان تصور بضاعتهم في ذلك لا ينفذ عن الانبعاث في هذا الشاخص في ابدال استخارة فاصح به
 عزم على الشروع فيما اردته ولا نياك بما ضلنا ناويان اسميه بعد ان انتم بكنوار التنزيل واسرار الناول فيها انا الان
 اشرع وبحسن توفيقه اقول وهو المو في لكل خير والعطر لكل مؤول سورة فاقحة الكتاب
 ونسبى ام القرآن لانها مفتوحة ومبداء فكما انها اصله ومنشأه والى كتمه اساساً ولا نها كتمه على ما في التكملة
 عطف عطفاً من غير الحزم والاساس

على الله عز وجل العبد باسم ونهيه وبين وعاد وعياد او على جملة معانيه من احكام النظرية والاحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم ولا اطلاع على مرئيل سعاده ومنازل الاشقياء وسوء البكر والوافية والكافية لذلك وسورة الحمد والشكر والدعاء وتكاليف المسئلة لاشتمالها عليها والصلوة لوجوب قرائتها واجتنابها كفايا والشكافية والشفاء لقوله صلى الله عليه وسلم هي شفاء لكل داء والسبع المثاني لانها سبع ايات بلا تفتان الا ان منهم من عد الشمية آية دون الغنت عليهم ومنهم من عكس في الصلوة او الانزال ان صح انها تزلت بمكة حين فرضت الصلوة وبالمدينة لما حولت القبلة وقد جمعها في مكة لقوله تعالى **وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ التَّوْحِيدِ** **وَهُوَ مَكِّيٌّ**

والله الرحمن الرحيم

من الصلوة عليه في مكة والكوفة وفقهاء بها وابن المبارك والشافعي وخالفهم قراء المدينة والبصرة والسيوطيها كما كان ولا وزاع ولم ينص ابو حنيفة فيه بشي فطن انها ليست من السويدة عند وسئل محمد بن الحسن البجلي عنها فقال ما بين لنا في كتاب الله لنا احاديث كثيرة منها ما روي ابو هريرة رضي الله عنه انه عليه الصلوة والسلام قال قاعة الكتاب سبع ايات ولهن بسم الله الرحمن الرحيم وقول ام سلمة فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الغائفة وعاد بسم الله الرحمن الرحيم لله رب العالمين ومن اجلها اختلفت انها ان يرباسها او يابعد ها والا جمع على الالف فيديك لادم الله والوفاء على انبائها والمضامع المباعدة في تحريم الفرائض لم يكن بين والباء متعلقة بخلاف تفدي بسم الله افلا لا انزل في يديهم مقرو وكذا ذلك يضم كل فاعل ما يجعل الشمية مبداء له وذلك اولى من ان يضم اليها لعمده ما يطابقه وما يدل عليه او يتدلى على لزنا في ضمها فيه وتقديم المول بها وقع كافي قوله لا بسم الله محرمها وقوله اياك لعبد كذا هم وادل على الاختصاص وادخل في الغضيرة ووفى الوجوه فان اسمهم مقدم على الفاء في كيف لا وفذجل الالف بها من حيث ان الفعل لا يتم ولا يتبدل شرعا كما لو قيل بسم الله عليه الصلوة والسلام كل امرئ مني بال لربيد فيه باسم الله فهو ابتر وقيل الباء للصاحبة والغنى متبركا باسم الله افرا وهذا وما بعده مفعول على السنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه ويحذر على نفسه ويسأل من فضله وانما كسر الباء من جنس الحروف في المفعول ان فتحه لا خصاصها بل من الحرفية والجر كما كسر لام الامر ولا م الاضافه اخلة على المطر الفصل سبعة ودين لام الاملاء ولام الناكيد والاسم البصريين كما سما التي قد اعجازها الاكثر استتمها فبذلت او اثلها على السكون فدخل عليها مبتدأ بها كذا الوصلان من حيث ان يبين لها بالفتح ويقفوا على الساكن ويشهرا له ضمير على اسمها واسمها في وسيت سمى هذا لفظة قل والاء اسمك سمى ميا كذا انزل الله بها انبارك والغلب بعد غم مطر واشتقاق من السمو لان رضاء للسمو وشعاره ومن السمو عند الكوفيين واصله وسهم حذفت الواو وعوضت عنها في الوصل فيل الالف والواو في الجر لم تعمد داخل على ما خلد صله في لادم ومن لانا نسيم ونسيم وقال بسم الله في قوله بسم الله ان اريد به اللفظ فغير

والله الرحمن الرحيم

على الله عز وجل العبد باسم ونهيه وبين وعاد وعياد او على جملة معانيه من احكام النظرية والاحكام العملية التي هي سلوك الطريق المستقيم ولا اطلاع على مرئيل سعاده ومنازل الاشقياء وسوء البكر والوافية والكافية لذلك وسورة الحمد والشكر والدعاء وتكاليف المسئلة لاشتمالها عليها والصلوة لوجوب قرائتها واجتنابها كفايا والشكافية والشفاء لقوله صلى الله عليه وسلم هي شفاء لكل داء والسبع المثاني لانها سبع ايات بلا تفتان الا ان منهم من عد الشمية آية دون الغنت عليهم ومنهم من عكس في الصلوة او الانزال ان صح انها تزلت بمكة حين فرضت الصلوة وبالمدينة لما حولت القبلة وقد جمعها في مكة لقوله تعالى **وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ التَّوْحِيدِ** **وَهُوَ مَكِّيٌّ**

والله الرحمن الرحيم

من الصلوة عليه في مكة والكوفة وفقهاء بها وابن المبارك والشافعي وخالفهم قراء المدينة والبصرة والسيوطيها كما كان ولا وزاع ولم ينص ابو حنيفة فيه بشي فطن انها ليست من السويدة عند وسئل محمد بن الحسن البجلي عنها فقال ما بين لنا في كتاب الله لنا احاديث كثيرة منها ما روي ابو هريرة رضي الله عنه انه عليه الصلوة والسلام قال قاعة الكتاب سبع ايات ولهن بسم الله الرحمن الرحيم وقول ام سلمة فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الغائفة وعاد بسم الله الرحمن الرحيم لله رب العالمين ومن اجلها اختلفت انها ان يرباسها او يابعد ها والا جمع على الالف فيديك لادم الله والوفاء على انبائها والمضامع المباعدة في تحريم الفرائض لم يكن بين والباء متعلقة بخلاف تفدي بسم الله افلا لا انزل في يديهم مقرو وكذا ذلك يضم كل فاعل ما يجعل الشمية مبداء له وذلك اولى من ان يضم اليها لعمده ما يطابقه وما يدل عليه او يتدلى على لزنا في ضمها فيه وتقديم المول بها وقع كافي قوله لا بسم الله محرمها وقوله اياك لعبد كذا هم وادل على الاختصاص وادخل في الغضيرة ووفى الوجوه فان اسمهم مقدم على الفاء في كيف لا وفذجل الالف بها من حيث ان الفعل لا يتم ولا يتبدل شرعا كما لو قيل بسم الله عليه الصلوة والسلام كل امرئ مني بال لربيد فيه باسم الله فهو ابتر وقيل الباء للصاحبة والغنى متبركا باسم الله افرا وهذا وما بعده مفعول على السنة العباد ليعلموا كيف يتبرك باسمه ويحذر على نفسه ويسأل من فضله وانما كسر الباء من جنس الحروف في المفعول ان فتحه لا خصاصها بل من الحرفية والجر كما كسر لام الامر ولا م الاضافه اخلة على المطر الفصل سبعة ودين لام الاملاء ولام الناكيد والاسم البصريين كما سما التي قد اعجازها الاكثر استتمها فبذلت او اثلها على السكون فدخل عليها مبتدأ بها كذا الوصلان من حيث ان يبين لها بالفتح ويقفوا على الساكن ويشهرا له ضمير على اسمها واسمها في وسيت سمى هذا لفظة قل والاء اسمك سمى ميا كذا انزل الله بها انبارك والغلب بعد غم مطر واشتقاق من السمو لان رضاء للسمو وشعاره ومن السمو عند الكوفيين واصله وسهم حذفت الواو وعوضت عنها في الوصل فيل الالف والواو في الجر لم تعمد داخل على ما خلد صله في لادم ومن لانا نسيم ونسيم وقال بسم الله في قوله بسم الله ان اريد به اللفظ فغير

والله الرحمن الرحيم

المسمى لانها تالف من اصوات مقطعة غير قارة ويختلف باختلاف الالاصح والاعصار ويتغير بارة ويتغير حوتى
لا يكون كذلك ان اريد ذات الشئ فهو المسمى لكنه لو تغير هو هذا المعنى قوله تعالوا ان اسم ربك اسم برك
المراد به للفظ لان كما يجب تزيده من صفات من الصفات تنزيه لا لفظا الموضوع لها عن الرق في سوء الالاصح
صحيح في قول الشاعر الى الحول اسم السلام عليهما وان اردنا الصفة كما هو في شيخنا ابو الحسن المعروف انفسه انفسه
عندنا ما هو نفس المسمى الى ما هو غيره والاشياء والاشياء وانما قال اسم الله ولم يقل الله لان التبرك والاستعاذ
للفرق بين اليقين واليقين لا يكون كذلك ما هو وضع الخط للتميز الاستعمال فحوت الباء نحو عنها والله اصل الحمد
الحمرة وعوض عنها الالف للالام ولذلك قيل ان الله بالقطع لانها تحصى بالمعجوب والحق والاله في الاصل فحق على كل صفة في
على المعجوب حتى واستقامت الى الله والوهبة والوهبة مع عبد متبالة واستأله وقيل من له اذ التحير اذ العقول
تخبر في معرفته او من اجبت الى فلان اي سكنت لانه القلوب تطمئن بذكره والارواح تسكن الى معرفته
او من اليه اذا فرغ من امره عليه والاله غير اجاره اذا لما أكد بفرع اليه وهو يحبره حقيقة او نزع او من الله
الفصيل اذا اولع بامه اذ العباد مولعون بالتضرع اليه في الشدة او من له اذ التحير ويحط عقله
كان اصله ولاه فقلت الواو همزة لاستئصال الكسرة عليها استئصال الضم في وجهه فقيل الاء كما حاد
اشاح وورده الجمع على الهمزة دون الواو والهمزة وقيل اصل الاء مصدر له عليه لايها ولاها اذا احجبنا رفعه لا ينبت على
محجوب واحد البصار ومرفوع على كل شئ وعلايلق بغيره بدل قول الشاعر كلف من ابى راح يسعها لا اله الا
وقيل علم لنا ان الخصم لا يوصف ولا يوصف ولا يلد له من اسم برك على صفاته ولا يصح له ما يطلق عليه
ولانه لو كان وصفا لم يكن قوله لا اله الا الله توحيدا مثل الاله الا الله فان لا يمنع الشركة ولا يظهر انه وصف
اصل لكنه لما غلب عليه بحيث لا يستعمل في غيره وصار كالعلم مثل الثريا والغسق اجره في اجراء الوصف
وامتناع الوصف وعدم تكرر احتمال الشركة اليه لان خاتمة من حيث هو بلا اعتبار امر اخر حقيقة او غيره غير محقول
للشرف فلا يمكن ان يدل عليه بلفظ ولا ان يولد على مجرد ذات الشخص كما اذا ظهر قوله تعالى وهو الله في السموات
معنى صحيح ولا معنى لاشتقاق هو كون احد اللفظين مشاركا للآخر في المعنى والتركيب وهو حاصل بانه كل وصول للذات
وقيل اصله لاها بالسرانية فهو محجوز الالف لآخره وادخال اللام عليه في تخفيف لانه اذا انقضى ما قبله وانضم سنة في
مطلقا وحين الفجر نفسه بالصلوة ولا يعتقد بصرح العين وقد جاء بضمرة الشعر الا لا يراك الله في سبيل
اذما الله برك في الرجال المحرم الرحيم اسما من بينا الله من بسم كل الغضبان مغضب عليهم من علم والرحمن في اللغة
رقة القلب ونظامه في الفضل والاحسان منه المحرم لا ينطأ احد ما فيهما واسماء الله تعالى ما توحى باعتبار الغايات
هي فعال دون النجاة التي تكون انفعالا والرحمن بلغ من الرحيم لان يا ذا الجلال والاعزاد قطع وقبار وكبار
انما توحى تارة باعتبار الهيبة وتخبر باعتبار الكيفية فله الاول قبل الرحيم الذي لا يبع المومن والكافر وحجم الاخرة لا يبع المومن
وعلى الثاني قبل الرحيم الذي لا يبع الاخرة وحيو الذي لا يبع النعم الاخرة وكلها اجام اما النعم الذي في الجيلة وحقيقه وانما قدم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والقياس يقتضيه الذي من لا دفر الى الاعلى تقدم رتبة الدنيا وكونها كالماء من حيث انه لا يوصف به غير لا يصفى الله الخلق
الباق في الرتبة غايته وكذلك لا يصدق على غيره لان من علاه فهو مستعاض بلطفه وانعامه يريد به جبريل غواب
او جبريل شفاء او رتبة الجنة اوجبالها من القلب ثم انما كالماء واسطة في ذلك لان ذات النعم ووجوه حاكمها
على ايضا كالماء والداعية الباعثة عليه والتكن من الانتفاع بها والفق التي بها يحصل الانتفاع الى غير ذلك من خلفه لا يقد
عليها احد غيره اولا لان الرتبة يناد على جلال النعم واصولها ذكر الحيم ليتناول يخرج منها فيكون كالثمة والرديف او
الحافظة على رؤس الآل وادظهاره غير مصروف ان حيز اختصاصه بالله ان يكون لموت حافظة او فعلا والحقا
له بما هو الغالب بابه واما حيز التسمية بهاته الاسماء ليعلم العارف ان المستحق كان يستعان بنى جماع الامور
المعبود الحقيقة التي هو مولى النعم كلها عاجلها واجلها حيلها وحقيدها فيوجه نشرها الى جانب لفت من يتقصد
يجعل النوفيق ويشغل ستره بذكر ولا يستمد اده عن غيره ^{اي من غير} الحمد هو الشاء على الجليل لا يختار من نعمه وغيرها
المدح هو الشاء على الجليل طلقا نقول حدث نزلنا على علمه وكره ولا نقول حدثنا على حسنه بل بهجته وقيل بما هو
والتي كن في مقابلة النعم في صراحه المستعجال اذ نك النعم من ثلثة ^{اي من غير} وكنى والصغر ^{اي من غير} والاعوام من غير
تقدمه السيد المتعالي ان الحاضر ادعي الشكر اشيع للنعم وادل على مكافئها لضعف الاعتقاد وقا افاض الجوارح من الجوارح
ناله بما اسل الشكر والعلامة في قوله عليه واله الصلوة والسلام الحمد اسل الشكر واستكر الله من الحمد والحمد ^{اي من غير} والحمد
توارة الشكر وهو بالانباء وخبر الله واصله النبي وقيل في برة واما عدل العنة الى الرفع ليدل على عظمه في شأنه وكونه
هو والمصادر التي تنصب بافضل مضمرة لا شك في شغل معها والفرق فيه للجنس من لا شك في ان الحمد هو
اسل الاستغفار اذ الحمد في الحقيقة كله له اذ ما من خير الا وهو محمله بوسط او غير وسط كقوله الله تم وبكم من نعمه فمن
فيه اشعاركم تتعاضى فاد مر يد عالم اذ الحمد لا يتخفف الا من كان هذا شأنه وفقر الحمد لله بانواع الدال للادام وبالعكس
ما من حيث انما يستعملان مقامه لئلا يكلف واحد رتبة العالمين الرتبة الاصل عنه الذي منه هي شليح الشيء الى كماله
ثم انشأتم وصدق للبا لفت كاصو والعلل وقيل خويف من رتبة ^{اي من غير} فهو كقولك تم ثمة فهو تم سمي بالمالا
فظ ما يكبرين بل ولا يطاق على غير رتبة الاممية ^{اي من غير} اقول لشر ارجع الارقان والعالم اسم لما يعلم بكم الحاتم والفالك غلب فيما تعلم
فكم وهو كل اسواه من الجوارح الاعراض فكما كمالها وافقارها كالمؤثر واجب لذاته نزل على وجوده واما جمده
مغل ما شئنه من الاجناس المختلفة وغلب لبقاد منهم فكم بالباء والنور كسما وصافهم وقيل اسم وضع للعلم
بالاكثر والتقليل وتناوله لغزيم على سبيل الاستنباط وقيل على بالناس ثمانون كل احد منهم عالم مرجح في الخليل على
نظر في العالم الكبير من الجوارح الاعراض يعلم بالصانع كما يعلم باليد في العالم ولذلك سويين للنظر فيما وه الله وفي انفسكم
يصرن وقيل بالعلمين بالنصب على المدح او الذم او بالفعل الذي دل عليه في دليل على المكان كما هي فقطرة الخصال
تقرق البقع حال نقابها ^{اي من غير} الرتبة كبره للتبديل على ما سئل من كماله في يوم الدين قرأ عاصم والكسا ويقوى بيضة قوله
فلك نفس لنفس شيئا وامر مود الله وقيل بالافان فلك هو الخا كانه في اهل الجنة ولعلهم لم يلدوا في ما فيه العظيمة

[illegible]

[illegible]

الثانية المحبوبة التي طبقت رغبتي بها يا أختي ومن التواضع التي رغبتي بها يا أختي
والضاد والظاير من التواضع التي رغبتي بها يا أختي ومن التواضع التي رغبتي بها يا أختي
الأقل بقايتها ومن اللينتين اليك أفل قفلا ومن المستعيلة وهي التي تبضع بالصوت بها والحنك الأعلى وبه
سبعة الفان والضاد والطاء والحاء والغين والضاد والظاير من التواضع التي رغبتي بها يا أختي
وبها أحد عشر على ما ذكره سيوبه وإضارة ارجع وبها أحد عشر على ما ذكره سيوبه وإضارة ارجع
بعضهم سبعة أخرى في اللام في أصحلال والصاد والزاء في صلط وزاوا والفاء في جند والسين في النك في
نوع الدلو والباق في باسك خضار ثمانية عشر في كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
في مثل ولا يدغم في الفاريت في خمسة عشر الفتح والحاء والعين الضاد والطاء والياء والسين
والواو والضاد الأفل في ما يدغم فيها ثلثة عشر البائية نصفها الأكثر الحاء والفاء والراء والسين اللام والياء
في الأذخ من الفتح والضاد والحاء والعين الضاد الأفل في ما يدغم فيها ثلثة عشر البائية نصفها الأكثر الحاء والفاء والراء والسين اللام والياء
كانت الحروف النقية التي يغني عليها هذا التساوي ستة يجمعها ربت منقل الخلق في الحاء والحاء والياء والسين اللام والياء
كثيرا في الوجود والكل في ذكر ثلثها أو ما كانت البنية المزاجية في الحاء والحاء والياء والسين اللام والياء
تنبه على ذلك ولو استقرت الحكم وتراكمها وحدها في المترك من كل جنس كقولك في المذكر كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
ثلاثة وريعية وحسية أي أنا با بالحق في مركب كل ما منهم التي أصولها كما مقرر وعربية من حروفها ما لا حشر في ذكرها
ثلث عشر في كل ما فيها من الحروف في الألف والسين اللام والياء والحاء والفاء والراء والسين اللام والياء
في كل في الألف في غير حروف كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
أخذ في حروف في الألف في غير حروف كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
ثلث عشر في حروف في الألف في غير حروف كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
منها أصل الحرف سفرجل وطحا كثر في حروفها وعلها وقت على السجود ولو نكحها بأجمعها في أول القرآن في هذه الألفان
مع كافي من الحروف وكثيرا في التنبيه والمباذير في المعنى أن هذا الحرف في حروفها والمؤلف في كل ما في حروفها
أسماء السجود عليها ولا كثر في حروفها أسماءها بها كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
عليها بألفها في حروفها كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
حرفها وما أنزل بها السجود في حروفها كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
ليس لك وغروها بألفها في حروفها كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
على أنقطع كلام واستنيد آخر كما في الحروف وإشارة إلى الحروف في حروفها كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
على أنقطع كلام واستنيد آخر كما في الحروف وإشارة إلى الحروف في حروفها كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
الله أعلم ونحو ذلك في حروفها كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء
الله أعلم ونحو ذلك في حروفها كرمها سبعة الستة المذكورة في اللام والضاد والعين والياء

هذا هو الكتاب الذي هو في الحقيقة كتاب الله تعالى...
والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسم من موسمين...
والله اعلم بالصواب

هذا هو الكتاب الذي هو في الحقيقة كتاب الله تعالى...
والله اعلم بالصواب

هذا هو الكتاب الذي هو في الحقيقة كتاب الله تعالى...
والله اعلم بالصواب

افتتحت له وجوه النظر هذا التركيب وما يشاركه في الفناء والعين نحو قوله فلذلك في يدك على الشق والفنح و
 تعريف المعطين لذلك على المتقين هم الناس الذين بلغك انهم المعطون في الاخذة أو الاشارة الى
 فيه كل واحد من حقيقة المعطين وخصوصياتهم **ثاني** تأمل كيف نبه سبحانه على اخفاها
 متقين نبيل ما كان له احد من وجوه شتى ببناء الكلام على اسم الاشارة للتعليل مع الإيجاز وتكرير
 سبب الفصل لظهورهم والفرع في اقتفاء اثرهم وقد تشبث به الوعد في خلود النفساني من اهل القبلة في
 سلك ورد بان المراد بالمعطين الكاملون في الفلاح ويلزمه عدم الفلاح لمن ليس عندهم كعدم الفلاح لمن
 ان الذي ذكره خاصة عبادته وخاصة اوليائه جفائهم التي اصلهم لها والفلاح عقبتهم اصداقهم
 الله المزمعة الذين لا يقع فيهم الحكم ولا يعني عنهم الايات والنذر لم يعطف عنهم على هذه المؤمنين كما عطف
 في قوله ان لا يبارك لهم فيهم وان الفجار في حيلهم ثباتهم في الفرض فان لا واستيقظ لذكر الكتاب وسكان شكاه والاخر في
 مسوقة لشرح ترجمهم وانما حكمهم في الضلال وان من الحرف التي شأنتها العقل في حاد الحزن والبناء على الفهم ولا ولا
 وعطاء مشيئة والتعبد خاصة في دخولها على اسمين لذلك اعلمك على الفرع وهو نصب الخيول ورفع التكاليف انما كان
 في العمل خيل نبه وذل الكوفيين الخبر قبل دخولها كان مرفوعا بالخبر وفيه ما لا بد من مقتضية للرفع قضية لا استحباب
 فلا يرفع الحرف وانما يثبت اقتضاء الخبرية الرفع مشروط بالخبر بخلافه عن خبر كان وفلان بل دخولها فاعين العمل الحرف
 وفلان كما اكد النسب وتحتفظ لذلك في ثمة القسم ويعد بها الاجابة وتذكر في مرض الشك مثل وليثونك عن حدى
 قل سألوا عليكم منه ذكر التام مكاله في الارض قال سألوا عن قولهم من رب العالمين قال البرية قولك عبد الله فاتهم
 انه عن قيامه وان عبد الله فاتهم جواب سأل عن قيامه وان عبد الله فاتهم جواب سأل عن قيامه وتعرف في الوصول
 به والمراد به ناس بلعيانهم كابن طيب ابى حنبل والوليد بن المغيرة واحبار اليهود والنصارى متناكروا من
 عنهم على الكفر وغيرهم فخص عنهم غير المصريين بما استدل اليه والكفر لغة ستر الغنى واصله الكفر بالعلم وهو ستر
 ومنه قيل الزارع والميل كافر وبكلمة الشرة كافر وفي الشيع انكار ما علم بالضرورة في حق الرسول به وانما عد منه ليس
 ككفر ما نال على التكذيب من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرى عليها
 بهم ما احتجوا به من انهم في القرآن بلفظ المضى على حدوده لا يستدل عليه سابقه
 انه مقتضى العقل وحده لا يستلزم حدوث الكلام كان في السلم سواء عكسهم انك تترجم
 خبران وسواء اسم بمعنى الاستواء بعث به كما نعت بالمصاد كما قال الله تعالى كما لو الكلمة
 سينكمز في بانه خبران وما بعد مرتفع به على الفاعلية كانه قول الله عز وجل استوعبهم انذارا ومن اوتيا
 انذارا ومن سيبان عليهم والفعل التام في الاخبار علة اذا اريد به تمام ما وضع له اما لو اطلق واريد
 في مطلق الحدث المدلول عليه فمما عمل الاشياء هو كالمسمى الاضمارا والاستناد اليه كقوله تعالى واذا
 بل لهم انهم يوم يفتح السداد في صديهم وقولهم تتبع بالمشيئة خير من ان نراه وانما عدل لهم عن الصداق للفعل

الفتحة له وجوه الظفر هذا التركيب وما يشترك في الفاء والعين نحو فافوخ فلذوق في يدك على الشق والفتح و
تفاريق المغلطين للذلة على الملقين هم الناس الذين بلغك أنهم المغلطين في الأخذ أو الإشارة إلى
فيه كل واحد من حقيقة المغلطين وخصوصياتهم **تنبيه** تأمل كيف نبه على اختصاص
مغلطين بشيئ مما لا يلائمه أحدهم من وجوه شتى بنياء الكلام على اسم الإشارة للتعليل مع الإيجاز في توكيد وتوضيح الخبر
سيط الفصيل أظهر كبرهم والذريع في افتقارهم وفداً تثبت به الوعد في خلود النفاق من أجل الغلبة في
سكتا ورد بأن المراد بالمغلطين الكمالون في الفلاح وبإقراءه كمال الفلاح لمن ليس عليه من عدم الفلاح له راس
أن الذي ذكره المالك ذكر خاصته عبادة وخاصة أوليائته جفائهم التي أصلتهم للهدى والفلاح عقبهم اصدا دهم
الذات الملوحة الذين لا ينفق فيهم الهدى ولا يبين عنهم الآيات والنذر لم يوظف ضمهم على قضية المؤمنين كما عطف
في قوله أن كبراءة فيهم وان الفجار فيهم جليل لثباتهم في الغرض من هو وليست في الذكر الكتاب وسكان شكاه ولا حركه
مسوقة لشرح قهرهم وإيمانهم في الضلال وان من الحرف التي شأجت ليقول في علة الحزن والبناء على الغم ولولا ذلك
وإعطاء مثمر المتبع خاصة في دخولها على اسمهم لذلك عملت عليه الفرع وهو نصب الحز الأول ورفع الثاني إذا كانا في
في العمل حزيل فيه وذلك الكون في الخبر قبل دخولها كان مرفوعاً بالخبرية وهي بعد باقية مقتضية للرفع قضية للاستصحاب
فلا يرفع الخبر وأجيب أن افتقار الخبرية الرفع مشروط بالخبرية عن كافي خبر كان وفدال بدل خولها فاعلم أن أعمال الحزن
أولاً قد تم أكيد النسبة وتختص بذلك يشك في القسم ويصل بها الإجابة وتذكر في معرض الشك مثل وليستونك عن القدر
فلما كملوا عليه كونه ذكر الماكلة في قوله قال مؤيداً فرعون أخيراً رسول من رب العالمين فالمرج قولك عبد الله فاتهم
أخيراً عن قيامه وان عبد الله فاتهم جواب سائل عن قيامه وان عبد الله فاتهم جواب سائل عن قيامه وتعرف في حصول
به والمراد به ناس يلعبونهم كإبي طيب ابن حنبل والوليد بن المغيرة وأخبار اليهود والجنس متناوذاً من
ضمهم على الكثرة وغيرهم فخص عنهم غير الصيرين بما استند اليه والكثرة في سائر النعم وأصله الكثرة بالجمع وهو سائر
ومنه قيل للزارع والميل كافر وكما كثر في وفي الشرح انكار ما علم بالضرورة في عجب الرسول به وإتمامه منه ليس
بهم كلاً ما ندل على التأكيد من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخفى عليها
لأنهم ما واحتجوا لمعزلة بما حكى في القرآن بلفظ المضى على حدوثه لا مستنداً على سابقة خبر
نه مقتضى التعلق وحدوثه لا يستلزم حدوث الكلام كافي السلم سواء عكسهم أو أنكروهم
أخباران وسواء اسم بمعنى الاستواء يعني به كما نعت بالمصاد كما قال الله تعالى لو أن كل
شيء كثر فرب أنه خبران وما بعد مرتفع به على القاعلية كانه قيل لا الذي هو مستو عليهم لئلا يحدوا
أنفارك ومن سبوا يان عليهم والفضل لا يخفى أخباراً عنه إذا ريد به تمام ما وضع له أما لو أطلق وأريد
بأنه مطلق الحادث المدلول عليه ضمناً على الاستماع هو كلاً اسم في الاستماع والاستناد إليه كونه تعالى وإذا
بأنهم انما يوم ينفع السماء من فعلهم وفوقهم تسع والكثير من خير من أن يراه وانما عدل ضمناً عن المصداق ليعمل
فيهم انما يوم ينفع السماء من فعلهم وفوقهم تسع والكثير من خير من أن يراه وانما عدل ضمناً عن المصداق ليعمل

لأعياة عليهم شدة صفتهم ووخامة عاقبتهم واضطرب المعتزلة فيه فذكرها وجوها من التناويل الأولى
 ان القوم لما عرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار كما لطبعة لهم شدة بالوصف الخلفي
 الجبول عليه الشأن ان المراد به تمثيل حال قلوبهم بقلوب البهايم التي خلقها الله تعالى خالية عن
 الفطن او قلوب مقلدة خلت الله عليها ونظير سأل به الوادي اذا حلك وطارت به العنقاء
 اذا طالت غيبته الثالث ان ذلك في الحقيقة فعل الشيطان او الكافر لكن لما كان صدور عنه
 بافادته تعالى اياه اسنادا اليه اسناد الفعل الى السبب الرابع ان أعراضهم لما رسيحت في الكفر تمسك
 بحيث لم يبق طريق الى تحصيل إيمانهم سوى الالجاء والقتير ثم لم يقيسهم ابقاء على غرض التكليف
 عبر عن تركهم بالجنه فانه سأل كما يماهم وفيه اشعار على تركهم في الغي ونكاحهم في الضلال
 والبغى الخاسر ان يكون حكايه لما كانت الكهنة يقولون مثل قلوبنا في كفة ما ندعي ناليه وفي اذا نأ وقم
 ومن بيننا وبينك حجاب عجا واستمر بهم كقولهم تعالى لم يكن الذي كفر الا كثر السكاسن ذلك في الآخرة
 وانما خبر عنه بالماض المحققه وتيقن وفيه عه وشبهه له قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم غيبا ونكاحا وصفا انما
 ان المراد بالجنه وهم قلوبهم بسببه تفرقها باللائكة فيبغضونهم ويلعنون عنهم وعل هذا التبراج كالمنا وكلا
 فيما مضى في الله تع من طبع واضل ونحوها وعلى سعيهم معطوف على فلوهم لغوهم عن سعيهم وقبه وللوقف على
 التفصيل عليه ولا يمانا اشتراك في الادراك من جميع الجوانب لئلا يمنع من جميع الجهات وادراك
 الاصل كما انخص بجهة المقابلة جبل لما منع لها عن فعلها الغشاة والاختصاص ببلات الجبهة وكبر الجار ليكون
 ادل على شدة الخوف في الموضوعين واستقلال كل منهما بالحكم ووجوب السمع لادمن عن اللسان واعتبار اصل فانه
 مصدر في اصله والمصادر لا يجمع او على تقدير مضاف مثل وعلى حواش سعيهم واهلها صريح بصر حواد ذلك
 الذين رجعوا طلقوا جانرا على القوة الباصرة وعلى العضو وكذا السمع ولعل المراد بهما في الآية العضو لا ناسه مناسب
 للحنم والنفطية وبالفعل هو محل العلم وقد يطبق ويراد به العقل والمعرفة كما قال تعالى ان في ذلك لآيات
 لمن كان له قلب وانما جاز انما كلفها مع الضاد لان الرأ المكسوة تغلب المستعلية لما فيها من التكرير
 غشاوة مرفع بالا بداء عند سيوبه وباتجار والجرم عند الاغشاش ويؤيد العطف على الجملة الفعلية و
 قسمة بالصب على تقدير وجعل على افعالهم غشاوة او على حذف الجار ايضا لاختلاف نفسه اليه والمعنى
 ختم على افعالهم بنشأة ورفعة باضم والرفع والفتح والصب وبما كلفنا فيها وغشوق بالكسر مرفوعة
 وبالفهم مرفوعة ومنه صوبه وغشاوة بالعين الغير المحذرة وكظم عذاب وعيد بيان لما يستحقونه والثناء
 كالشكال بناء ومعنى يقول اعذب عن الشيء ونكل عنه اذا امسك ومنه اناء العذب بلانه يسمع العطش ويرده
 ولذا سمي نقاشا وفي انما السمع فاطق على كل المرفوح وان لم يكن كما لا اعيا ارجع الخافي عن المعادة فهو
 نعماء قيل اشتقاق من الغشيب الذي هو اناء العذب كالنقدية والغرير والعتيظ بغير الحظير والكبير بغير
 اناء العذب

فانما كان له قلب وانما جاز انما كلفها مع الضاد لان الرأ المكسوة تغلب المستعلية لما فيها من التكرير
 غشاوة مرفع بالا بداء عند سيوبه وباتجار والجرم عند الاغشاش ويؤيد العطف على الجملة الفعلية و
 قسمة بالصب على تقدير وجعل على افعالهم غشاوة او على حذف الجار ايضا لاختلاف نفسه اليه والمعنى
 ختم على افعالهم بنشأة ورفعة باضم والرفع والفتح والصب وبما كلفنا فيها وغشوق بالكسر مرفوعة
 وبالفهم مرفوعة ومنه صوبه وغشاوة بالعين الغير المحذرة وكظم عذاب وعيد بيان لما يستحقونه والثناء
 كالشكال بناء ومعنى يقول اعذب عن الشيء ونكل عنه اذا امسك ومنه اناء العذب بلانه يسمع العطش ويرده
 ولذا سمي نقاشا وفي انما السمع فاطق على كل المرفوح وان لم يكن كما لا اعيا ارجع الخافي عن المعادة فهو
 نعماء قيل اشتقاق من الغشيب الذي هو اناء العذب كالنقدية والغرير والعتيظ بغير الحظير والكبير بغير
 اناء العذب

فانما كان له قلب وانما جاز انما كلفها مع الضاد لان الرأ المكسوة تغلب المستعلية لما فيها من التكرير
 غشاوة مرفع بالا بداء عند سيوبه وباتجار والجرم عند الاغشاش ويؤيد العطف على الجملة الفعلية و
 قسمة بالصب على تقدير وجعل على افعالهم غشاوة او على حذف الجار ايضا لاختلاف نفسه اليه والمعنى
 ختم على افعالهم بنشأة ورفعة باضم والرفع والفتح والصب وبما كلفنا فيها وغشوق بالكسر مرفوعة
 وبالفهم مرفوعة ومنه صوبه وغشاوة بالعين الغير المحذرة وكظم عذاب وعيد بيان لما يستحقونه والثناء
 كالشكال بناء ومعنى يقول اعذب عن الشيء ونكل عنه اذا امسك ومنه اناء العذب بلانه يسمع العطش ويرده
 ولذا سمي نقاشا وفي انما السمع فاطق على كل المرفوح وان لم يكن كما لا اعيا ارجع الخافي عن المعادة فهو
 نعماء قيل اشتقاق من الغشيب الذي هو اناء العذب كالنقدية والغرير والعتيظ بغير الحظير والكبير بغير
 اناء العذب

[illegible]

الصغير فكأن الحجة دون الصغير والعظيم فوق الكبير ومعنى التوضيف به أنه إذا قيس سائر ما كماله نسبة
فصر عنه جميعه وحذف الأضافة اليه ومعنى التكرار في الآية ان على ايمانهم عشوا وليس بما يشاء من النار
وهو الظاهر عن الآيات ولهم من الآلام العظام نوع عظيم لا يعلم كنهه الا الله ومن الناس من يقول امتنا يا الله و
يا اليوم الآخر لما افتتح سبحانه بفتح حال الكتاب لعظيم وساوسه لبيان ذكر المؤمنين الذين اخلصوا دينهم لله ووطأ
فيه قلوبهم المستنهم وثني باصداقهم الذين عضوا الكفر ظاهرا وباطنا ولم يلتفتوا للفتنة راسا فذلك بالقسم
الثالث لم يذهب بين القسمين وهم الذين امنوا بما فوهمهم ولم تؤمن قلوبهم بتكبيره للتفسير وهم
الخبث الكفرة وانضمهم الى الله لانهم مؤمنوا بالكفر وخطوا به خذاعا واستهزاء ولذلك طول في بيان
جنهم وجعلهم استهزاء بهم وتكبرا فيهم وجعل في غيرهم وظننا بهم وضرب لهم الامثال وانزل فيهم ان المناقضين
الذين لا يسفل من النار ونقصهم عن آخرها معطوفة على قصة المصريين والناس اصل اناس لقوله انما هو انما في
الخير حذفت في لوقه وعوض عنها حرف في الخبر ولذلك لا يكاد يجمع بينهما وقوله ان النصاريا يطعنون على اناس لا ينسب
بشاور وجواسمهم كحال الذر ثبت فقال في آية الجمع ما خرج من انهم مستاكسون بامثالهم وانهم لانهم
ظاهر من منصرف في ذلك سبي انما كسره اخر جتا لاجتماعه واللام في الجنس من موصوفة اذ لا يحسنه فكان قول
ومن الناس ناس يقولون اول العهد المعهود هم الذين كرهوا ومن موصولة مراد بها اني واصحابي وظنوا فيهم
من حيث انهم صموا على النفاق وخطوا في علاج الكفر الحق محل قلوبهم واختصاصهم بزيادة زناد وجا على الكفر
لا ياتي دخولهم تحت هذا الجنس لان اجناسا مما تتفرع زبادا تختلف فيها ابعاضها فاعلم هذا يكون الآية تقسيما للقسام
الثاني واخصاص لان ايمان بالله وباليوم الآخر بالذکر تخصيص لما هو المقصود الاعظم من ايمان وادعيا انهم حجازوا
الايمان من حجابيه واحاطوا بطريقه وايدان بانهم منافقون فيما يطالبون انهم مخلصون فيه فكيف بما يقصد من النفاق
لان القوم كانوا يهودا وكانوا يؤمنون بالله وباليوم الآخر اما ان كان لا يعتقد هذه التشبيه وانما هو انما هو
ان الجنة لا يدخلها غيرهم وان النار انهم انهم الاياك معدية وخيرها ويزعمون المؤمنين انهم امنوا بمثل
ايمانهم وسكان الضعيف ختمهم وافرطهم في كنههم لان ما قالوا لو صدق عنهم لا على وجه الخلد والنقا
وعقدت عقيدتهم لو كان امانا كيف وفدا قالوا يوحى على المسلمين وتكبر الباء ادعاء الايمان بكون
واحد على الاصله ولا استحكام والقول هو اللفظ بما يفيد ويقال بمعنى المفعول وللمعنى المنصور في النفس المعبرا
عنه باللفظ والرائي والمذهب حجاز والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر لما يثبت في اوائ ان يدخل اهل الجنة
الجنة واهل النار النار لانه اخر اوقات المدة وكانهم يؤمنون انهم اكراما ادعوا ونهوا اتتوا الثباته وكان
اصلهم وما آمنوا البطاني فسلم في الضريح بشان الفعل دون الفاعل لكنه عكس تاكيدا ومبالغة في التكرار
لان اخراج ذواتهم من اهل المؤمنين ابلغ من فتح الايمان عنهم في ماضى الزمان ولان ذلك اكمل لفظ بالباء والاطن
الايمان على معنى انهم ليسوا بالايان في شئ ويحتمل ان يفتى بما قيدوا به لا يسووا به ولا ياتى بذلك من ادعى

[illegible][illegible]

في قوله لا يكره مؤمننا والخلاف مع الكبرياء في الثاني فلا ينفذ حجة عليهم كما يحون الله والذين آمنوا
 الخلق ان توبه غير خلاف ما تحفه من الكفر والزله عما هو بعيد من قوطم خزع الضرب اذا توبوا في
 محرم وضجاء وخلع اذا اوبهم الحارث قبله عليه ثم خرج من باب آخر واصله اخفاء ومنه الخزع للخرابة
 ولا خذ عن لعريقين خفيين في القنف والمخادعة تكون بين اثنين وخداعهم مع الله ليس على ظاهره ولا يخفى
 عليه خافية ولا منهم لم يقصد اخذ بعينه بل المراد ان اخذ عن سهوله اخذ في الضم او على ان معاملة الرسول صلى الله
 عليه وسلم معاملة الله من حيث انه خليفته كما قال ومن يطيع الرسول فطاع الله ان الذين يبكفونك انما يبكفون
 الله ولما ان صورته صنيهم مع الله من اظهار الايمان واستبطان الكفر وصنيع الله معهم باجرام الاحكام السليمة
 عليهم وهم عندهم اخبث لكفار واهل الدرك الاسفل من الناس واستدراجا لهم وامثال الرسول صلى الله
 عليه وسلم والمؤمنين امر الله في اخفاء حالهم واجراء حكم الاسلام عليهم بحكمة لهم بمنزل صنيهم
 صون صنيهم المتخادعين والحيتان ان يراهم يدعون يدعون لانه يكان ليقولوا استيناف بذكر ما
 هو الغرض منه الا انه اخرج في زينة فاعلت للباينة فان الزينة لما كانت للغاية والفعل حجب غولب فيه
 كان ابلغ منه اذا جاءه بلا مقابلة معارض ومبارك استخفيت ذلك ويعضد فراءه من فراء يحجون
 وكان غرضهم في ذلك ان يدفوا عن انفسهم ما يطرق به من سواهم من الكفرة وان يفعل بهم ما يفعل
 بالؤمنين من الاكرام والاعطاء وان يخاطبوا بالاسلمين فيطاعوا على اسرارهم ويذيعوها الى من يذيعهم
 الى غير ذلك من الاغراض والمقاصد وما كانا يدعون الى الكفرة فراءه نافع وابرك كثير وابوعمر والمعتق
 ان دائر الخلع راجعة اليهم وضد حاجتيهم وانهم في ذلك خدعوا انفسهم لما كثر ما يذيعون وخدعهم
 انفسهم جسد جسدتهم بالا فاني الفارعة وجلتهم على مخادعة من لا يخفى عليه خافية وقوم الباقين وما
 يخدعون لان المخادعة لا ينصرون الا بين اثنين وقسمي تخدعون من خلع وخدعون بمعنى يخدعون
 ويخدعون ويخدعون على النباء للمفعول ونصب انفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشئ وحقيقته ثم
 قيل للروح لان نفس الحي بالقلب لا نه محل الروح او متعلقه ولان ملان هو امها به والساء لفظ حاجتها
 اليه وللراعي في قولهم فلان يؤامر نفسه لانه يتبعث عنها او يشبه ذاتا يامر ويثير عليه والمراد بالفسخ
 طهناذ وانهم ويجعل حملها على ارواحهم وامرارهم وما كثر من لا يحسون بذلك لنماد غفلتهم
 جعل لحوق وبال الخلع ورجوع ضمير اليهم في الظهور كالخسوس الذي لا يخفى على بائ والمواس في
 الشوق الاحساس في مشايخ الانسان حواسه واصله الشعر ومنه الشعار في ثلوثهم مرض وقادهم
 الله مرضهم المرض حقيقة فيما تعرض البدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في حاله
 ويجازي في الاعراض النفسانية التي تخل بجملها كالجمل وسوء العقيدة والحسد والضعفينة وجب الباعث

في قوله لا يكره مؤمننا والخلاف مع الكبرياء في الثاني فلا ينفذ حجة عليهم كما يحون الله والذين آمنوا
 الخلق ان توبه غير خلاف ما تحفه من الكفر والزله عما هو بعيد من قوطم خزع الضرب اذا توبوا في
 محرم وضجاء وخلع اذا اوبهم الحارث قبله عليه ثم خرج من باب آخر واصله اخفاء ومنه الخزع للخرابة
 ولا خذ عن لعريقين خفيين في القنف والمخادعة تكون بين اثنين وخداعهم مع الله ليس على ظاهره ولا يخفى
 عليه خافية ولا منهم لم يقصد اخذ بعينه بل المراد ان اخذ عن سهوله اخذ في الضم او على ان معاملة الرسول صلى الله
 عليه وسلم معاملة الله من حيث انه خليفته كما قال ومن يطيع الرسول فطاع الله ان الذين يبكفونك انما يبكفون
 الله ولما ان صورته صنيهم مع الله من اظهار الايمان واستبطان الكفر وصنيع الله معهم باجرام الاحكام السليمة
 عليهم وهم عندهم اخبث لكفار واهل الدرك الاسفل من الناس واستدراجا لهم وامثال الرسول صلى الله
 عليه وسلم والمؤمنين امر الله في اخفاء حالهم واجراء حكم الاسلام عليهم بحكمة لهم بمنزل صنيهم
 صون صنيهم المتخادعين والحيتان ان يراهم يدعون يدعون لانه يكان ليقولوا استيناف بذكر ما
 هو الغرض منه الا انه اخرج في زينة فاعلت للباينة فان الزينة لما كانت للغاية والفعل حجب غولب فيه
 كان ابلغ منه اذا جاءه بلا مقابلة معارض ومبارك استخفيت ذلك ويعضد فراءه من فراء يحجون
 وكان غرضهم في ذلك ان يدفوا عن انفسهم ما يطرق به من سواهم من الكفرة وان يفعل بهم ما يفعل
 بالؤمنين من الاكرام والاعطاء وان يخاطبوا بالاسلمين فيطاعوا على اسرارهم ويذيعوها الى من يذيعهم
 الى غير ذلك من الاغراض والمقاصد وما كانا يدعون الى الكفرة فراءه نافع وابرك كثير وابوعمر والمعتق
 ان دائر الخلع راجعة اليهم وضد حاجتيهم وانهم في ذلك خدعوا انفسهم لما كثر ما يذيعون وخدعهم
 انفسهم جسد جسدتهم بالا فاني الفارعة وجلتهم على مخادعة من لا يخفى عليه خافية وقوم الباقين وما
 يخدعون لان المخادعة لا ينصرون الا بين اثنين وقسمي تخدعون من خلع وخدعون بمعنى يخدعون
 ويخدعون ويخدعون على النباء للمفعول ونصب انفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشئ وحقيقته ثم
 قيل للروح لان نفس الحي بالقلب لا نه محل الروح او متعلقه ولان ملان هو امها به والساء لفظ حاجتها
 اليه وللراعي في قولهم فلان يؤامر نفسه لانه يتبعث عنها او يشبه ذاتا يامر ويثير عليه والمراد بالفسخ
 طهناذ وانهم ويجعل حملها على ارواحهم وامرارهم وما كثر من لا يحسون بذلك لنماد غفلتهم
 جعل لحوق وبال الخلع ورجوع ضمير اليهم في الظهور كالخسوس الذي لا يخفى على بائ والمواس في
 الشوق الاحساس في مشايخ الانسان حواسه واصله الشعر ومنه الشعار في ثلوثهم مرض وقادهم
 الله مرضهم المرض حقيقة فيما تعرض البدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في حاله
 ويجازي في الاعراض النفسانية التي تخل بجملها كالجمل وسوء العقيدة والحسد والضعفينة وجب الباعث

في قوله لا يكره مؤمننا والخلاف مع الكبرياء في الثاني فلا ينفذ حجة عليهم كما يحون الله والذين آمنوا
 الخلق ان توبه غير خلاف ما تحفه من الكفر والزله عما هو بعيد من قوطم خزع الضرب اذا توبوا في
 محرم وضجاء وخلع اذا اوبهم الحارث قبله عليه ثم خرج من باب آخر واصله اخفاء ومنه الخزع للخرابة
 ولا خذ عن لعريقين خفيين في القنف والمخادعة تكون بين اثنين وخداعهم مع الله ليس على ظاهره ولا يخفى
 عليه خافية ولا منهم لم يقصد اخذ بعينه بل المراد ان اخذ عن سهوله اخذ في الضم او على ان معاملة الرسول صلى الله
 عليه وسلم معاملة الله من حيث انه خليفته كما قال ومن يطيع الرسول فطاع الله ان الذين يبكفونك انما يبكفون
 الله ولما ان صورته صنيهم مع الله من اظهار الايمان واستبطان الكفر وصنيع الله معهم باجرام الاحكام السليمة
 عليهم وهم عندهم اخبث لكفار واهل الدرك الاسفل من الناس واستدراجا لهم وامثال الرسول صلى الله
 عليه وسلم والمؤمنين امر الله في اخفاء حالهم واجراء حكم الاسلام عليهم بحكمة لهم بمنزل صنيهم
 صون صنيهم المتخادعين والحيتان ان يراهم يدعون يدعون لانه يكان ليقولوا استيناف بذكر ما
 هو الغرض منه الا انه اخرج في زينة فاعلت للباينة فان الزينة لما كانت للغاية والفعل حجب غولب فيه
 كان ابلغ منه اذا جاءه بلا مقابلة معارض ومبارك استخفيت ذلك ويعضد فراءه من فراء يحجون
 وكان غرضهم في ذلك ان يدفوا عن انفسهم ما يطرق به من سواهم من الكفرة وان يفعل بهم ما يفعل
 بالؤمنين من الاكرام والاعطاء وان يخاطبوا بالاسلمين فيطاعوا على اسرارهم ويذيعوها الى من يذيعهم
 الى غير ذلك من الاغراض والمقاصد وما كانا يدعون الى الكفرة فراءه نافع وابرك كثير وابوعمر والمعتق
 ان دائر الخلع راجعة اليهم وضد حاجتيهم وانهم في ذلك خدعوا انفسهم لما كثر ما يذيعون وخدعهم
 انفسهم جسد جسدتهم بالا فاني الفارعة وجلتهم على مخادعة من لا يخفى عليه خافية وقوم الباقين وما
 يخدعون لان المخادعة لا ينصرون الا بين اثنين وقسمي تخدعون من خلع وخدعون بمعنى يخدعون
 ويخدعون ويخدعون على النباء للمفعول ونصب انفسهم بنزع الخافض والنفس ذات الشئ وحقيقته ثم
 قيل للروح لان نفس الحي بالقلب لا نه محل الروح او متعلقه ولان ملان هو امها به والساء لفظ حاجتها
 اليه وللراعي في قولهم فلان يؤامر نفسه لانه يتبعث عنها او يشبه ذاتا يامر ويثير عليه والمراد بالفسخ
 طهناذ وانهم ويجعل حملها على ارواحهم وامرارهم وما كثر من لا يحسون بذلك لنماد غفلتهم
 جعل لحوق وبال الخلع ورجوع ضمير اليهم في الظهور كالخسوس الذي لا يخفى على بائ والمواس في
 الشوق الاحساس في مشايخ الانسان حواسه واصله الشعر ومنه الشعار في ثلوثهم مرض وقادهم
 الله مرضهم المرض حقيقة فيما تعرض البدن فيخرجه عن الاعتدال الخاص به ويوجب الخلل في حاله
 ويجازي في الاعراض النفسانية التي تخل بجملها كالجمل وسوء العقيدة والحسد والضعفينة وجب الباعث

لأنها مانعة عن مثل الفضائل ومؤدية الى زوال الحق الحقيقية الاندية والاية في هذا فان كل من كان
مثاله كمن قال على ما كانت عنهم من الرئاسة وحصل على ما يرون من ثبات امر الرسول صلى الله عليه وسلم
واستعلاء شأنه ووقايفوا وقراد الله عنهم بما زاد في اعلاء امره واشدا ذكره ونفوسهم كانت مؤففة
بالكفر سوء الاعتقاد ومعاداة النبي صلى الله عليه وسلم ونحوها فزاد الله ذلك بالطبع او يازيد باد
التكاليف وتكرير الوحي وتضاعف النصرة كان اسناد الزيادة الى الله تعالى مرجحة انما منسب من حمله
واسنادها الى السوءية في قوله تعالى فزادتهم رجسا كما كانوا عبثا وبما قيل ان براد بالمرض فادخل قلوبهم
من الجبن والخوف حين شاهدوا اشوكة المسلمين وامل الله لهم باللائكة وقد في الرعب في قلوبهم
بزيادته تضعيفه بما زاد الرسول صلى الله عليه وسلم نصرة على الاعلاء وتيسر في البلاد وكلمة كان
القيم اى قوله يقال الم هو اليم فوجع وهو جمع وصف به العذاب للبالغة كقوله فيهم ضار جميع
على طريقة قولهم جدد بيا كما هو ايكين بون فزادهم عاصم وحنرة والكسامة والمغني بسبب كيدهم او بسبب حنرة له
قولهم امنوا قرا ابا فون يكن بون من كذبه لا فو كما هو ايكين بون الرسول بقلوبهم واذا اخلوا الشك فيهم او من
كذب الله هو المبالغة والتكثير مثل بون الشئ وموتها لهما اعم او من كذب الوحش اذا جرى شيئا وفلف ليظن
وراءه فان المنافي فيهم من ذاك الكذب هو الخبر عن الله على خلاف كونه وهو جرم كله لا بد لعل
حيث نسب عليه وما كرم ان ابراهيم عليه السلام كذب كذبات في امره العريض لكن لما يشك الكذب في صوته
بعبه واذا قيل لهم كذبوا فقل في الاخر عطف على يكذبون او يقول وما رمى عن سليمان ان اهل هذا الايمان كانوا
بعده فاعله اراد به ان اهله ليس الذين كانوا اقطبل وسيكون من بعد من حاله حالهم لان الالة متصلة بما قبلها
بالضمير الذي فيها والتفاسخ في الشئ من الاعتدال والصلاح ضد وكل ايمان كل ضار نافع وكان من
فسادهم في الارض هيج الحرب والفتن بخدا عنة المسلمين وما لا في الكفار عليهم واقضاء الاسماء اليهم فان
ذلك يؤدي الى فساد ما في الارض من الناس والاداب والحرف ومنه اظهر المعاصي والاهانة بالادين
فان الاخلال بالشرائع والاعراض عنها كما هو وجه الحق والنجس ويجعل بنظام العالم والقائل هو الله تعالى والرسول
او بعض المؤمنين وقسم الكسائي وهشام قبل باشمام القهم الاول قالوا انما نحن في الجنة حجاب لا داودة
لناصح على سبيل المبالغة والمعني انه لا يصح مخاطبة تباين لك فان سكننا ليس الا صلاح وان جالنا متحضرة من
شوائب الفساد انما يفيد قصر ياد حله على ما بعد مثل انما نريد منطلق وانما نطلق نريد وانما قالوا ذلك لانهم
تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال تعالى فمن زين له سوء عمله فرأه حسنا اذ
انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون فخرج لما ادعوا المبلغ مخرج الاستينابة وتصديق الجحفة التاكيد بالتمنية على
تحقيق ما بعد ما كان جمرة الاستفهام التي لا تكملها اذ دخلت على الله افادت تحقيرا ونظيرة ليس ذلك
بقادر ولذلك لا تكاد تقع الجملة بعد ما لا مصلحة بما يتعلق بها القسم واخنها انما التي هي من طلائع القسم

لأنها مانعة عن مثل الفضائل ومؤدية الى زوال الحق الحقيقية الاندية والاية في هذا فان كل من كان
مثاله كمن قال على ما كانت عنهم من الرئاسة وحصل على ما يرون من ثبات امر الرسول صلى الله عليه وسلم
واستعلاء شأنه ووقايفوا وقراد الله عنهم بما زاد في اعلاء امره واشدا ذكره ونفوسهم كانت مؤففة
بالكفر سوء الاعتقاد ومعاداة النبي صلى الله عليه وسلم ونحوها فزاد الله ذلك بالطبع او يازيد باد
التكاليف وتكرير الوحي وتضاعف النصرة كان اسناد الزيادة الى الله تعالى مرجحة انما منسب من حمله
واسنادها الى السوءية في قوله تعالى فزادتهم رجسا كما كانوا عبثا وبما قيل ان براد بالمرض فادخل قلوبهم
من الجبن والخوف حين شاهدوا اشوكة المسلمين وامل الله لهم باللائكة وقد في الرعب في قلوبهم
بزيادته تضعيفه بما زاد الرسول صلى الله عليه وسلم نصرة على الاعلاء وتيسر في البلاد وكلمة كان
القيم اى قوله يقال الم هو اليم فوجع وهو جمع وصف به العذاب للبالغة كقوله فيهم ضار جميع
على طريقة قولهم جدد بيا كما هو ايكين بون فزادهم عاصم وحنرة والكسامة والمغني بسبب كيدهم او بسبب حنرة له
قولهم امنوا قرا ابا فون يكن بون من كذبه لا فو كما هو ايكين بون الرسول بقلوبهم واذا اخلوا الشك فيهم او من
كذب الله هو المبالغة والتكثير مثل بون الشئ وموتها لهما اعم او من كذب الوحش اذا جرى شيئا وفلف ليظن
وراءه فان المنافي فيهم من ذاك الكذب هو الخبر عن الله على خلاف كونه وهو جرم كله لا بد لعل
حيث نسب عليه وما كرم ان ابراهيم عليه السلام كذب كذبات في امره العريض لكن لما يشك الكذب في صوته
بعبه واذا قيل لهم كذبوا فقل في الاخر عطف على يكذبون او يقول وما رمى عن سليمان ان اهل هذا الايمان كانوا
بعده فاعله اراد به ان اهله ليس الذين كانوا اقطبل وسيكون من بعد من حاله حالهم لان الالة متصلة بما قبلها
بالضمير الذي فيها والتفاسخ في الشئ من الاعتدال والصلاح ضد وكل ايمان كل ضار نافع وكان من
فسادهم في الارض هيج الحرب والفتن بخدا عنة المسلمين وما لا في الكفار عليهم واقضاء الاسماء اليهم فان
ذلك يؤدي الى فساد ما في الارض من الناس والاداب والحرف ومنه اظهر المعاصي والاهانة بالادين
فان الاخلال بالشرائع والاعراض عنها كما هو وجه الحق والنجس ويجعل بنظام العالم والقائل هو الله تعالى والرسول
او بعض المؤمنين وقسم الكسائي وهشام قبل باشمام القهم الاول قالوا انما نحن في الجنة حجاب لا داودة
لناصح على سبيل المبالغة والمعني انه لا يصح مخاطبة تباين لك فان سكننا ليس الا صلاح وان جالنا متحضرة من
شوائب الفساد انما يفيد قصر ياد حله على ما بعد مثل انما نريد منطلق وانما نطلق نريد وانما قالوا ذلك لانهم
تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال تعالى فمن زين له سوء عمله فرأه حسنا اذ
انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون فخرج لما ادعوا المبلغ مخرج الاستينابة وتصديق الجحفة التاكيد بالتمنية على
تحقيق ما بعد ما كان جمرة الاستفهام التي لا تكملها اذ دخلت على الله افادت تحقيرا ونظيرة ليس ذلك
بقادر ولذلك لا تكاد تقع الجملة بعد ما لا مصلحة بما يتعلق بها القسم واخنها انما التي هي من طلائع القسم

لأنها مانعة عن مثل الفضائل ومؤدية الى زوال الحق الحقيقية الاندية والاية في هذا فان كل من كان
مثاله كمن قال على ما كانت عنهم من الرئاسة وحصل على ما يرون من ثبات امر الرسول صلى الله عليه وسلم
واستعلاء شأنه ووقايفوا وقراد الله عنهم بما زاد في اعلاء امره واشدا ذكره ونفوسهم كانت مؤففة
بالكفر سوء الاعتقاد ومعاداة النبي صلى الله عليه وسلم ونحوها فزاد الله ذلك بالطبع او يازيد باد
التكاليف وتكرير الوحي وتضاعف النصرة كان اسناد الزيادة الى الله تعالى مرجحة انما منسب من حمله
واسنادها الى السوءية في قوله تعالى فزادتهم رجسا كما كانوا عبثا وبما قيل ان براد بالمرض فادخل قلوبهم
من الجبن والخوف حين شاهدوا اشوكة المسلمين وامل الله لهم باللائكة وقد في الرعب في قلوبهم
بزيادته تضعيفه بما زاد الرسول صلى الله عليه وسلم نصرة على الاعلاء وتيسر في البلاد وكلمة كان
القيم اى قوله يقال الم هو اليم فوجع وهو جمع وصف به العذاب للبالغة كقوله فيهم ضار جميع
على طريقة قولهم جدد بيا كما هو ايكين بون فزادهم عاصم وحنرة والكسامة والمغني بسبب كيدهم او بسبب حنرة له
قولهم امنوا قرا ابا فون يكن بون من كذبه لا فو كما هو ايكين بون الرسول بقلوبهم واذا اخلوا الشك فيهم او من
كذب الله هو المبالغة والتكثير مثل بون الشئ وموتها لهما اعم او من كذب الوحش اذا جرى شيئا وفلف ليظن
وراءه فان المنافي فيهم من ذاك الكذب هو الخبر عن الله على خلاف كونه وهو جرم كله لا بد لعل
حيث نسب عليه وما كرم ان ابراهيم عليه السلام كذب كذبات في امره العريض لكن لما يشك الكذب في صوته
بعبه واذا قيل لهم كذبوا فقل في الاخر عطف على يكذبون او يقول وما رمى عن سليمان ان اهل هذا الايمان كانوا
بعده فاعله اراد به ان اهله ليس الذين كانوا اقطبل وسيكون من بعد من حاله حالهم لان الالة متصلة بما قبلها
بالضمير الذي فيها والتفاسخ في الشئ من الاعتدال والصلاح ضد وكل ايمان كل ضار نافع وكان من
فسادهم في الارض هيج الحرب والفتن بخدا عنة المسلمين وما لا في الكفار عليهم واقضاء الاسماء اليهم فان
ذلك يؤدي الى فساد ما في الارض من الناس والاداب والحرف ومنه اظهر المعاصي والاهانة بالادين
فان الاخلال بالشرائع والاعراض عنها كما هو وجه الحق والنجس ويجعل بنظام العالم والقائل هو الله تعالى والرسول
او بعض المؤمنين وقسم الكسائي وهشام قبل باشمام القهم الاول قالوا انما نحن في الجنة حجاب لا داودة
لناصح على سبيل المبالغة والمعني انه لا يصح مخاطبة تباين لك فان سكننا ليس الا صلاح وان جالنا متحضرة من
شوائب الفساد انما يفيد قصر ياد حله على ما بعد مثل انما نريد منطلق وانما نطلق نريد وانما قالوا ذلك لانهم
تصوروا الفساد بصورة الصلاح لما في قلوبهم من المرض كما قال تعالى فمن زين له سوء عمله فرأه حسنا اذ
انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون فخرج لما ادعوا المبلغ مخرج الاستينابة وتصديق الجحفة التاكيد بالتمنية على
تحقيق ما بعد ما كان جمرة الاستفهام التي لا تكملها اذ دخلت على الله افادت تحقيرا ونظيرة ليس ذلك
بقادر ولذلك لا تكاد تقع الجملة بعد ما لا مصلحة بما يتعلق بها القسم واخنها انما التي هي من طلائع القسم

[illegible]

فبإذله مشير واخذ باع ولذا كثرت الكليات من الاخذاد ثم استعمل الاعراض عما في يد محصلاته
غيره سواء كان من المعاني او الاعيان ومنه ما اخذت بالجهة مرسا انزعرا وبالنسبة الى الوافحات لذات
وبالطوبى لغيرها جملها كما اشترى المسلم اذ منتفلا ثم اتبع فيه فاستعمل الرغبة عن الشيء طمعا في غيره
المعنى انهم اخذوا بالجهة التي هي حسن الله لهم بالفطر التي فطر الناس عليها محصلان الضلالة التي ذهبوا
اليها واختاروا الضلالة وتجوها الى الهدى فما كبرت قمارهم ثم تبيح لغيره استعمل الامثلة فمما كملهم شبه ما
ليشاكله مثيلا خسرهم ونحوه ولما رايته النسر عن ابن داية وعشش في وكره جاش له صدرى في
الخيار فطلب لرج بالبيع والشراء والرج الفضل على راس المال ولذا لم يسمي شفا واسناده الى الخيار وهو
لا يجوز على الاستماع لتسليمها لفاعل او لما كبرها اياه من حيث انها سبب لرج والخسران وما كانوا امتهنا من
لطرف الخيار فان المقصود منها سلامة راس المال والرج وهو كء قد اضاعوا الطلثان كان راس مالهم
كان الفطر السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واخذل عقولهم ولم يبق
لهم راس مال يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال ففجوا خاسرين اليدين عن الرج فافدين للاصل
مما كملهم كمثل الذي استوفاه تارة لما جاء حقيقة حالهم عقب ما تضرب المثل بزيادة في التوضيح والتقدير فانه اوقع
في القلب وابقع للضمير الا لا يراه يريك المخيل حقا والمفعول محسوسا ولا صراحا اكثر الله في كنهه الامثلة
وفشت في كلام الانبياء والحكماء والمثل في الاصل بعينه الظاهر يقال مثل ومثل ومثيل وشبه وشبيه
ثم قيل للمثل لسانا المثل مضربه بمجرده ولا يضرب الا ما فيه غرابة ولذلك حوفظ عليه من التغير ثم يغير
لكمال المعنى وصفه لاشان وفيها غرابة مثل قوله في مثل الجنة التي وعد المتقون وقوله والله للمثل الاعلى والمغنى حالهم
الحجة الشان كمال من استوفى تارة والذي بعينه الذين كافي قوله في وضوء كانه خاصوا ان جعل في موضع الضمير نور
وانما جاز ذلك ولم يبين وضع الفاعل موضع القائلين لانه غير مقصود بل هو وصف بل المقصود الجملة التي هي صلتها وحصولها
الى وصف المعرفة بها وكذا انه ليس باسم بل هو كالحج منه فنه ان لا يجمع كما يجمع اخواتها ويشق فيه الواحد
والجمع وليس الذين جميعا المصطلح بل ذو زيادة زيدت لزيادة المعنى ولذلك جاء بالياء ايداعا على الفصيحة التي
عليها التثنية ولو كانت مستطاة لصلته استحق التثنية لذلك بوقع في محذوف ياء ثم كسر الهاء ثم افترض على اللاحق
استطاه عليا والمفعولان او قصد به جنس المستوفين او الفصح الذي استوفى الاستيفاد طلب الوقوع والسعي
في تحصيله وهو سطوح النار ارتفاع لها واستحقاق الناصر بغير خروج اذا انفرد فيها كذا واضطررا فلما امكن ان
ما حوله اى النار حول المستوفين ان جعلتها متعينة ولا يمكن ان تكون مسببة الى ما والتاثير كان ما
حواله اشياء وما كان او على الضمير لانه ما موصوف في بقية الامكنة تصب على الظرفية او مريد وحواله ظرف والتلف
الحول لله ولان وقيل للناكم حول لانه يد ردها لله في يوم يوم جواب لما والضمير لانه وجهه للعل على المعنى في
هذا انما في غيرهم ولم يقل بنابرهم لانه لانه من ايقاعها او استيفادها احب به اعتراض مثال حول لايكهم شبهت حالهم

منه في قوله
فبإذله مشير
واخذ باع
ولذا كثر
الكليات
من الاخذاد
ثم استعمل
الاعراض
عما في يد
محصلاته
غيره سواء
كان من
المعاني
او الاعيان
ومنه ما
اخذت
بالجهة
مرسا
انزعرا
وبالنسبة
الى
الوافحات
لذات
وبالطوبى
لغيرها
جملها
كما اشترى
المسلم
اذ منتفلا
ثم اتبع
فيه
فاستعمل
الرغبة
عن الشيء
طمعا
في غيره
المعنى
انهم
اخذوا
بالجهة
التي هي
حسن الله
لهم
بالفطر
التي فطر
الناس
عليها
محصلان
الضلالة
التي ذهبوا
اليها
واختاروا
الضلالة
وتجوها
الى الهدى
فما كبرت
قمارهم
ثم تبيح
لغيره
استعمل
الامثلة
فمما كملهم
شبه ما
ليشاكله
مثيلا
خسرهم
ونحوه
ولما رايته
النسر
عن ابن
داية
وعشش
في وكره
جاش
له صدرى
في
الخيار
فطلب
لرج
بالبيع
والشراء
والرج
الفضل
على راس
المال
ولذا لم
يسمى
شفا
واسناده
الى الخيار
وهو
لا يجوز
على
الاستماع
لتسليمها
لفاعل
او لما
كبرها
ايها
من حيث
انها سبب
لرج
والخسران
وما كانوا
امتهنا
من
لطرف
الخيار
فان
المقصود
منها
سلامة
راس المال
والرج
وهو كء
قد اضاعوا
الطلثان
كان راس
مالهم
كان
الفطر
السليمة
والعقل
الصرف
فلما
اعتقدوا
هذه
الضلالات
بطل
استعدادهم
واخذل
عقولهم
ولم يبق
لهم
راس مال
يتوسلون
به الى
درك الحق
ونيل
الكمال
ففجوا
خاسرين
اليدين
عن الرج
فافدين
للاصل
مما كملهم
كمثل
الذي
استوفاه
تارة
لما جاء
حقيقة
حالهم
عقب
ما تضرب
المثل
بزيادة
في التوضيح
والتقدير
فانه اوقع
في القلب
واقع
للضمير
الا لا يراه
يريك
المخيل
حقا
والمفعول
محسوسا
ولا صراحا
اكتر
الله
في كنهه
الامثلة
وفشت
في كلام
الانبياء
والحكماء
والمثل
في الاصل
بعينه
الظاهر
يقال
مثل
ومثل
ومثيل
وشبه
وشبيه
ثم قيل
للمثل
لسانا
المثل
مضربه
بمجرده
ولا يضرب
الا ما فيه
غرابة
ولذلك
حوفظ
عليه
من التغير
ثم يغير
لكمال
المعنى
وصفه
لشأن
وفيها
غرابة
مثل
قوله
في مثل
الجنة
التي
وعد
المتقون
وقوله
والله
للمثل
الاعلى
والمغنى
حالهم
الحجة
الشان
كمال
من استوفى
تارة
والذي
بعينه
الذين
كافي
قوله
في وضوء
كانه
خاصوا
ان جعل
في موضع
الضمير
نور
وانما
جاز
ذلك
ولم يبين
وضع
الفاعل
موضع
القائلين
لانه
غير مقصود
بل هو
وصف
بل المقصود
الجملة
التي هي
صلتها
وحصولها
الى وصف
المعرفة
بها
وكذا
انه
ليس
باسم
بل هو
كالحج
منه
فنه
ان لا
يجمع
كما
يجمع
اخواتها
ويشق
فيه
الواحد
والجمع
وليس
الذين
جميعا
المصطلح
بل ذو
زيادة
زيدت
لزيادة
المعنى
ولذلك
جاء
بالياء
ايداعا
على
الفصيحة
التي
عليها
التثنية
ولو كانت
مستطاة
لصلته
استحق
التثنية
لذلك
بوقع
في محذوف
ياء
ثم كسر
الهاء
ثم افترض
على
اللاحق
استطاه
عليها
والمفعولان
او قصد
به جنس
المستوفين
او الفصح
الذي
استوفى
الاستيفاد
طلب
الوقوع
والسعي
في تحصيله
وهو سطوح
النار
ارتفاع
لها
واستحقاق
الناصر
بغير
خروج
اذا انفرد
فيها
كذا
واضطررا
فلما
امكن
ان
ما حوله
اى النار
حول
المستوفين
ان جعلتها
متعينة
ولا يمكن
ان تكون
مسببة
الى ما
والتاثير
كان ما
حواله
اشياء
وما كان
او على
الضمير
لانه
ما موصوف
في بقية
الامكنة
تصب
على
الظرفية
او مريد
وحواله
ظرف
والتلف
الحول
لله
ولان
وقيل
للناكم
حول
لانه
يد ردها
لله
في يوم
يوم
جواب
لما
والضمير
لانه
وجهه
للى
على
المعنى
في
هذا
انما
في غيرهم
ولم يقل
بنابرهم
لانه
لانه
من ايقاعها
او استيفادها
احب
به
اعتراض
مثال
حول
لايكهم
شبهت
حالهم

[illegible]

والمعنى انهم لما اوقدوا ناراً فند هب الله بنورهم ونزكهم فظلمت هائلة ادهشتهم بحيث خلت
حواسهم وانقصت قواهم وثقلت فارتب بالنصب على الحال من مفعول تركهم والصمم اصل صلاية
مراكبنا لا اجزاء ومنه قيل جحاصهم وقناه صماء وصمام الفارق سمى به فقدان حاسة السمع
لان سميه ان يكون باطن الصمخ مكثراً لا يخفى فيه فيشتمل على هواء يسمع الصوت بنحو حواسهم
الخير والبدع عد البصر عما من شأنه ان يصبر وقد يقال لعدم البصيرة فترى كرجل لا يرى
الهدى الذي يلكم وضيعه او عن الضلالة التي اشتد بها او فهم يخبرون لا يرون ان يقيمون امر
يتأخر في الحسب ابداً ومنه كيف يرجعون والفاء للالاف على ان انصافهم بالاحكام السابقة سبب
لغيرهم واحباستهم او كصيتهم من الشك عطف على التثنية استوفد كمثل ذى صيد لفلان فيجلون
اصابعهم وفي الاصل للتساوى في الشك ثم انشع فيها فاطلعت للنسأوى من غير شك مثل جاكس الحسن او
ابن سيرين وقوله تعا ولا نطع منهم انما او كقوله انما تفيد التساوى في حسن المجالسة وجوب العصابة من
ذلك قوله او كصيت معناه ارقصة المناظرة مشبهة بها كائز الفضتين وانما سواء في حصة الشكيب
بما وانف تجر في الغشيل بها او يابها شيت والصيب فعيل من الصوب وهو النزول يقال لطر السحاب
قال الشماخ + واتهم ذاب صادف الوعد صيب وفي الآية يحملهما وتكيد لانه اريد به نوع من الطر
شدا تدور به السماء للالاف على ان الغمام مطبق اخذ نافع في السماء كلها فكل افع منها يسر سماء كما
ان كل طبقة منها سماء **قال** + ومن قبلنا ربيتنا وسماء اميد به ما وصيب من الباكفة من حجة
الاصل والبناء والتشكي وقيل المراد السماء السحاب في اللام لتعرف الماهية فيه ظلمات وبرق وبرق
اريد بالصيب المطر فظلمانه ظلمته تكافه بتكافع الظلمة والليل وجعله مكانا للبرق
والبرق لا ينفق ابعاله ويحيط به كمنسبين به وان اريد السحاب فظلمانه تخجده وتطبيقه مع ظلمة الليل
وارفعاها بالظرف وفي الالاف معناه موصوف والرع صوت لسمع من السحاب المشهور من سميه
اضطرب جوام السحاب اصطكاها اذا احتكاها الريح من الاربعاء والبرق ما يلع من السحاب من البرق بقاء
مصدره في الاصل لان ذلك لم يجبا كجبا في اصحابهم في اذانهم الضمير لاصحاب الصيب هو وان حذو لفظه
واقبل الصيب مقامه كرمعناه باق فيجوز ان يقول عليه كما عول حسنة **قوله** يسقون من ورد البرق عليهم
برجى يصنف بالرجوع للسلسل حيث ذكر الضمير العنة ماء برجى والحالة استيناف فكانه ما ذكر ما يؤد
بالشد والهل قيل فكيف حاكمهم مع مثل ذلك فاجيب بها وانما اطلق الاصابع موضع الاكمل للباكفة
من الصواعق متعلق بجعلون من اجلها كجعلون كف لهم سقاء من العيم والصاعقة قصفة رعد هائل
معها نارا تترشع الا انت عليه الصعق وهو شدة الصوت وقد يطلق على كل هائل مسموع او مشا
ويقال صعقة الصاعقة اذا اهلكته بالاحراق او شدة الصوت وفرع من الصواعق وهو ليس قبله من

قوله
فقد قيل انهم لما اوقدوا ناراً فند هب الله بنورهم ونزكهم فظلمت هائلة ادهشتهم بحيث خلت
حواسهم وانقصت قواهم وثقلت فارتب بالنصب على الحال من مفعول تركهم والصمم اصل صلاية
مراكبنا لا اجزاء ومنه قيل جحاصهم وقناه صماء وصمام الفارق سمى به فقدان حاسة السمع
لان سميه ان يكون باطن الصمخ مكثراً لا يخفى فيه فيشتمل على هواء يسمع الصوت بنحو حواسهم
الخير والبدع عد البصر عما من شأنه ان يصبر وقد يقال لعدم البصيرة فترى كرجل لا يرى
الهدى الذي يلكم وضيعه او عن الضلالة التي اشتد بها او فهم يخبرون لا يرون ان يقيمون امر
يتأخر في الحسب ابداً ومنه كيف يرجعون والفاء للالاف على ان انصافهم بالاحكام السابقة سبب
لغيرهم واحباستهم او كصيتهم من الشك عطف على التثنية استوفد كمثل ذى صيد لفلان فيجلون
اصابعهم وفي الاصل للتساوى في الشك ثم انشع فيها فاطلعت للنسأوى من غير شك مثل جاكس الحسن او
ابن سيرين وقوله تعا ولا نطع منهم انما او كقوله انما تفيد التساوى في حسن المجالسة وجوب العصابة من
ذلك قوله او كصيت معناه ارقصة المناظرة مشبهة بها كائز الفضتين وانما سواء في حصة الشكيب
بما وانف تجر في الغشيل بها او يابها شيت والصيب فعيل من الصوب وهو النزول يقال لطر السحاب
قال الشماخ + واتهم ذاب صادف الوعد صيب وفي الآية يحملهما وتكيد لانه اريد به نوع من الطر
شدا تدور به السماء للالاف على ان الغمام مطبق اخذ نافع في السماء كلها فكل افع منها يسر سماء كما
ان كل طبقة منها سماء **قال** + ومن قبلنا ربيتنا وسماء اميد به ما وصيب من الباكفة من حجة
الاصل والبناء والتشكي وقيل المراد السماء السحاب في اللام لتعرف الماهية فيه ظلمات وبرق وبرق
اريد بالصيب المطر فظلمانه ظلمته تكافه بتكافع الظلمة والليل وجعله مكانا للبرق
والبرق لا ينفق ابعاله ويحيط به كمنسبين به وان اريد السحاب فظلمانه تخجده وتطبيقه مع ظلمة الليل
وارفعاها بالظرف وفي الالاف معناه موصوف والرع صوت لسمع من السحاب المشهور من سميه
اضطرب جوام السحاب اصطكاها اذا احتكاها الريح من الاربعاء والبرق ما يلع من السحاب من البرق بقاء
مصدره في الاصل لان ذلك لم يجبا كجبا في اصحابهم في اذانهم الضمير لاصحاب الصيب هو وان حذو لفظه
واقبل الصيب مقامه كرمعناه باق فيجوز ان يقول عليه كما عول حسنة **قوله** يسقون من ورد البرق عليهم
برجى يصنف بالرجوع للسلسل حيث ذكر الضمير العنة ماء برجى والحالة استيناف فكانه ما ذكر ما يؤد
بالشد والهل قيل فكيف حاكمهم مع مثل ذلك فاجيب بها وانما اطلق الاصابع موضع الاكمل للباكفة
من الصواعق متعلق بجعلون من اجلها كجعلون كف لهم سقاء من العيم والصاعقة قصفة رعد هائل
معها نارا تترشع الا انت عليه الصعق وهو شدة الصوت وقد يطلق على كل هائل مسموع او مشا
ويقال صعقة الصاعقة اذا اهلكته بالاحراق او شدة الصوت وفرع من الصواعق وهو ليس قبله من

قوله
فقد قيل انهم لما اوقدوا ناراً فند هب الله بنورهم ونزكهم فظلمت هائلة ادهشتهم بحيث خلت
حواسهم وانقصت قواهم وثقلت فارتب بالنصب على الحال من مفعول تركهم والصمم اصل صلاية
مراكبنا لا اجزاء ومنه قيل جحاصهم وقناه صماء وصمام الفارق سمى به فقدان حاسة السمع
لان سميه ان يكون باطن الصمخ مكثراً لا يخفى فيه فيشتمل على هواء يسمع الصوت بنحو حواسهم
الخير والبدع عد البصر عما من شأنه ان يصبر وقد يقال لعدم البصيرة فترى كرجل لا يرى
الهدى الذي يلكم وضيعه او عن الضلالة التي اشتد بها او فهم يخبرون لا يرون ان يقيمون امر
يتأخر في الحسب ابداً ومنه كيف يرجعون والفاء للالاف على ان انصافهم بالاحكام السابقة سبب
لغيرهم واحباستهم او كصيتهم من الشك عطف على التثنية استوفد كمثل ذى صيد لفلان فيجلون
اصابعهم وفي الاصل للتساوى في الشك ثم انشع فيها فاطلعت للنسأوى من غير شك مثل جاكس الحسن او
ابن سيرين وقوله تعا ولا نطع منهم انما او كقوله انما تفيد التساوى في حسن المجالسة وجوب العصابة من
ذلك قوله او كصيت معناه ارقصة المناظرة مشبهة بها كائز الفضتين وانما سواء في حصة الشكيب
بما وانف تجر في الغشيل بها او يابها شيت والصيب فعيل من الصوب وهو النزول يقال لطر السحاب
قال الشماخ + واتهم ذاب صادف الوعد صيب وفي الآية يحملهما وتكيد لانه اريد به نوع من الطر
شدا تدور به السماء للالاف على ان الغمام مطبق اخذ نافع في السماء كلها فكل افع منها يسر سماء كما
ان كل طبقة منها سماء **قال** + ومن قبلنا ربيتنا وسماء اميد به ما وصيب من الباكفة من حجة
الاصل والبناء والتشكي وقيل المراد السماء السحاب في اللام لتعرف الماهية فيه ظلمات وبرق وبرق
اريد بالصيب المطر فظلمانه ظلمته تكافه بتكافع الظلمة والليل وجعله مكانا للبرق
والبرق لا ينفق ابعاله ويحيط به كمنسبين به وان اريد السحاب فظلمانه تخجده وتطبيقه مع ظلمة الليل
وارفعاها بالظرف وفي الالاف معناه موصوف والرع صوت لسمع من السحاب المشهور من سميه
اضطرب جوام السحاب اصطكاها اذا احتكاها الريح من الاربعاء والبرق ما يلع من السحاب من البرق بقاء
مصدره في الاصل لان ذلك لم يجبا كجبا في اصحابهم في اذانهم الضمير لاصحاب الصيب هو وان حذو لفظه
واقبل الصيب مقامه كرمعناه باق فيجوز ان يقول عليه كما عول حسنة **قوله** يسقون من ورد البرق عليهم
برجى يصنف بالرجوع للسلسل حيث ذكر الضمير العنة ماء برجى والحالة استيناف فكانه ما ذكر ما يؤد
بالشد والهل قيل فكيف حاكمهم مع مثل ذلك فاجيب بها وانما اطلق الاصابع موضع الاكمل للباكفة
من الصواعق متعلق بجعلون من اجلها كجعلون كف لهم سقاء من العيم والصاعقة قصفة رعد هائل
معها نارا تترشع الا انت عليه الصعق وهو شدة الصوت وقد يطلق على كل هائل مسموع او مشا
ويقال صعقة الصاعقة اذا اهلكته بالاحراق او شدة الصوت وفرع من الصواعق وهو ليس قبله من

مجلس شورای عالی قضاة
در جلسه روز شنبه ۱۳۰۴
مجلس شورای عالی قضاة
در جلسه روز شنبه ۱۳۰۴

۲۸
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰

الاستاذ من لوازم تعليمهم وكان
المدرس المولى محمد

في كل شيء مما بالمشورة والمغفلة كما قالوا الشيء ما يصح ان يوجد هو يعلم الواجب والممكن او ما يحسن ان
 ويجوز عنه فيعلم الممتنع ايضا لرغم التخصيص كما يمكن في الموضوعين بدليل العقل والقدرة هي التمكن من ايجاد الشيء
 قبل حقيقة تيقنه لتكن وقيل قدرة الانسان حيث فيها يمكن من الفعل وقدرة الله سبحانه عني في الجبر حذنه والمقادير
 سواء ان شاء فعل وان لم يشاء لم يفعل والقدرة الفعل لما يشاء على ما يشاء ولذلك قلنا يوصف عجزا عما يشاء
 واشتغافا والقدرة من القدرة لان القدرة يقع الفعل على مقدار في ذاته وعلى مقدار ما يقتضيه مشيئته وفيه ليس
 على ان الحادث حال حدوثه والممكن حال ثبوتها من مقدار الفعل مقدار الله سبحانه في كل شيء مقادير
 والظاهر ان التشبيه في حيزه المشارة في القوة وهو ان تشبه كيفية متفرعة عن مجموع قضاة كذا اجزاء وتوالات
 حتى صارت شيئا واحدا باخرى متشابهة فله تعالى مثل الذين حملوا النورانية ثم لم يملوا كمثل الحمار لا ينفذ تشبيهه
 حال اليهود في جعلهم بامعهم من النورانية في حال الحمار في جعله بامعهم من ايسر الحمار والنفس منها تمثيل حال المناخير
 من الخبز والسند بامعهم من طين نار بعد اعتياده في ظلمة او حال من اخذ ثوبه السماء في ليلة مظلمة مع رعد
 فاصف وبرق خاطف وخوف من الصواعق ويمكن جعلها من قبيل التشبيه المفرد وهو ان تاخذ شيئا في
 تشبهها بما تشابهها قوله تبارك وما يشعرون الا غمي والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا النور ولا
 الامور الغيبية كان فلو لم يطير رطبا ولا بساكن الا في كذا العنكبوت المشبه بالان تبارك في قوله وان
 بالاسم وقسمين واضحا من الايمان بامعهم كذا النور وما استغفروا من جفن الدماء وسلاسله الا سوال وكلا ولا وغير
 ذلك باضادة النار كحول الشمس في ديان وروايل ذلك عنهم على القرب باحلال كرم وافتشاء حالهم وابناءهم
 الخسائر الدائرة والعدا بالاسم كذا طافا كذا رهم والذباب بنورهم وفي الثاني فقتلهم باصبعه كذا نصيب
 الخاطيا كذا والظلمة نصيب فيه ظلمات وروايل من حيث انه وان كان كافا في نفسه كذا وصاحب كذا الصوة
 عاد قهقهة ضرا ونقادهم كذا عتبار كذا المؤمنين ويا طير في يوم من مواسم من الكثرة فيجعل الاصاب في الاذان من
 كذا الصواعق حشر الموت من حيث انه لا يرد من قدر الله تبارك ولا يخلص مما يريد من الضار في يوم لشد الام
 من حشرهم ما يأتون ويؤيدون بانهم كذا اصداد في البر خضرة الثمر وها فرصة مع خوف ان يخطف بصارهم
 خطوا حلي تبيد لا ثم اذا خفي وفتر ما كانه يدعو انتقيد من كذا الخ لاهم وقيل تشبه الايمان والفران وسائر ما اوتى
 الانسان من المعافاة التي هي سبيل الحياة لا يدري بالاصيب كذا به حوى اذ مرض ما ارتبك بها من التشبه المبطلة
 اعترضت ونهاكم من الاعتراضات المشككة في الظلمات وما فيها من الوعد والوعيد كذا ما فيها من الايات كذا كذا
 ويشاء كذا ما كسبون من الوعد كذا من يملح الرعد فيخاف صواعقه فحسد اخذته عنها مع انه لا خلاص من منها وقو
 قول الله عطي بالكاثرين واهل ازهم لما طبع لهم من رشد يد كونه او قد يطير اليه اصباهم بمشيم في طرح
 عنوا لاذ كذا اضاء لهم وخرجهم من الظلمة في كذا من كذا مشيئة او قد كذا مشيئة او قد كذا مشيئة او قد كذا مشيئة
 ولو شاء الله لذهب بهمهم ولجأهمهم على انه تعالى جعل لهم السمع والابصار لعلهم يهتدوا والفرح ثم نعم

في كل شيء مما بالمشورة والمغفلة كما قالوا الشيء ما يصح ان يوجد هو يعلم الواجب والممكن او ما يحسن ان
 ويجوز عنه فيعلم الممتنع ايضا لرغم التخصيص كما يمكن في الموضوعين بدليل العقل والقدرة هي التمكن من ايجاد الشيء
 قبل حقيقة تيقنه لتكن وقيل قدرة الانسان حيث فيها يمكن من الفعل وقدرة الله سبحانه عني في الجبر حذنه والمقادير
 سواء ان شاء فعل وان لم يشاء لم يفعل والقدرة الفعل لما يشاء على ما يشاء ولذلك قلنا يوصف عجزا عما يشاء
 واشتغافا والقدرة من القدرة لان القدرة يقع الفعل على مقدار في ذاته وعلى مقدار ما يقتضيه مشيئته وفيه ليس
 على ان الحادث حال حدوثه والممكن حال ثبوتها من مقدار الفعل مقدار الله سبحانه في كل شيء مقادير
 والظاهر ان التشبيه في حيزه المشارة في القوة وهو ان تشبه كيفية متفرعة عن مجموع قضاة كذا اجزاء وتوالات
 حتى صارت شيئا واحدا باخرى متشابهة فله تعالى مثل الذين حملوا النورانية ثم لم يملوا كمثل الحمار لا ينفذ تشبيهه
 حال اليهود في جعلهم بامعهم من النورانية في حال الحمار في جعله بامعهم من ايسر الحمار والنفس منها تمثيل حال المناخير
 من الخبز والسند بامعهم من طين نار بعد اعتياده في ظلمة او حال من اخذ ثوبه السماء في ليلة مظلمة مع رعد
 فاصف وبرق خاطف وخوف من الصواعق ويمكن جعلها من قبيل التشبيه المفرد وهو ان تاخذ شيئا في
 تشبهها بما تشابهها قوله تبارك وما يشعرون الا غمي والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا النور ولا
 الامور الغيبية كان فلو لم يطير رطبا ولا بساكن الا في كذا العنكبوت المشبه بالان تبارك في قوله وان
 بالاسم وقسمين واضحا من الايمان بامعهم كذا النور وما استغفروا من جفن الدماء وسلاسله الا سوال وكلا ولا وغير
 ذلك باضادة النار كحول الشمس في ديان وروايل ذلك عنهم على القرب باحلال كرم وافتشاء حالهم وابناءهم
 الخسائر الدائرة والعدا بالاسم كذا طافا كذا رهم والذباب بنورهم وفي الثاني فقتلهم باصبعه كذا نصيب
 الخاطيا كذا والظلمة نصيب فيه ظلمات وروايل من حيث انه وان كان كافا في نفسه كذا وصاحب كذا الصوة
 عاد قهقهة ضرا ونقادهم كذا عتبار كذا المؤمنين ويا طير في يوم من مواسم من الكثرة فيجعل الاصاب في الاذان من
 كذا الصواعق حشر الموت من حيث انه لا يرد من قدر الله تبارك ولا يخلص مما يريد من الضار في يوم لشد الام
 من حشرهم ما يأتون ويؤيدون بانهم كذا اصداد في البر خضرة الثمر وها فرصة مع خوف ان يخطف بصارهم
 خطوا حلي تبيد لا ثم اذا خفي وفتر ما كانه يدعو انتقيد من كذا الخ لاهم وقيل تشبه الايمان والفران وسائر ما اوتى
 الانسان من المعافاة التي هي سبيل الحياة لا يدري بالاصيب كذا به حوى اذ مرض ما ارتبك بها من التشبه المبطلة
 اعترضت ونهاكم من الاعتراضات المشككة في الظلمات وما فيها من الوعد والوعيد كذا ما فيها من الايات كذا كذا
 ويشاء كذا ما كسبون من الوعد كذا من يملح الرعد فيخاف صواعقه فحسد اخذته عنها مع انه لا خلاص من منها وقو
 قول الله عطي بالكاثرين واهل ازهم لما طبع لهم من رشد يد كونه او قد يطير اليه اصباهم بمشيم في طرح
 عنوا لاذ كذا اضاء لهم وخرجهم من الظلمة في كذا من كذا مشيئة او قد كذا مشيئة او قد كذا مشيئة او قد كذا مشيئة

في كل شيء مما بالمشورة والمغفلة كما قالوا الشيء ما يصح ان يوجد هو يعلم الواجب والممكن او ما يحسن ان
 ويجوز عنه فيعلم الممتنع ايضا لرغم التخصيص كما يمكن في الموضوعين بدليل العقل والقدرة هي التمكن من ايجاد الشيء
 قبل حقيقة تيقنه لتكن وقيل قدرة الانسان حيث فيها يمكن من الفعل وقدرة الله سبحانه عني في الجبر حذنه والمقادير
 سواء ان شاء فعل وان لم يشاء لم يفعل والقدرة الفعل لما يشاء على ما يشاء ولذلك قلنا يوصف عجزا عما يشاء
 واشتغافا والقدرة من القدرة لان القدرة يقع الفعل على مقدار في ذاته وعلى مقدار ما يقتضيه مشيئته وفيه ليس

۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹

[illegible]

[illegible]

ادعوا دعاؤكم ولا تذكروا في حق من ينسب إليكم

لجورهم كما عذب الكافرين بما كانوا يؤثرون ما كانوا يؤثرون نزلت فيهم وقيل للنهب والفضة التي
كانوا يكتسبونها ويغنيها بها وعلى هذا لا يمكن تخصيص اعداد هذه النوع من العذاب بالكم كما روي وقيل
جاء في الكبريت هو تخصيص بغير دليل وابطال الفصوص اذا فرض غوبل شاتها ونفاخ بها بحيث يتفقد
بلا يتقد به غيرها والكبريت شقدها ككل نادر وان صنعت فان صح هذا عن ابن عباس لعلة عوي
به ان الاحجار كلها كذلك النار كجارية الكبريت لسائر النيران ولما كانت الآية مدنية نزلت بعد انزل
بكة قوله تعالى في سورة الحجر ينادي قريشا الناس والحجارة وسعوى صح نفي النار ووقع الجملة
صلاة فيها يحتمل ان يكون قصة معلومة اُعدت للكافرين هبتان لهم وجبت عذابي لهم وفري
اُعدت من العناد بمعنى العدة والجملة استئناف او حال يا صامرا قد من النار من الضمير التي في قوله هاوان
جلده مصدر للفصل بينهما بالخبر والاشياء ما يدل على النبوة من وجه الاول ما فيها من الفلج والضمير
على الجمل بدل لوسع والعارضة بالفتح والنهية ونفي على عبد على علم الايمان بما عارضه من ضره سورة من
سورة الفرقان ثم انهم مع كثرهم واشهرهم بالفضيحة وقها الله على الضادة فلم يصدقوا المعارضة والقبول الى جلاء
الوطن وبذل الحج والثاني انها تنضم الى اخبار النبي على كبره فانه لم يرضه بشي لا يمنع خفايا عادية سيما و
الطاعون فيه اكفر من الذين عنه في كل عصر الثالث انه عليه الصلوة والسلام لو شك في امر لمدا عاهم
المعارضة هذه المباعدة مخافة ان يعارضه فخر حجة وقوله اعدت للكافرين جل على النار خلقه معدة لهم لان
وتبشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنات عطف على الجملة السابقة والفصوص عطف حال من لمن بالقرن
ووصف ثوابه على حال من كثره وكيفيته عقابه على اجرت به العادة الا لهية من ان شيع الشريعة بالتهذيب تنشيطا
لاستقامته في تنشيط اعتراف ما جرى لا عطف الفعل بنفسه حتى يجلب ليل ما يشاكله من امره ونفي فيعطف عليه
او على فان قوله انهم اذ لم ياتوا بما يعارضه بعد الفدي ظهر اعجازه واذا ظهر ذلك فمن كثره استوجب العقاب
من امن به اسحق الثواب ذلك ليستدل ان يحرف هو لا ويشتره ولا وانما امر الرسول صلى الله عليه وسلم عليه لم او علم كل
ما وكل احد يقدر على البشارة بان يبشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب لكثرة تقصا لشانهم وانما كانا منهم احدا بان
يبشرهم ويحيوا باعد لهم وفري وبشر على البشارة الفعل عطف على اعدت فيكون استئنافا والبشارة الخبر السابقة فظهر
ان السورة في البشارة ولذلك قال الفقهاء البشارة هي الخبر الاول فلو قال الرجل لعبيد من بشارتكم بغير علم ولما خرج
فاخبروا فراح يفتق اولهم ولو قل من اخبرني عنقوا جميعا واما قوله تعافى بشارتهم بعد ان لم يعل التكم او على طريفة قوله
تجدة بينهم ضرب وجيع والصالحان جمع صالحة وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى اسماء كالجنة والجنة
الطرية كيف الحكم وانفكات صالحة من الالام بظهور الغيب تكتفي بقرى من الاعمال كما سوغه الشرح حسنة وتكثيها
تكميل الحصلة او الحلة واللام فيها الحسن وعطف العمل على الايمان مرتبة الحكم عليها كما شعرا بان السبب في استيفاء
هذه البشارة جميع الامرين والجمع بين الوصفين فان الايمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق اشد
من

الجملة من العناد بمعنى العدة والجملة استئناف او حال يا صامرا قد من النار من الضمير التي في قوله هاوان
جلده مصدر للفصل بينهما بالخبر والاشياء ما يدل على النبوة من وجه الاول ما فيها من الفلج والضمير
على الجمل بدل لوسع والعارضة بالفتح والنهية ونفي على عبد على علم الايمان بما عارضه من ضره سورة من
سورة الفرقان ثم انهم مع كثرهم واشهرهم بالفضيحة وقها الله على الضادة فلم يصدقوا المعارضة والقبول الى جلاء
الوطن وبذل الحج والثاني انها تنضم الى اخبار النبي على كبره فانه لم يرضه بشي لا يمنع خفايا عادية سيما و
الطاعون فيه اكفر من الذين عنه في كل عصر الثالث انه عليه الصلوة والسلام لو شك في امر لمدا عاهم
المعارضة هذه المباعدة مخافة ان يعارضه فخر حجة وقوله اعدت للكافرين جل على النار خلقه معدة لهم لان
وتبشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنات عطف على الجملة السابقة والفصوص عطف حال من لمن بالقرن
ووصف ثوابه على حال من كثره وكيفيته عقابه على اجرت به العادة الا لهية من ان شيع الشريعة بالتهذيب تنشيطا
لاستقامته في تنشيط اعتراف ما جرى لا عطف الفعل بنفسه حتى يجلب ليل ما يشاكله من امره ونفي فيعطف عليه
او على فان قوله انهم اذ لم ياتوا بما يعارضه بعد الفدي ظهر اعجازه واذا ظهر ذلك فمن كثره استوجب العقاب
من امن به اسحق الثواب ذلك ليستدل ان يحرف هو لا ويشتره ولا وانما امر الرسول صلى الله عليه وسلم عليه لم او علم كل
ما وكل احد يقدر على البشارة بان يبشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب لكثرة تقصا لشانهم وانما كانا منهم احدا بان
يبشرهم ويحيوا باعد لهم وفري وبشر على البشارة الفعل عطف على اعدت فيكون استئنافا والبشارة الخبر السابقة فظهر
ان السورة في البشارة ولذلك قال الفقهاء البشارة هي الخبر الاول فلو قال الرجل لعبيد من بشارتكم بغير علم ولما خرج
فاخبروا فراح يفتق اولهم ولو قل من اخبرني عنقوا جميعا واما قوله تعافى بشارتهم بعد ان لم يعل التكم او على طريفة قوله
تجدة بينهم ضرب وجيع والصالحان جمع صالحة وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى اسماء كالجنة والجنة
الطرية كيف الحكم وانفكات صالحة من الالام بظهور الغيب تكتفي بقرى من الاعمال كما سوغه الشرح حسنة وتكثيها
تكميل الحصلة او الحلة واللام فيها الحسن وعطف العمل على الايمان مرتبة الحكم عليها كما شعرا بان السبب في استيفاء
هذه البشارة جميع الامرين والجمع بين الوصفين فان الايمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق اشد
من

الجملة من العناد بمعنى العدة والجملة استئناف او حال يا صامرا قد من النار من الضمير التي في قوله هاوان
جلده مصدر للفصل بينهما بالخبر والاشياء ما يدل على النبوة من وجه الاول ما فيها من الفلج والضمير
على الجمل بدل لوسع والعارضة بالفتح والنهية ونفي على عبد على علم الايمان بما عارضه من ضره سورة من
سورة الفرقان ثم انهم مع كثرهم واشهرهم بالفضيحة وقها الله على الضادة فلم يصدقوا المعارضة والقبول الى جلاء
الوطن وبذل الحج والثاني انها تنضم الى اخبار النبي على كبره فانه لم يرضه بشي لا يمنع خفايا عادية سيما و
الطاعون فيه اكفر من الذين عنه في كل عصر الثالث انه عليه الصلوة والسلام لو شك في امر لمدا عاهم
المعارضة هذه المباعدة مخافة ان يعارضه فخر حجة وقوله اعدت للكافرين جل على النار خلقه معدة لهم لان
وتبشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنات عطف على الجملة السابقة والفصوص عطف حال من لمن بالقرن
ووصف ثوابه على حال من كثره وكيفيته عقابه على اجرت به العادة الا لهية من ان شيع الشريعة بالتهذيب تنشيطا
لاستقامته في تنشيط اعتراف ما جرى لا عطف الفعل بنفسه حتى يجلب ليل ما يشاكله من امره ونفي فيعطف عليه
او على فان قوله انهم اذ لم ياتوا بما يعارضه بعد الفدي ظهر اعجازه واذا ظهر ذلك فمن كثره استوجب العقاب
من امن به اسحق الثواب ذلك ليستدل ان يحرف هو لا ويشتره ولا وانما امر الرسول صلى الله عليه وسلم عليه لم او علم كل
ما وكل احد يقدر على البشارة بان يبشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب لكثرة تقصا لشانهم وانما كانا منهم احدا بان
يبشرهم ويحيوا باعد لهم وفري وبشر على البشارة الفعل عطف على اعدت فيكون استئنافا والبشارة الخبر السابقة فظهر
ان السورة في البشارة ولذلك قال الفقهاء البشارة هي الخبر الاول فلو قال الرجل لعبيد من بشارتكم بغير علم ولما خرج
فاخبروا فراح يفتق اولهم ولو قل من اخبرني عنقوا جميعا واما قوله تعافى بشارتهم بعد ان لم يعل التكم او على طريفة قوله
تجدة بينهم ضرب وجيع والصالحان جمع صالحة وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى اسماء كالجنة والجنة
الطرية كيف الحكم وانفكات صالحة من الالام بظهور الغيب تكتفي بقرى من الاعمال كما سوغه الشرح حسنة وتكثيها
تكميل الحصلة او الحلة واللام فيها الحسن وعطف العمل على الايمان مرتبة الحكم عليها كما شعرا بان السبب في استيفاء
هذه البشارة جميع الامرين والجمع بين الوصفين فان الايمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق اشد
من

الجملة من العناد بمعنى العدة والجملة استئناف او حال يا صامرا قد من النار من الضمير التي في قوله هاوان
جلده مصدر للفصل بينهما بالخبر والاشياء ما يدل على النبوة من وجه الاول ما فيها من الفلج والضمير
على الجمل بدل لوسع والعارضة بالفتح والنهية ونفي على عبد على علم الايمان بما عارضه من ضره سورة من
سورة الفرقان ثم انهم مع كثرهم واشهرهم بالفضيحة وقها الله على الضادة فلم يصدقوا المعارضة والقبول الى جلاء
الوطن وبذل الحج والثاني انها تنضم الى اخبار النبي على كبره فانه لم يرضه بشي لا يمنع خفايا عادية سيما و
الطاعون فيه اكفر من الذين عنه في كل عصر الثالث انه عليه الصلوة والسلام لو شك في امر لمدا عاهم
المعارضة هذه المباعدة مخافة ان يعارضه فخر حجة وقوله اعدت للكافرين جل على النار خلقه معدة لهم لان
وتبشر الذين آمنوا و عملوا الصالحات ان لهم جنات عطف على الجملة السابقة والفصوص عطف حال من لمن بالقرن
ووصف ثوابه على حال من كثره وكيفيته عقابه على اجرت به العادة الا لهية من ان شيع الشريعة بالتهذيب تنشيطا
لاستقامته في تنشيط اعتراف ما جرى لا عطف الفعل بنفسه حتى يجلب ليل ما يشاكله من امره ونفي فيعطف عليه
او على فان قوله انهم اذ لم ياتوا بما يعارضه بعد الفدي ظهر اعجازه واذا ظهر ذلك فمن كثره استوجب العقاب
من امن به اسحق الثواب ذلك ليستدل ان يحرف هو لا ويشتره ولا وانما امر الرسول صلى الله عليه وسلم عليه لم او علم كل
ما وكل احد يقدر على البشارة بان يبشرهم ولم يخاطبهم بالبشارة كما خاطب لكثرة تقصا لشانهم وانما كانا منهم احدا بان
يبشرهم ويحيوا باعد لهم وفري وبشر على البشارة الفعل عطف على اعدت فيكون استئنافا والبشارة الخبر السابقة فظهر
ان السورة في البشارة ولذلك قال الفقهاء البشارة هي الخبر الاول فلو قال الرجل لعبيد من بشارتكم بغير علم ولما خرج
فاخبروا فراح يفتق اولهم ولو قل من اخبرني عنقوا جميعا واما قوله تعافى بشارتهم بعد ان لم يعل التكم او على طريفة قوله
تجدة بينهم ضرب وجيع والصالحان جمع صالحة وهي من الصفات الغالبة التي تجري مجرى اسماء كالجنة والجنة
الطرية كيف الحكم وانفكات صالحة من الالام بظهور الغيب تكتفي بقرى من الاعمال كما سوغه الشرح حسنة وتكثيها
تكميل الحصلة او الحلة واللام فيها الحسن وعطف العمل على الايمان مرتبة الحكم عليها كما شعرا بان السبب في استيفاء
هذه البشارة جميع الامرين والجمع بين الوصفين فان الايمان الذي هو عبارة عن التحقيق والتصديق اشد
من

مشتابه الصورة كما حكى عن الحسن ان احدهم خرجت يا صفة في كل منها ثم يوفي ياخره فداها مثل الاول فيقول ذلك
فيقول الملك كل فالوك واحد الطعم مختلف او كما يرى انه عليه الصلوة والسلام قال والثمن نفس قد بيده
ان الرجل من اجل الجنة يستأول الثمن لما كلفها فاقبى واصلة اليه حتى يبذل الله مكانها مثلهما فلعلهم اذا راوا
على الهيئة الاولى قالوا ذلك والاول اظهر لما قلناه على عموم كلامه فانه يدل على زيدهم هذا القول كل من
راى ثوابا والى السعي لهم الى ذلك فطاسفوا بهم وبهم بما وجدوا من التفاوت العظيم في اللذ والاشباه البليغ
في الصورة واخوابه مشتابهها طبعنا من غير ذلك والضمير على الاول ارجح الى ما ذكره في الدارين فانه
مدلول عليه بقوله تعالى هذا الذي كنتم تعملون من قبل ونظيره قوله تعالى ان يكفينا الله دينه ولنا دينه
الجنسية العنق والضمير على الثاني الى الزم في ان قيل للثواب والاشباه في الصفة وهو مفقود بين ثمرات الدنيا
الاخرة كما قال ابن عباس ليس في الجنة من الطعم الا ما سماه فلان للثواب بينهما كما حصل في الصورة دون
التقدير والطعم وهو كاف في اطلاق التشابه هذا وان كان لا يخلو عن الاخر وهو ان مسند لثا اهل الجنة ومقابل
ما ذكره في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة في اللذ بحسب تفاوتها فيجوز ان يكون المراد من طعم الذي
ذكره في ثوابه ومن تشابهها ما قلنا في الشرف والرياسة وعلو الطبقة فيكون هذا في الوعد نظيره في الدنيا وهو ما كنتم
تعملون في الوعد ولهم فيها انوار مشهورة كما يستند من النساء ويدم من احوالهن كالخوض في البحر في شاطئ
وسى الخلق فان النظير يستعمل في الاجسام والاخلاق والصفات ومطهرات وهما لغتان فصيحان يقال النساء
فعلت وفعل من فعله وفعلات وفعلات وفعلات * واذا العذارى بالداخلين تفقت واستجلت منصب القدر
فقلت * فالجمع على اللفظ والافراد على تغيير الجماعة ومطهرات تشد يد الطاء وكسر طاء بمعنى مطهر ومطهرات
من طاهر ومطهرات لا تشكو بان مطهرات من وليس هو الا الله عز وجل والزوج يقال للذكر والانثى وهو في
الاصل لانه فرين من جنسه كزوج الخف فان قيل فاذن الطعم هو النعمى دفع ضرر الجوع وفائدة المنكح النكاح
وحفظ النوع وهي مستغنى عنها في الجنة فذلت مطاعم الجنة ومساها حواها انما تشترك نظائرها
الدنيوية في بعض الصفات والاعتبارات وتسمى باسماءها على سبيل الاستعارة والتشبيه ولا تشابهها في
تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع ما يلزمها وتفيد عين فائدتها وهم فيها حال من * دامتون والخلد والخلق والاصل
الثبات المديد امل لم يبدؤوا ولذلك قبل الاثافي والاحجار خواله والخلق الذي يسمى من الانساب على حاله فادام
حاصلها ولو كان وضعه لله وام كان التقيد بالثابت في قوله خالدين فيها لغوا استعماله حيث لا يدوم كقوله
وفت كمال بوجوب اشتراكها في اصل منبها بخلاف ما لو وضع للاعم منه فاستعمل فيه بذلك
الاعتبار كطالاف الجسم على الانسان مثل قوله تعالى وما جعلنا الشجر من قبلك الا خلداً لكن المراد به الدوام
ههنا عند الجموع لما يشهد له من الايات والسنن فان قيل الايدان مركبة من اجزاء متضادة فكيف يصح
لاستحالة كونها حية الا بتفككها والافلال فكيف يعقل خلودها والخلد في الدنيا لا يشهد لها

المراد من التشابه
في الصورة كما حكى
عن الحسن ان احدهم
خرجت يا صفة في كل
منها ثم يوفي ياخره
فداها مثل الاول فيقول
ذلك فيقول الملك كل
فالوك واحد الطعم
مختلف او كما يرى انه
عليه الصلوة والسلام
قال والثمن نفس قد
بيده ان الرجل من
اجل الجنة يستأول
الثمن لما كلفها فاقبى
واصلة اليه حتى يبذل
الله مكانها مثلهما
فلعلهم اذا راوا على
الهيئة الاولى قالوا
ذلك والاول اظهر
لما قلناه على عموم
كلامه فانه يدل على
زيدهم هذا القول
كل من راى ثوابا
والى السعي لهم الى
ذلك فطاسفوا بهم
وبهم بما وجدوا من
التفاوت العظيم في
اللذ والاشباه
البليغ في الصورة
واخوابه مشتابهها
طبعنا من غير ذلك
والضمير على الاول
ارجح الى ما ذكره في
الدارين فانه
مدلول عليه بقوله
تعالى هذا الذي كنتم
تعملون من قبل
ونظيره قوله تعالى
ان يكفينا الله دينه
ولنا دينه الجنسية
العنق والضمير على
الثاني الى الزم في
ان قيل للثواب
والاشباه في الصفة
وهو مفقود بين
ثمرات الدنيا
الاخرة كما قال
ابن عباس ليس في
الجنة من الطعم الا
ما سماه فلان للثواب
بينهما كما حصل في
الصورة دون
التقدير والطعم
وهو كاف في اطلاق
التشابه هذا وان
كان لا يخلو عن
الاخر وهو ان
مسند لثا اهل الجنة
ومقابل ما ذكره في
الدنيا من المعارف
والطاعات
تفاوتة في اللذ
بحسب تفاوتها في
يجوز ان يكون
المراد من طعم الذي
ذكره في ثوابه
ومن تشابهها ما
قلنا في الشرف
والرياسة وعلو
الطبقة فيكون
هذا في الوعد
نظيره في الدنيا
وهو ما كنتم
تعملون في الوعد
ولهم فيها انوار
مشهورة كما
يستند من النساء
ويدم من احوالهن
كالخوض في البحر
في شاطئ وسى
الخلق فان النظير
يستعمل في
الاجسام والاخلاق
والصفات ومطهرات
وهما لغتان
فصيحان يقال
النساء فعلت
وفعل من فعله
وفعلات وفعلات
وفعلات * واذا
العذارى بالداخلين
تفقت واستجلت
منصب القدر فقلت
* فالجمع على
اللفظ والافراد
على تغيير الجماعة
ومطهرات تشد يد
الطاء وكسر طاء
بمعنى مطهر
ومطهرات من طاهر
ومطهرات لا تشكو
بان مطهرات من
وليس هو الا الله
عز وجل والزوج
يقال للذكر والانثى
وهو في الاصل لانه
فرين من جنسه
كزوج الخف فان
قيل فاذن الطعم هو
النعمى دفع ضرر
الجوع وفائدة
المنكح النكاح
وحفظ النوع
وهي مستغنى
عنها في الجنة
فذلت مطاعم
الجنة ومساها
حواها انما تشترك
نظائرها الدنيوية
في بعض الصفات
والاعتبارات
وتسمى باسماءها
على سبيل الاستعارة
والتشبيه ولا تشابهها
في تمام حقيقتها
حتى تستلزم
جميع ما يلزمها
وتفيد عين فائدتها
وهي فيها حال من
دامتون والخلد
والخلق والاصل
الثبات المديد
امل لم يبدؤوا
ولذلك قبل الاثافي
والاحجار خواله
والخلق الذي
يسمى من الانساب
على حاله فادام
حاصلها ولو كان
وضع الله وام كان
التقيد بالثابت
في قوله خالدين
فيها لغوا استعماله
حيث لا يدوم
كقوله وففت كمال
بوجوب اشتراكها
في اصل منبها
بخلاف ما لو وضع
للاعم منه فاستعمل
فيه بذلك الاعتبار
كطالاف الجسم
على الانسان مثل
قوله تعالى وما
جعلنا الشجر من
قبلك الا خلداً
لكن المراد به
الدوام ههنا
عند الجموع لما
يشهد له من الايات
والسنن فان قيل
الايدان مركبة
من اجزاء متضادة
فكيف يصح للاستحالة
كونها حية الا
بتفككها والافلال
فكيف يعقل خلودها
والخلد في الدنيا
لا يشهد لها

وما بها كريمة زبد البركة بها ما وشيكا ونسند عنها طواف النقيض كقولك اعطني كذا ما اسم الكتاب
كان او ضلابة للأكيدة كالتي في قوله تعالى فباركحة من الله ولا ضنى بالزبد للعواض كذا فان الفراض له
ويبان بل بالمر يوضع المعنى يرا دمنه وانما وضعت لان يدكر مع غيره فيفيد له وثاقه وقوم وهو زيادة في اللين
غير فاح فيه وبوجهه عطف بيان مثلا او مفعول ليضرب ومثلا حال تقدمت عليه لانها انكرها واما
مفعولا لضمينه معني الحمل وفشت بالرفع على انه خبر مبتداه وعلل هذا المحمل او جوبا اخر ان يكون موصولا
حذف صلاب صلتها كحذف في قوله تعالى ما على الله احسن وموصوفة بصفة كذا وكذا النصب كذا
على الوجهين استهنا كية هي المبتداه كانه لما جاز استبعادهم ضرب الله الامثال قال بعد ما البعوضه فيما
فوقها حتى لا يضرب به المثل بل ان يمثّل بما هو احقر من ذلك ونظيره فلان لا يباكي بما يهاب ما دينا ودنارا
والبعوض فتقول من البعوض وهو القطع كالبعوض والعصب غلب على هذا النوع كالخوش فاقى فما عطف
على بعوضه او ما ان جعل اسما ومعناه ما زاد عليها في الحجة كالذي باب والعكس كذا فصد له في الاستكراه
والمعنى انه لا يستلحي ضرب المثل بالبعوض فضلا عما هو اكبر منه او في المعنى الذي جعلت فيه مثلا وهو
الضعف والمخافة كجنا حمانه عليه الصلوة والسلام ضربه مثلا للذنب ونظيره في الاحتمالين ما روي
ان رجلا مني خرج على طيب فسقطا فقال عاتشه رضى الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما من مسلم يشاك شيئا فافوقها الا كذبت له بها درجة ونحيت عنه بها خطيئة فانه
يحمل ما يحكيه والشوق في الا لمر كالحق وروا ما مراد عليها في الفلة كخبر النمل لقوله عليه السلام
ما اصحاب المؤمنين من مكره فهو كماره خطاياهم حتى ينجيه الله تعالى قال الذين آمنوا فليعملوا
ايها من يعمل الاجل ويؤكدا ما به صدق ويتضمن معنى الشرط ولانك بحاجب بالقاء قال شيبويه اما زيد
فانه اذهب معناه مهما يكن من شيء فزيد اذهب اتي هو اذهب لا محالة وانه منه عزيمة وكان
الا حيل في قول القاء على الجملة لانها الجمل كركب وهو ابداءها حرف الشرط فادخلوها على الخبر
وعوضوا المبتداه عن الشرط لفظا وفي تصدير الجملتين به استبعادا من المؤمنين واعتداد بعلمهم وجمعهم
لنكارته في قوله ثم والضمين في انه للشل ولان يضرب والحكي الثابت الذي لا يسوغ انكاره يعبر
بالعيان الثابتة والافعال الصائبة والافعال الصادقة من قولهم حتى الامراء اثبت ومنه ثوب محظون
معكم الشيم واما الذين كفروا فيقولون كان من حقه واما الذين كفروا فلا يعلمون بطم فوفيه
ويقابل فينبه لكن لما كان قولهم هذا ليلا واضحا على كمال جهلهم عدل اليه على سبيل
الكفاية ليكون كالبرهان عليه ما ذكره آيات الله بهذا مثلا كالحمل وجهين ان يكون ما استهنا كية وذاعبه
الذي وما قبل صلتها والجميع خبره وان يكون ما مع ذا اسما واحدا بمعنى اتي شيء منصوب المحل على
المفعوليه مثل اذا حاله الله والا حيل في جواب الرفع على الاول والنصب على الثاني ليطابق الجواب للسؤال والارادة

والمعنى ان لا يضرب به المثل بل ان يمثّل بما هو احقر من ذلك ونظيره فلان لا يباكي بما يهاب ما دينا ودنارا
والبعوض فتقول من البعوض وهو القطع كالبعوض والعصب غلب على هذا النوع كالخوش فاقى فما عطف
على بعوضه او ما ان جعل اسما ومعناه ما زاد عليها في الحجة كالذي باب والعكس كذا فصد له في الاستكراه
والمعنى انه لا يستلحي ضرب المثل بالبعوض فضلا عما هو اكبر منه او في المعنى الذي جعلت فيه مثلا وهو
الضعف والمخافة كجنا حمانه عليه الصلوة والسلام ضربه مثلا للذنب ونظيره في الاحتمالين ما روي
ان رجلا مني خرج على طيب فسقطا فقال عاتشه رضى الله عنها سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما من مسلم يشاك شيئا فافوقها الا كذبت له بها درجة ونحيت عنه بها خطيئة فانه
يحمل ما يحكيه والشوق في الا لمر كالحق وروا ما مراد عليها في الفلة كخبر النمل لقوله عليه السلام
ما اصحاب المؤمنين من مكره فهو كماره خطاياهم حتى ينجيه الله تعالى قال الذين آمنوا فليعملوا
ايها من يعمل الاجل ويؤكدا ما به صدق ويتضمن معنى الشرط ولانك بحاجب بالقاء قال شيبويه اما زيد
فانه اذهب معناه مهما يكن من شيء فزيد اذهب اتي هو اذهب لا محالة وانه منه عزيمة وكان
الا حيل في قول القاء على الجملة لانها الجمل كركب وهو ابداءها حرف الشرط فادخلوها على الخبر
وعوضوا المبتداه عن الشرط لفظا وفي تصدير الجملتين به استبعادا من المؤمنين واعتداد بعلمهم وجمعهم
لنكارته في قوله ثم والضمين في انه للشل ولان يضرب والحكي الثابت الذي لا يسوغ انكاره يعبر
بالعيان الثابتة والافعال الصائبة والافعال الصادقة من قولهم حتى الامراء اثبت ومنه ثوب محظون
معكم الشيم واما الذين كفروا فيقولون كان من حقه واما الذين كفروا فلا يعلمون بطم فوفيه
ويقابل فينبه لكن لما كان قولهم هذا ليلا واضحا على كمال جهلهم عدل اليه على سبيل
الكفاية ليكون كالبرهان عليه ما ذكره آيات الله بهذا مثلا كالحمل وجهين ان يكون ما استهنا كية وذاعبه
الذي وما قبل صلتها والجميع خبره وان يكون ما مع ذا اسما واحدا بمعنى اتي شيء منصوب المحل على
المفعوليه مثل اذا حاله الله والا حيل في جواب الرفع على الاول والنصب على الثاني ليطابق الجواب للسؤال والارادة

بالحكم

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

المسلم على الصحيح
عنه من تركه
مما لا يوجب
الفساد في الدين
والدولة

كان من هذا الوجه من روافده وهو ان العهد مثل الجمل في ثبات الوصلة بين المتعاهدين كحالات شجر
بغير اقرانه وعالم ينفرد منه الناس فان فيه تنبيهها على انه اسد في شجاعتها كحالات شجر بالنظر
الى افادته والعهد الموثق ووضعها لما من شأنه ان يمسك وينهك كالحصية واليمين ويقال
لداكر من حيث انها تسمى بالرجوع اليها والتأني لانه يحفظ وهذا العهد اما العهد الماخوذ
بالفعل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على توحيد وجوب وجوه وصدق رسوله وعليه
نزل قوله تعالى واشهدهم على انفسهم او الماخوذ بالرسول على الامم بانهم اذا عبت اليهم رسول
مصدق بالبحرانات صدقوا واتبعوا ولم يكتموا امرهم ولم يكتموا احكامهم واليه اشياؤه بقوله تعالى واذا اخذ
الله ميثاق الذين اوخوا الكتب ونظائره وقيل عهدهم الله ثلثه عهد احده على جميع ذرية آدم بان
يغفروا بوبينه وعهد اخذ على النبيين بان يقيموا الدين ولا يفرقوا فيه وعهد اخذ على العلماء
بان يبينوا الحق ولا يكتموا من كتمانهم في العهد والميثاق اسم لما يقع به الوثاقفة
وفي الاستحكام والمراد ما وثق الله به عهد من الايات والكتب وما وثقوه به من الاثار و
القبول والحمل ان يكون المصدور من الابداء فان ابتداء النطق بعهد الميثاق وتيقظ عقولهم
امر الله به ان يؤصل بحمل كل قطيعة لا يرضاها الله فقال قطع الرحم ولا عرض عن الجوار
المؤمنين والفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في الصدقات ونزول الجاهات المفترضة
وسائر ما فيه رخص خيرا ونفاطي شرفه بقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصود بالذات من
كل فصل وفصل وهو القول الطالب للفعل وقيل مع العلو وقيل مع الاستئلاء وفيه سمي الامر الذي
هو واحد الامور شمية للفعل به بالمصدق فانما يؤمر به كما قيل له شأن وهو الطلب والفضل
يقال شائفت شأنه اذا قصدت قصده وان يؤصل بحمل النصب التخص على انه يدل من ما وصفه والتأني
احسن لفظا ومعنى وقد ورد في الاثر بان يمنع عن الايمان والاستئناء بالحق وقطع الوصل التي بها
نظام العالم وصلاحة اولئك لهم الخيرون الذين خدوا بايمان العقل عن النظر واقتناع ما يفيد
الجوار الابدائي واستئناء الاثكار والطعن في الايات بالايمان بها والنظر في حقائقها ولا اقتباس من اغوار
واشراء النفس بالوفاء والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب تيقن تكفير من بالله اخبار فيه اتكاره
فيجب الكفر به باتكاره حال الذي يقع الكفر عليها كل الطريق البرها لا صدق ولا ينفك عن حال وصفه
فاذا انكر ان يكون كاهنهم حال يوجد عليها استئناء ذلك اتكاره وجوه وهو بلغ وافر في اتكار الكفر تكفيره
واوفاق لما بعد من حال والخطاب مع الذين كفروا الما وصفه بالكفر وهو للقال وخبث لفعال خاطبهم على طرفة
الاقتناع وتجبهم على كفرهم مع علمهم بحالهم المقضية خلا ذلك والمعنى اخبروا عن حال تكفيره
وكيف تفرقوا عما كان ايجابا لا جوار لها عناصر واعذ به واخلاط ونظما ومضغا مختلفا وغيره

كان من الجاهل ما هو من روافده وهو ان العهد مثل الجبل في ثبات الوصله بين المتعاهدين في حواله
بعض اقارنه وعالم ينفرد منه الناس فان فيه تنبيهها على انه اسد في شجاعته شجر بالنظر
الى افاده والعهد الموثق ووضعها لما من شأنه ان يراعى ويتعهد كالمو صيده واليمين ويقال
للاكر من حيث انها امر بالرجوع اليها والناج لا نه يحفظ وهذا العهد اما العهد الماخوذ
بالعقل وهو الحجة الفاضلة على عباده الدالة على فوضيد وجوب وجوه وصفه رسوله وعليه
نزل قوله تعالى واشهدهم على انفسهم او الماخوذ بالرسول على الاصح بانهم اذا بعث اليهم رسول
مصدق بالبعثات صدقوا واتبعوا ولم يكفوا امر ولم يلقوا احكامهم والله اشأ في بقولهم تعا واذا اخذ
الله ميثاق الذين اوتوا الكتب ونظامه وقيل عهود الله ثلثة عهد اخذ على جميع ذرية آدم بان
يغفروا برؤسيتهم وعهد اخذ على النبيين بان يغفروا الذين ولا يغفروا فيه وعهد اخذ على العلماء
ان يبينوا الحق ولا يكتموا من كتمان ميتة في الضمير للعهد والميثاق اسم لما يقع به الوثاقفة
في الاستحكام والمرادة ما وثق الله به محمد من الايات والكتب وما وثقوا به من الا التزام
قبول الجمل ان يكون بمعنى المصدس من الابداء فان ابتداء النطق بعهد الميثاق ويقتطعون كما
قال الله بانه ان يؤصل الجمل كل قطيعة لا يرضاها الله فلما قطع الرحم والاعراض عن الجمل
ومنين والفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في المصددين وراثه الجماعات المفضضة
سأتمها فيه رخص خيرا ونفاطي شرفه بقطع الوصله بين الله وبين العبد المقصود بالذات من
الفضل والفضل هو القول الطالب للفعل وقيل مع العلم وقيل مع الاستغلاء والله سمي الاخر الذي
واحد الامور شمية للفقول به بالمصدق فانه مما يؤمر به كما قيل له ثبات وهو الطلب والفضل
ل شأنت شأنه اذا قصدت قصد وان يؤصل الجمل نصب الخضر على انه يدل من ما وضعت الثاني
من لفظا ومعنى وقصدت في الارض بالمنع عن الايمان والاستنهار بالحق وقطع الوصل التي بها
م العالم وصلاحة اولئك لهم الظهورون الذين خسر ما بهال العقل عن النظر واقتناص ما يقصد
الابداء واستبدال لا تكرار الطعن في الايات بالايمان بها والنظر في حقائقها ولا اقتباس من احوار
لراء النقص في الكفر والفساد بالصلاح والعقاب بالثواب كيف تكفرون بالله فخبركم فيه انكار و
تكفرون به انكار حال الذي يغفر الكفر عليها كل الطريق البرهانا صلاحة لا ينفك عن حال وصفه
نكر ان يكون لكفرهم حال يوجد عليها استلزام ذلك انكار وجوه فهو بالغ واخبر في انكار الكفر من الكفر
لما بعد من حال والخطاب مع الذين كفروا الما وصفه بالكفر وهو للفقول خبثا لفعال خاطبهم على طريقت
انت وتبهم على كفرهم مع علمهم بحالهم المقضية خلا ذلك والمعنى اخبروهم على انكار تكفروا
نكروا امواتا اي اجساما لا حيو لها عناصر واخذ به واخلاط ونطقا ومصفا مخلقة وغير مخلقة

[illegible]

فأجابكم بحسب ما سألتموه من أنما عطف بالفاء لأنه متصل بما عطف عليه غير متنازع عنه فيكون
البيان في قوله تعالى عند تقضيه أجا لكم ثم في قوله تعالى فما عطف بالفاء لأنه متصل بما عطف عليه غير متنازع عنه فيكون
بعد الخبر فيجاء بكم يا عا لكم أو تشر من إليه من قبولكم الحساب فما أعجب كفركم بعد علمكم بآلكم
هذه من قبل أن علموا أنهم كانوا موافقين حياهم ثم يميتهم لم يعلموا أنه يحييهم ثم إليه يرجعون قلت تمكثهم
من العبد كما غضب لهم من الدلائل منزل منزلة عليهم في إزاحة العذر سيما في الآية تنبيه على طرد الحكم
وهو أنه لما فاد أجابهم أولا فذر ان يحييهم ثانيا فان بدأ الخلق ليس له أن يكون عليه من عادته أو مع
القبولين فإنه سبحانه لما بين ذلك كل النوح والنبوة ووعدهم على الإيمان وأوعدهم على الكفر أكد ذلك
بأن نعمه عليهم النعم العامة والخاصة واستعجب صدق الكفر منهم واستعجب عنهم مع تلك النعم الجليلة
عظم النعم بوجوب عظم معصية الله فان قيل كيف يدل آية من النعم الفضيلة للشكر قلت لما كانت صلة
المحبوة الثانية التي هي الحيوة الحقيقية كما قال تعالى وإن الدار الآخرة هي الحيوان كانت من النعم العظيمة مع
أن المعدد عليهم نعمه هو المعنى المتنازع من الفضيلة كما سهاكم أن الواقع حاله هو العبد على كل واحد من الجن
فإن بعضها ماض وبعضها مستقبل كما أنها لا يحتمل أن يقع حاة أو مع المؤمنين خاصة لتقريب الآية عليهم بقية
الكفر عنهم على معنى كيف تصور منكم الكفر بآياتنا أي جملة آياتها كما فادكم من العلم والإيمان ثم يميتكم
الموت المعرف ثم يحييكم الحيوة الحقيقية ثم إليه ترجعون فيثيبكم بما كنتم تعملون ولا اذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر والحيوة حقيقة في الشوق إلى ما لا يقضى بها وما يشاء الحيوان حيوانا حيا في القوت النامية لاها من طلائعها
ومفاتيحها وما في محض لا شيا من الفضائل كالعلم والعقل والإيمان من حيث أنه كمالها وغايتها واللون بآثارها
يقال على ما قبلها في كل مرتبة قل تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم وقال تعالى إن الله يحيي الموات وما يشاء
قال ومن كان ميتا فأحييناه وجيلنا له في معنى به في الناس وإذا وصف بها البكرى فقال أريد بها
صحة انقيادها بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوى فينا أو معنى قائم بذاته فينضى ذلك على الاستعارة وقول
ميتوب ترجعون فيموت النائم في جميع القرون هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعا في بيان نعمة أخرى عرشية
على الأولى فإنها خلفهم أحياء فادرين مرة بعد أخرى وهذا خلق ما ينوف عليه بقاءهم ويتم بها نعيمهم
ومعنى لكم لا جللكم وإنشأكم في دينكم باستنفاككم عما في مصالح أديانكم بوسطا وغير وسطا ودينكم لا يستدل بآياتكم
والنعم لما لا يمكنها من لذات الآخرة ولا مهاد على وجه الفرض فان الفاعل فرض مستكمل به بل على أنه كالعصر
من حيث أنه عاقبة الفعل في موداه وهي فيضه أباحة الأشياء الباقية ولا يمنع اختصاص بعضه ببعض الأسباب
عارضة فإنه يدل على أن العمل لكل كل واحد لكل واحد ما به كل ما في الأرض لا أرض إلا إذا أريد بها
السفل كما يرد بالسماحة في العلو وجميعا حال عن الموصول الثاني ثم استوفى الله تعالى ما أباراد أنه من قولهم استوفى
إليه كما كنتم المرسل إذا قصد فضلا مستوفيا من غير أن يلوي على شيء وأصل الاستوفاء طلب الشيء والحق أنه عاقل
في قوله تعالى فما عطف بالفاء لأنه متصل بما عطف عليه غير متنازع عنه فيكون

لما فيه من تسوية وضع الاجزاء ولا يمكن عمله عليه فقال لانه من خواص الاجساد وقيل استوى استوى وطا قال
 ثم جعل استوى بشر على العراق من غير سيف ودم من طرف به والاول وقتي للاصل والاصل في العبد هو
 النفس عليه بالبقاء والمراد بالسماء هذه الاجزاء العلوية واجزائها العلوية ثم لعله لفتاوت ما بين الخلق من خلق
 السماء على خلق الارض قوله ثم كان من الذين امنوا باللائحة في الوقت فانه في الحالف ظاهر قوله تعالى و
 الارض بعد ذلك دحها فانه يدل على تأخر خلق الارض النقص على خلق ما فاعن خلق السماء وتسويةها الا ان
 تختلف بدجها مقبل النصيب الارض فلا يخرج على عليه انهم انشاء خلفا ام السماء بناها راع سمها مثل لفظ
 الارض وتدابرها على ذلك لكنه خلاف ظاهر قسوهن عدلن وخلفن مصونة من الوجع والفتور ومن
 ضمير السماء ان فسرها لاجرام لا به جمع او بمعنى الجمع والافهم بغيرها بعد فلوهم ربه رجلا سبع سموت به لكان
 او غسلا وان قيل ليس ان حكما بالاربع اذ اثبتوا السبعة افلا لك قلت فيما ذكره من استحقاق وان سم فليس الا به
 ثم المراد مع انه ان ضم اليها العرش والكرسي لم يبق خلاف وهو بكل شيء عليم وفيه تلميح لكانه
 قال وكونه عالما بكنهه الاشياء كلها خلق ما خلق على هذا المعنى الاكل والوجه لا يقع واستدل بان من كان
 فعلة على هذا النسب العجيب والترتيب لا ينفك كان عليا فان اثنان الافعال واحكامها وتخصيصها بالوجه الاحسن
 الانفع لا يصور الا من عالم حكيم رحيم واذا حقا لا يحتمل في صدورهم من ان الابدان بعد ما اقتضت وشيدت
 اجزائها وانضمت بما اشيا كلها كيف يجمع اجزاء كل بدن مرة ثانيا لمجيئ لا يثبت شيء منها ولا يضم اليها
 ما لم يكن معها فيعاد منها كما كان وتطير وفوله تعالى وهو بكل خلق عليهم واعلم ان صحة الحشر مبيدته على ذلك
 معتدات فلا بد من عليهما في هاتين الايتين اما الاول في ان مواد الابدان قابلة للجمع والحقق واشكال البرهان
 عليها بقوله وكذلك هو انا فاجبا كثرتم ميتة فان تعافى الافتراف والاجتماع والموت والحيوة عليها يدل على انها
 قابلة لها بدلتها وبالدلت يابى ان يزيل من ويتغير اما الثانية والثالثة فانه عالم بها وعواضها قادر على جمعها وجمعها
 واشكاله وجه اثنائها بانه تعالى قادر على ابدانهم وابدانها هو اعطى خلفا واجب صنعها وكان قادر على اعدادهم
 واجبا لهم ان يخلو ما خلق خلقا مستويا يحكم من غير تفاوت واختلال مراعى فيه مصالحهم وسد حاجاتهم وذلك
 دليل على تناسي عالمه وكل حكمته حلت فانه وقدت حكمته وفد سكن فاعه وابوعمر ووالكسا الهاء من نحو
 فهو وهو تشبيهه بالعباد واذ قال ربك الله لك انما ارى جماعا في الارض حليقة فقد ادغمه ثالثة ثم التنا
 كلم فان خلق آدم وكرامه وتفضيله على سكان ملكوته بان امرهم بالسبح لله انعام بهم ذمهم واذخرهم وضع
 لزمان نسبة باصيه وقعه في اخرى كما وضع اذا الزمان نسبة مستغيلة يقع فيه اخرى ولذلك يجزأها
 الى الجمل بحيث في المكان وينبتا تشبيها كما بالموصولات استعملنا للتفصيل والزيادة وعلمها النصيب بدلا بالنظرية
 فانها من لطف غير المنصرفة لما ذكرناه وما قوله واذا ذكرنا عاد اذا ذكرنا قوله ونحوه لعله تاويل اذكر الحادث
 اذ كان كذا في الحادث واثير اللطف مقامه وعمله في الاكزي فالواو اذكر علمنا في المذكور لانه جاء معولا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

[illegible]

اول لان العلم لا ينافي مع حجب الدلالة متوقف على العالم بالاعيان والمعنى انما قال خلقه من اجزائه خلقه
وفي متبائنه مستعد لادراك انواع الدركان من العقولات والحسيات والمخالفات والموجودات في الطبيعة
معرفة ذوات الاشياء وخواصها واسماؤها واصول العلوم وقوانين الصناعات وكيفية افعالها من غير حجب
اللائحة الضمنية المدلول عليها ضمنيا كذا التقدير اسماء المسميات في زوايا الصانع له لادلة الصانع عليه وعنه
عنه الام كقولها في الاستيعاب السوال عن اسماء المعرفين فلا يكون المعرفين نفس اسماء اسماء رين
الانفاظ والمراد بانه ذوات الاشياء او مدلول الانفاظ فذلك الغلب كما شتمل عليه من العقلا وفي عرض من عرضها
على معنى عرض مباحين او مسمياتها قال فيقول في اسماءها على كبريتك لحي وتنبه على عجزهم عن امر الخلافة في البصر و
الذمير واقامة المبدأ قبل الحق المعرفة والوقوف على مراتب الاستعداد ان قدر الحق هناك وليس تجلي يكون من التكليف
بالحال ولا يترك خبر فيه اعلم ولذلك لم يجرى على كل واحد منهما ان كثر صديقين وفي عكم انك اخبر بالاطلاق في المصنوع
وان خالف واستخلافهم وحين صنفهم لا يلقى بالحكيم وحين لم يصروا به لكنه لا نرم مقالته والتصديق كما يطرقت الى الكلام
باعتبار منطق في نظير اليه مرض ما ين صدوله من الاخبار وهذا لا اعتبار في الاشياء ان قالوا في خبرك كذا علمك
او كما علمنا اعتراف بالخبر والتصور واستعار بان سألهم ان استسكار اولم يكن اغراضا ان قد بان لهم ما خفي عليهم من فضل
الانسان والحكمة في خلقه واطهار استكرهه ليعرفهم وكشف لهم ما احتفل عليهم وعراة الادب بفيض العلم
كله اليه وسبحار مفضل كغفران ولا يكاد يستعمل الا مضاعفا منصوبا يا خد كذا الله وفدا جري على التسليم في
على الشدة ذوقه سبحان من خلقه الفاعل ونصديرا الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجمل بجيفة الحال و
لذلك جعل مفتاح الثوبة فقال موسى عليه السلام سبحانك ذب اليك وقول يوسف سبحانك اني كنت من
الظالمين انك انت اعلم الذي لا يخفى عليه خاياه الحكيم الحكيم الذي لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة وان فضل
وقيل تأكيد المكان كافي فوالك مرث بك انت وان لم يخبر مرث بانك اذ التامع يسوع فيه مالا يسوع في الشوع ولذلك
جاز يا هذا الرجل ولم يخبر بالرجل وقيل مبدا خبر ما بعد والجملة خبر ان قال يا ادم اني انا ربك انت ربهم اي اعلمهم
وفره في قلب الطير ياء وحذفها بكسر الياء فيها فكلما اتابهم باسماء ربهم قال انهم اكل ثمرة من اكل علم عيب
السموات والارض وانما سميت السموات وما في السموات السموات وما في السموات السموات وما في السموات السموات وما في السموات
لكنه جاء به على وجه البسط ليكون كالجملة عليه فانه لم يعلم ما خفي عليهم من امور السموات والارض وما اظهرهم من
الظاهر والباطن في علمه ما لا يعلمون وفيه تفويض بمكانتهم على ترك الاول وضوان يتوقفون من صدين لان يبين لهم
قيل ما تبديرون فوهم الخجل فيها من يفسد فيها ويسعد الهماء وما يكفون استنبطانهم انهم احقوا بالخلافة و
انه تعالى لا يخفى خلقه افضل منهم وقيل ما اظهرهم من الطاعة واسمهم من البصيرة والهمزة لا انكار دخلت
حرف الجذر فانك ان الاشياء والتقرير واعلم ان هذه الايات تدل على شرف الانسان ومن يله العلم وفضله على
العبادة وانه شرط في الخلافة بل العبد فيها وان التعليم يصح اسناده الى الله تعالى وان لم يصح اطلاق العلم عليه

[illegible]

الموجود في نسخة المخطوطات التي كانت في حوزة

لا خضاية بين خبرين به وان العتات توقفية فان لاسماء نزل على الالفاظ بخصوص او عمو وتلقاها
ظاهر في الفاظها على المغالطة وانها كالمعانيها وذلك ليسند على ساقفة وضع والاصل في ان يكون ذلك
الوضع ممن كان قبل ادم فيكون من الله تعالى وان مفهوم الملائكة نازل على مفهوم العلم ولا لشكر قوله انك انت
العليم الحكيم وان على الملائكة وكما لا شتم قبل الزيادة والحكم منعوا ذلك في الطبقة الاعلى منهم وحملوا عليه
قوله تعالى وما منا اذ له مقام معلوم وان ادم افضل من هؤلاء الملائكة لانه اعلم منهم والاصل افضل لقوله تعالى
حل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وانه تعالى يعطي الاشياء قبل حدوثها واذا قلنا لا لا يكون انما
لا ادم لما انبأهم بالاسماء وعلمهم ما لم يعلموا اهرهم بالسبح لله اعتراف بفضلهم واداء الحلف واعذارا عما كانوا فيه و
فيل اهرهم به قبل ان يستوي خلفه لقوله تعالى فاذا استوفيت به فحقت فيه من روعي فتعوا له ساجدين امتيا تاما
واظهار الفضله والعاطف عطف انظر على الطرف اليسار في ان فضيلة بعضهم اعطاه باعذارا عما كانوا فيه على
الجهة المقدمة بل النقصه باسرها على النقصه الاخرى وهي ضمة الرابعة مدحا عليهم والسبح في كل حال بل
نظام من قال المشاعر في الاكفونية سجلا الحمد اذ قال وقال وقل له اسجد لليلة فاجبر + يعني العبد اذا طأ ترسه
في الشيع وضع الجبهة على ضد العبادة والمقام به اما المعنى الشرعي فالسبح له في الحقيقة هو الله تعالى وجعل
قبلة السبح هم فخما لشانه او سببا لوجوبه وكانه تعالى لما خلفه بحيث يكون اتمنى جاللية عات كلها بل الموجودات
باسرها ونسختها في العالم الروحاني والسمائي وخبرية الملائكة الاستيفاء ما من رطم من الكلال ووصلته الى
ظهور ما بنايوا فيه من المراتب والدرجات اهرهم بالسبح نزل الامار اوافيه من عظمة قدرته وياكله لانه وسبح الماهم
عليهم بواسطة في الامم في قول حسان النيسابولي صلى الله عليه وسلم فاعرف الناس بالقران والسنة
او في قوله في اخر الصلوة ادركوا الشمس واما المعنى اللغوي وهو انواضع لادم فخية وفضيلة كسبح اخو يوسف
او النذل لل وافتقار بالسي في تحصيل ما يوط به معاشرهم ويؤبره ككلمهم والكلهم في ان الماسون بن يسح ادم
الملائكة كلهم او طائفة منهم باستيق فتجوز الى ان ليس الى واستكبر امتنع عما اهر به استبكارا من ان يقي
وصلته في عبادة ربه او يظلمه ويتلقاه بالحقية او يحذره ويسعى فيما فيه خير وصلاحه لا باء امتناع
باختياره والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستبكار طلب لك بالشيع وكان من الكافرين
اي في علم الله اوصار منهم باستقماحه امر الله اياه بالسبح لادم عليه السلام اعتقاد اياه افضل منه
ولا فضل احسن من جهر الشيع للفضل والنوسل به كما اشعر به قوله انا خير منه جوابا لقوله ما منعك ان تسجد
لما خلقك بيده استكبرت ام كنت من العالين لا يترك الواجب وحده والاية نزل على ان ادم افضل من
الملائكة الماسون بن بالسبح له ولو من وجه وان الالبس كان من الملائكة والا لم يثا وله اهرهم ولم يصح
استثناؤه منهم ولا مرج على ذلك قوله تعالى لا ابليس كان من الجن لجوان ان يقال انه كان من الجن ضلوا من الملائكة
خو عاوان ابن عباس روى عن الملائكة ضرايا بالدون يقال لهم الجن ومنهم ابليس ولم نر عه انه

[illegible]

له تكلم من الملائكة ان يقول انه كاحياء نشاين اظهر الملائكة وكان مغفرا لانه لو لم يفر منهم فغلبوا عليه واخرجوا
 ايضا كانوا مومنين مع الملائكة لكنه استغنى بذكر الملائكة عن ذكرهم فانه اذا علم ان الاكابر واممهم بالنزول
 واحد الذي سئل به علم ان ارضهم ايضا مومنين به والصفير في سجود وارجع القبولين فكانه قال فنجعل المومنين
 بالسجود كالايبليس وان من الملائكة من ليس بمعصوم وان كان الغالب فيهم العصاة فكان من كل نسر معصومين و
 الغالب فيهم العصاة ولعل خيرا من الملائكة لا يخالف الشياطين بالذات وانما يخالفهم بالعوارض و
 الصفات كالبرقة والفسفة من الاشس والحيث يتلوهما وكان ليس من هذا الضيف كما قاله ابن عباس فلذلك
 علم عليه التغير من حاله والمبوط عن حاله كما اشار اليه بقوله عز وجل الا انك انك من الجن ففسق عن امر به
 الا يقال كيف يصح ذلك والملائكة خلقت من نور والجن من نار لما روت عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام
 فل خلقت الملائكة من النور وخلق الجبر من نار من نار الله كالفعل لما ذكرنا ان المراد بالنور الجوهر النقي و
 النار كذلك خبر ان ضوءها مكد مقهور بالرخان محذورة عنه بسبب ما يعيبه من فطر الحلاوة واكثر
 فاذا صارت هذبة مصفاة كانت محض نور ومضى تكلفت عادت الحالة الاولى حذفة ولا تزال تتراصد
 حتى تنطفئ نورها ويبقى الدخان الصفر وهذا الشبه بالصواب ووافق الجمع بين النصوص العلم عند الله تعالى
 ومن فوائده الاية استفتاح الاستعجاب بانه قد يصح ان يكون له الكفر والحق على الايمان فيه وترك الخوض
 في سره وان الله الوحي بان الذي علم الله من حاله انه يوفق على الكفر هو الكافر على الحقيقة اذ العبد بالحق
 وان كان يحكم الحكم من هذا وهو الموافق المنسوب الى شيخنا الاشعري وقلنا يا ادم اسكنك ربنا في جنة
 الجنة السعدى من السعدى كما استقر ولتب وانك تارك لذكر الاستمكن بغير العطف عليه وانما لم يخط طيهما الا
 تنبيه على ان المقصود بالذكر والمعطوف عليه ببع له والجنة دار الثواب لان الملا لا العهد لا معهود فيقربا ومن
 نعم انما كان خلفي بعد ان كان بارض فلسطين اوبين فارس كثر ان خلفه الله تعالى انا لادم وحل الامساك
 على الانتقال منه الى ارض الهند كما في قوله تعالى اهبطوا مصر وكتب بلا منكر تكملا واسعار ارفها صفا صبا
 حيث فيه شجرة صامى مكان من الجنة تنكح وسع الامر عليها ازا حلة للعلة والمدن والنباتات من الشجر النوى
 عنها من ببل اشجارها الفاشنة للصحرى ولا تفر باهية الشجرة فتكون نامة الظلمين فيه مبالغات تليق بالظرب
 الذي هو مفقدها لتناول مبالغة في شجره وجوبه لا حجاب عنه وتليها على ان الظرب من الشجر هو بول
 داعية وميلا لاخذ جميع الفلك اليه عما هو مقتضى العقل والشرع كما روي حاكم الشجر في قوله تعالى فليبين ان لا يلقى ما
 حول ما من الله عليه ما خافه ان معا فيه وجعله سبيلا ان يكونا من الظالمين الذين ظلموا انفسهم بالزنا
 المعاصي وينقص حظهما بالانسان بما يخل بالكرامة والتقية فان القاء فيفيد السببية سوء جلته لادبته
 على الخبث والجواب له والشجرة هي الخطاة او الكسرة او التينة او شجرة من كل منها احد والاو ان لا تغير من
 غير فاطم كالمدين في الآية لعله غوفت ما هو المصود عليه وقرئ يكسر الشئين ونفرا بكسر الشاء وهذا والياء

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

فان لا خلاف ان كل من المأمور به لا يجوز له الاخلال بالآخر واستعينا بالصلوة والصلوة متصل بما قبله كما هو
لما اوردوا ما سبق عليه من الكثرة وترك الرياسة وانه انما هو جواب ابن ذلك والمعنى مستعين على
جوابه بانما يتطهر بالصلوة وتوكل على الله وبالصلوة انما هو صبر على المصطفي لمافيه من كبر الشبهة وتصفة النفس
والدوام في الصلوة وانه ليجاء اليها فانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطاعة وسر الطاعة
امان بها والتوجه الى الكعبة والعبادة واطمار الخضوع بالجوان وخلص النية بالقلب مما هذا الشيطان من اجابة الحق
وفاء الله ان التكلم بالشهادتين كف الفرس في كل طيعة في احوال المصائب في نه عليه السلام اذ اخذ
لم يفرغ من الصلوة ويحس ان يرد بها الله وانما الاستعانة بها او الصلوة وتخصيصها بالترضية اليها الخ من احوالها
فانها من الصبر ووجه ما هو واما ما ذكره في الكثرة من الصلوة ساقية لقوله لا اذكر على المشركين ما تدعوهم اليه اذ في كل صلاة
اي الغيبين والخشوع الا حيث منه الخشعة للركعة المتطامنة والخشوع اللين ولا تقياد ولا ذلك يقال الخشوع بالروح
والخشوع بالقلب لا ياتي بظنونهم ولا قلوبهم في حاله راجعون اي يتوفون لقاء الله ويذل ما عندنا او يتفنون
انهم يحسبون ان الله تعالى بما هم يعملون ان في صفة ابرهسود يحسبون ان الظن بالشارع العلم في ايمان الله عليه
التصديق معنى التوفيق قال اوس بن حجر ما رسله مستيقظ الظن انه خالط ما بين الناس سيف ثقت واما التوفيق عليهم
تفكي احوالهم فانهم فيهم ناضة بانما لها متوقعة في مغالطة اما يستحق كجمله متشاكها ويستلزم سببه متشاكها
عليه السلام فجعل في الصلوة نائبة اسرائيل اذ كروا نعمتي اني اتوب اليكم كركرة للتوكيد والتذكير القضا
الذي من اجل التمسك وركبته بالوعيد الشديد تخوفهم من غفلتها واخل حقها اذ اني فصلتكم عطف على
نعمتي على التائبين اي الى ما هم يريد به تفصيل احوال الذين كانوا في عصيهم وبعد قبل ان يغادروا ما هم يريد به الله
من العلم لايمان والعمل الصالح وجعلهم نبياء ملوكا مقسطين استدانه على تفصيل البشر على الملائكة وهو ضعف
واقوى ما في مافيه من الحسب العذبة في نفس عن نفس لا تقصصها شيئا من الحق واوشيا من الجحيم فيكون
على المصدا وقرى لا يجزى من اجرائه اذا اغنى عنه وعلى هذا تعين ان يكون هذا او ارادة من كل تنكير النفسين
للتعريف لا قاطا الكمال اجماع صفة ليوم العائدتها اخذ وتقديره لا يجزى فيه من الجحيم وحده العائد الجحيم وقال
اتبع فيه من قسمة الجحيم واجرى مجرى المفعول به ثم حذو فكل حذو من له او مال صابوا لا يقبل منها شفاعاة
ولا يؤخذ منها عدل اي من النفس لثانية العاصية او من الاولى كانا اريد لانه نفي ان يدفع العذاب
عن احد كل شيء متعلق فانه ما ان يكون في غير ردة والى المنصرة والثاني ما ان يكون مجانا او غيره ولا ولا في شفع
واذا نفي ما باءاء ما كان عليه في ان يجزى عنه او بغيرة وشوان يصح عنه عدلا والشفاعة من الشفع الى المستشفع
كان في جعله الشفع تستدعيه بنفسه البه العدل العذبة وقبل البه اتم اصله التسوية سعي في اذنية لانها سوية
وقال ابن كثير في قوله لا تقبل اناءة كهم متصرفون يمتعون مع عدل الله في الخير لانه لا تقبل اناءة المنورة الى اذنية
سائر الذين من القصور الكثيرة وذلك كثيرة في احوال الناس في المنصرة اخبر من الاجرة لانه لا يقبل احده يدفع الذنوبه وانما سكت

فان لا خلاف ان كل من المأمور به لا يجوز له الاخلال بالآخر واستعينا بالصلوة والصلوة متصل بما قبله كما هو
لما اوردوا ما سبق عليه من الكثرة وترك الرياسة وانه انما هو جواب ابن ذلك والمعنى مستعين على
جوابه بانما يتطهر بالصلوة وتوكل على الله وبالصلوة انما هو صبر على المصطفي لمافيه من كبر الشبهة وتصفة النفس
والدوام في الصلوة وانه ليجاء اليها فانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطاعة وسر الطاعة
امان بها والتوجه الى الكعبة والعبادة واطمار الخضوع بالجوان وخلص النية بالقلب مما هذا الشيطان من اجابة الحق
وفاء الله ان التكلم بالشهادتين كف الفرس في كل طيعة في احوال المصائب في نه عليه السلام اذ اخذ
لم يفرغ من الصلوة ويحس ان يرد بها الله وانما الاستعانة بها او الصلوة وتخصيصها بالترضية اليها الخ من احوالها
فانها من الصبر ووجه ما هو واما ما ذكره في الكثرة من الصلوة ساقية لقوله لا اذكر على المشركين ما تدعوهم اليه اذ في كل صلاة
اي الغيبين والخشوع الا حيث منه الخشعة للركعة المتطامنة والخشوع اللين ولا تقياد ولا ذلك يقال الخشوع بالروح
والخشوع بالقلب لا ياتي بظنونهم ولا قلوبهم في حاله راجعون اي يتوفون لقاء الله ويذل ما عندنا او يتفنون
انهم يحسبون ان الله تعالى بما هم يعملون ان في صفة ابرهسود يحسبون ان الظن بالشارع العلم في ايمان الله عليه
التصديق معنى التوفيق قال اوس بن حجر ما رسله مستيقظ الظن انه خالط ما بين الناس سيف ثقت واما التوفيق عليهم
تفكي احوالهم فانهم فيهم ناضة بانما لها متوقعة في مغالطة اما يستحق كجمله متشاكها ويستلزم سببه متشاكها
عليه السلام فجعل في الصلوة نائبة اسرائيل اذ كروا نعمتي اني اتوب اليكم كركرة للتوكيد والتذكير القضا
الذي من اجل التمسك وركبته بالوعيد الشديد تخوفهم من غفلتها واخل حقها اذ اني فصلتكم عطف على
نعمتي على التائبين اي الى ما هم يريد به تفصيل احوال الذين كانوا في عصيهم وبعد قبل ان يغادروا ما هم يريد به الله
من العلم لايمان والعمل الصالح وجعلهم نبياء ملوكا مقسطين استدانه على تفصيل البشر على الملائكة وهو ضعف
واقوى ما في مافيه من الحسب العذبة في نفس عن نفس لا تقصصها شيئا من الحق واوشيا من الجحيم فيكون
على المصدا وقرى لا يجزى من اجرائه اذا اغنى عنه وعلى هذا تعين ان يكون هذا او ارادة من كل تنكير النفسين
للتعريف لا قاطا الكمال اجماع صفة ليوم العائدتها اخذ وتقديره لا يجزى فيه من الجحيم وحده العائد الجحيم وقال
اتبع فيه من قسمة الجحيم واجرى مجرى المفعول به ثم حذو فكل حذو من له او مال صابوا لا يقبل منها شفاعاة
ولا يؤخذ منها عدل اي من النفس لثانية العاصية او من الاولى كانا اريد لانه نفي ان يدفع العذاب
عن احد كل شيء متعلق فانه ما ان يكون في غير ردة والى المنصرة والثاني ما ان يكون مجانا او غيره ولا ولا في شفع
واذا نفي ما باءاء ما كان عليه في ان يجزى عنه او بغيرة وشوان يصح عنه عدلا والشفاعة من الشفع الى المستشفع
كان في جعله الشفع تستدعيه بنفسه البه العدل العذبة وقبل البه اتم اصله التسوية سعي في اذنية لانها سوية
وقال ابن كثير في قوله لا تقبل اناءة كهم متصرفون يمتعون مع عدل الله في الخير لانه لا تقبل اناءة المنورة الى اذنية
سائر الذين من القصور الكثيرة وذلك كثيرة في احوال الناس في المنصرة اخبر من الاجرة لانه لا يقبل احده يدفع الذنوبه وانما سكت

فان لا خلاف ان كل من المأمور به لا يجوز له الاخلال بالآخر واستعينا بالصلوة والصلوة متصل بما قبله كما هو
لما اوردوا ما سبق عليه من الكثرة وترك الرياسة وانه انما هو جواب ابن ذلك والمعنى مستعين على
جوابه بانما يتطهر بالصلوة وتوكل على الله وبالصلوة انما هو صبر على المصطفي لمافيه من كبر الشبهة وتصفة النفس
والدوام في الصلوة وانه ليجاء اليها فانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطاعة وسر الطاعة
امان بها والتوجه الى الكعبة والعبادة واطمار الخضوع بالجوان وخلص النية بالقلب مما هذا الشيطان من اجابة الحق
وفاء الله ان التكلم بالشهادتين كف الفرس في كل طيعة في احوال المصائب في نه عليه السلام اذ اخذ
لم يفرغ من الصلوة ويحس ان يرد بها الله وانما الاستعانة بها او الصلوة وتخصيصها بالترضية اليها الخ من احوالها
فانها من الصبر ووجه ما هو واما ما ذكره في الكثرة من الصلوة ساقية لقوله لا اذكر على المشركين ما تدعوهم اليه اذ في كل صلاة
اي الغيبين والخشوع الا حيث منه الخشعة للركعة المتطامنة والخشوع اللين ولا تقياد ولا ذلك يقال الخشوع بالروح
والخشوع بالقلب لا ياتي بظنونهم ولا قلوبهم في حاله راجعون اي يتوفون لقاء الله ويذل ما عندنا او يتفنون
انهم يحسبون ان الله تعالى بما هم يعملون ان في صفة ابرهسود يحسبون ان الظن بالشارع العلم في ايمان الله عليه
التصديق معنى التوفيق قال اوس بن حجر ما رسله مستيقظ الظن انه خالط ما بين الناس سيف ثقت واما التوفيق عليهم
تفكي احوالهم فانهم فيهم ناضة بانما لها متوقعة في مغالطة اما يستحق كجمله متشاكها ويستلزم سببه متشاكها
عليه السلام فجعل في الصلوة نائبة اسرائيل اذ كروا نعمتي اني اتوب اليكم كركرة للتوكيد والتذكير القضا
الذي من اجل التمسك وركبته بالوعيد الشديد تخوفهم من غفلتها واخل حقها اذ اني فصلتكم عطف على
نعمتي على التائبين اي الى ما هم يريد به تفصيل احوال الذين كانوا في عصيهم وبعد قبل ان يغادروا ما هم يريد به الله
من العلم لايمان والعمل الصالح وجعلهم نبياء ملوكا مقسطين استدانه على تفصيل البشر على الملائكة وهو ضعف
واقوى ما في مافيه من الحسب العذبة في نفس عن نفس لا تقصصها شيئا من الحق واوشيا من الجحيم فيكون
على المصدا وقرى لا يجزى من اجرائه اذا اغنى عنه وعلى هذا تعين ان يكون هذا او ارادة من كل تنكير النفسين
للتعريف لا قاطا الكمال اجماع صفة ليوم العائدتها اخذ وتقديره لا يجزى فيه من الجحيم وحده العائد الجحيم وقال
اتبع فيه من قسمة الجحيم واجرى مجرى المفعول به ثم حذو فكل حذو من له او مال صابوا لا يقبل منها شفاعاة
ولا يؤخذ منها عدل اي من النفس لثانية العاصية او من الاولى كانا اريد لانه نفي ان يدفع العذاب
عن احد كل شيء متعلق فانه ما ان يكون في غير ردة والى المنصرة والثاني ما ان يكون مجانا او غيره ولا ولا في شفع
واذا نفي ما باءاء ما كان عليه في ان يجزى عنه او بغيرة وشوان يصح عنه عدلا والشفاعة من الشفع الى المستشفع
كان في جعله الشفع تستدعيه بنفسه البه العدل العذبة وقبل البه اتم اصله التسوية سعي في اذنية لانها سوية
وقال ابن كثير في قوله لا تقبل اناءة كهم متصرفون يمتعون مع عدل الله في الخير لانه لا تقبل اناءة المنورة الى اذنية
سائر الذين من القصور الكثيرة وذلك كثيرة في احوال الناس في المنصرة اخبر من الاجرة لانه لا يقبل احده يدفع الذنوبه وانما سكت

[illegible]

[illegible]

۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وكرمه

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

در این کتاب که به نام "تذکره" است،
 از بزرگان و اولاد آن سلسله یاد شده است.
 این کتاب در سال ۱۲۰۳ قمری
 در شهر تبریز تصانیف گردید.
 مؤلف آن جناب...
 در این کتاب که به نام "تذکره" است،
 از بزرگان و اولاد آن سلسله یاد شده است.
 این کتاب در سال ۱۲۰۳ قمری
 در شهر تبریز تصانیف گردید.
 مؤلف آن جناب...

سیدنی ڈیوڈ ہالسی پریمی

يُوحَى إِلَى الرُّسُلِ أَنْ يَتَّبِعُوا مَنَاسِكَ الطَّاعَاتِ اسْتِغَاثَةً إِلَى نَجَاتِهِمْ كَمَا رَجَا وَقِيلَ لَهُمْ لَا تَشَارِكُوا
الْإِلَهَ عَلَى شَيْءٍ إِنَّ مَآخِظَهُمْ بِمَا هُوَ بِسَبِّبِ الْكَفَرِ وَالْقَتْلِ فَهُوَ بِسَبِّبِ نَكَابِهِمْ الْعَاصِي اعْتَدِلْتُمْ حَدَّ اللَّهِ
وَقِيلَ لَا تَشَارِكُوا فِي الْكَفَرِ وَالْقَتْلِ وَالْبَاءِ عَنِ مَعِ وَأَتَمَّ كَيْفَ نَزَّ الْأَشْرَافُ بِالْمَفْرَحِ إِلَى شَيْئَيْنِ ضَاعَدَ عَلَى نَوَائِلِ
بِأَذْكَرٍ وَتَقَدَّرَ لَهَا خُصْمًا وَنَظِيرُهُ فِي الضِّمِيرِ قَوْلُ رُبُوبَةٍ فِيهَا خَطُوطٌ مِنْ سَوَادٍ وَبَلَقٌ كَانَ فِي الْجِلْدِ
يُؤَلِّقُ الْبُهْمُ وَالَّذِي حَسَرَ ذَلِكَ أَنْ تَشْتَبِهَ الضُّمَرُ وَالْبَهْمُ وَنَائِيَتُهُمَا لَيْسَتْ عَلَى الْحَقِيقَةِ وَفِي
لِذَلِكَ جَاءَ الَّذِي مَعْنَى الْجَمْعِ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْإِسْلَامِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ الْمُنَدِّينَ بَنِي هَارٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَالْخَصْمِينَ
مِنْهُمْ وَالْمُنَافِقِينَ وَقِيلَ الْمُنَافِقِينَ لَا تَخْطِطُ لَهُمْ فَسَلِّ الْكَفَرَةَ وَالَّذِينَ هَادُوا وَاتَّقُوا وَاسْتَقَالُوا هَادُوا وَفُوح
أَذَاذْ خَلَّ فِي الْيَهُودِيَّةِ وَبُهِجَ أَمَا عَنِّي مِنْ هَادٍ أَدَابَ سَمَوَاتِهَا لَمَّا كَانُوا مِنْ عِبَادَةِ الْجَلِّ وَأَمَّا مَعْرِ
يُفُوحُ أَكَاثِمُ سَمَوَاتِهَا أَكْبَرُ أَوْلَادِ بَقُوبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالنَّصْرَانِيَّةُ جَمْعُ نَصْرَانٍ كُنَّا أَحَى إِلَيْكُمْ فِي
نَصْرَتِهِ لِبَالِغَةِ كَافِي أَجْرِهِ سَمَوَاتِهَا لَا نَمُوتُ نَصْرًا وَالْمَسِيحُ أَوْلَانَهُمْ كَأَوَامِعِهِ فِي فِرْدَةٍ يُقَالُ لَهُ نَصْرَانٍ أَوْ
نَاصِرُهُ فَهَمُوا بِأَسْمَاءٍ مِنْ أَسْمَاءِ الصَّابِئِينَ فَفَضَّلُوا نَصْرَانِيَّةَ النِّصَارِيِّ وَالْجُوسِ وَقِيلَ أَصْلُ دِينِهِمْ دِينُ نُوحٍ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَقِيلَ بِهِمْ عِبَادَةُ الْمَلَكَةِ وَقِيلَ عِبَادَةُ الْكَلْبِ كَمَا بَوَّاهُ كَانَ عَرَبِيًّا فَمِنْ عَرَبٍ أَدْخَلَ فِيهِ نَاصِرًا وَجَاءَ بِالْبَاءِ
أَمَّا لَنَافِعُ خَفِيفُ الْهَمْزِ أَوْلَادُهُ مِنْ صَبَا أَدَامَالٍ لَا نَمُوتُ مَالُوا مِنْ سَائِرِ الْأَذْيَانِ كَمَا دِينُهُمْ أَوْ مِنْ حَيْثُ الْبَاطِلُ
مَنْ أَمَّنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا مَنْ كَانَ مِنْهُمْ فِي دِينِهِ قَبْلَ أَنْ يَلْبِسَ مَصَدَقَةً عَلَيْهِ بِالْبَيْدِ وَالْعَادِ
عَامِلًا بِمَقْصَدِ شَرَعِهِ وَقِيلَ مِنْ أَمَّنَ مِنْ هَوْلِ الْكَفَرِ أَيْ مَا خَالَصَ وَدَخَلَ فِيهِ لِسْلَامٌ دَخَلَ فِيهِ صَادَقَةً فَكَلَّمَ أَجْرَهُمْ
عَنْ دِينِهِمْ الَّذِي وَعَدَهُمْ عَلَى إِيْمَانِهِمْ وَعَلِيمٌ وَكَاتُوفٌ عَلَيْهِمْ وَكَاتُوفٌ حِينَ يَخَافُ الْكَفَرُ مِنَ الْعَقَابِ
وَيَحْزَنُ الْمَقْصُورُ عَلَى ضَمِيمِ الْمَرْءِ وَتَقْوِيَةُ الثَّوَابِ وَمَنْ مَبْدَأُ خَبَرٍ فَهَلُمَّ أَجْرَهُمْ وَالْجَمْلَةُ خَبَرَانِ أَوَّلُهُ
مِنْ أَسْمَانٍ وَخَبَرُهَا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ وَالْفَاءُ لِنُفْخِ الْمُسْتَدِلِّ إِلَيْهِ مَعْنَى الشَّرْطِ وَفَدَمْنُ سَبِيوِيَّةٍ دَخَلَ لَهَا فِي
خَبَرَانِ مِنْ حَيْثُ انْخَلَا دَخَلَ الشَّرْطِيَّةُ وَرُدَّ بِقَوْلِهِ نَعَالِ الْبَنِي قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَبْقُوا
فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ نَاسِجًا مَوْسَى وَالْعَمَلُ بِالْقَوْلِ لَهُ وَرَفَعْنَا قَوْلَكَ الطُّبْقُ كَقَوْلِهِ
أَعْطَيْنَاهُمُ الْمِيثَاقَ رَوَى أَنْ مَوْسَى لَمَّا جَاءَهُمْ بِالْقَوْلِ لَهُ فَرَأَوْا مَا فِيهِمْ مِنَ التَّكْلِيفِ الشَّافَةِ كَبُرَتْ عَلَيْهِمْ
أَوْ أَفْوَلَهَا مِنْ خَبَرِ ثَيْلٍ بَقْلُهُ الطُّبْقُ فَظَلَّاهُ فَمِنْهُمْ حَتَّى قَبِلُوا خُتْمَهُ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ مَا أَتَيْنَاهُ مِنْ
الْكِتَابِ بِقُوَّةٍ مُجْدٍ وَعَرِيذٍ وَإِذَا كَرِهُوا مَا فِيهِ أَدْرَسُوا وَلَا تَنْسَوُا وَتَفَكَّرُوا فِيهِ فَانْهَ عَنْ الْفَلْسِ وَعَمَلُوا
بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ لَكِنْ تَتَّقُوا الْعَاصِي أَوْ رَجَاءَ مُنْكَرٍ أَوْ تَكُونُوا مُتَّقِينَ وَتَحْجُزُ عَنِ الْعُتْرَةِ أَنْ يَقْبَلِي
بِالْقَوْلِ الْحَذَقِ أَيْ قَلْنَا خُذُوا وَإِذَا كَرِهُوا إِرَادَةَ أَنْ تَتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ كَيْدَ ذَلِكَ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْ الْوَفَاءِ
بِالْمِيثَاقِ بَعْدَ اخْتِزَامِهِ فَكَلَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَحِمَهُمْ بِتَوْفِيقِهِمُ لِلنُّبُوَّةِ أَوْ عَجَزَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ كَرِهُوا
إِلَى الْحَقِّ وَبَهَّدَ إِلَيْهِمْ لَعْنَتَهُ مِنْ الْخَاسِرِينَ وَالْمُتَّقِينَ بَالَا سَمَاءٍ فِي الْعَاصِي أَوْ بِالْخَطِّ وَالضَّلَالِ

[illegible]

شماره اول از سال پنجم
مجلس شورای ملی
تاسیس در روز دوشنبه ۱۳۰۲

الشيخ محمد بن عبد
الطاهر بن محمد بن عبد
الطاهر بن محمد بن عبد
الطاهر بن محمد بن عبد

في فزع من الرسل وتوحيده اصل لا مشتاع الشيء لا مشتاع غيره فاذا دخل على لا اذ اثباتا وهو مشتاع الشيء
 لشوبت غيره والاسم الواقع بعد عند سبويه مبتدأ خبره واجبا لحذف الالف الكلام عليه وسد
 الجواب مسدداً وعندا الكوفيين فاعل فعل حذف وكذا علمم الذين اعتدوا في السبب اللام موطئة
 للقسم والسبب مسدداً سبقت اليه اذ اعظمت به السبب واصله الفطع امر ابان مجزوع والعبادة فاعل
 فيه ناس منهم في زمن اود على نبينا وعليه السلام واشتغلوا بالصيد ذلك انهم كانوا يسكنون في قرية
 على الساحل يقال لها ايلة واذا كان يوم السبت لم يبق حي في البر لا حضر هناك واخرج خرطوبه وادخل
 نفرت فحفر احياءاً وشرعوا اليها الجمال وكان الحيثان يدخلها يوم السبت فيصطادون بها في واحد
 ففعلناهم كهي ووافرة خمسة عشر جامعين بين صورة الفرة والحسو وهو الصغار الطرد وقال بجاهدا
 مسخن صورهم ولكن فلوهم ففعلوا بالفرة كما فعلوا بالهجرة فوله كمثل الحمار يجل اسفارا وفوله كقولنا ليس
 بامراد لا فدية لهم عليه وانما المراد به سيرة التكوين وانهم صاروا كذلك كما اراد بهم فوس في فرة ففعلنا
 وكسر الراء وخاسين يعنيهم ففعلنا كما اي السخنة او العنقون كما عرفت شكل الغنم بها اي تمنعها ومنه النكل
 لما بين يديها وما خلفها لما فيها وما بعد هامن الهم اذ ذكرت حالهم في زبارة ولين واشتهرت ضمنهم في
 الاخرين املوا صديهم ومريدهم املوا بخضرهم من القرى وما تباعد عنها ولا هل ذلك الفرة وما حولها او لا
 ما نفذت عليها من مخوفهم وما نال خرمها ومو عظة المؤمنين من فوضهم او كل منتهى سمعها واذا قال مؤمنه لقولها
 ان الله يا طهر ان تذكروا نعمة اولى هذه الفصة فوله تعالى واذا قلتم غفصا فاذكر انهم فيها وانما فكت عنده وقد
 عليه لا استقلاله بفتح اخر من مساوهم وهو الاستغناء بالامر بالاستغناء في السؤال وثر المسارعة
 الى الامتثال ففعله انه كان فيهم شيخ موسر ففعل اسبه بنواخيه طمعا في ميراثه وطرحوا الى باب المدينة ثم جاؤا
 بطالبون يدعه فامرهم ان يذبحوا الفرة ويضربوا بعضها ليحيى فيجرب بقاءه قالوا انما نذبحها في اي مكان نريد او هل
 او من يذبحها او اله نفسه لفرط الاستغناء استبعدا اليها فوله او خلفنا به وقر حنرة واسم يعمل على رفع بسكو
 وحض عن عاصم ضم الراء وقلب الحنرة واوا قال اعز ذلك الله ان اكون من اجتهاد لئلا لا اله
 في مثل ذلك جمل وسفله نفع عن نفسه ما سبه به على طريقة البرهان واخرج ذلك في صورة الاستغناء
 استغناء كاله فكاو اذ كنتم ربك يمين كنتم ما كنتم له ما حالها وصفها وكان حفا ان يقولوا له بقر في
 كيف هي لان ما يسأل به عن الجسد غالباً لكنهم لما اذ امر ما به على حال لم يوجد بها شيء من جنسه اجروه
 ما لم يعرفوا حقيقته ولم يرا مثله قال اية يقول انها بقرة لا قارح من كبرك لا مسنة ولا منية يقال في وقت
 البقرة فريضا من الفرض وهو الفطع كما فاضت سننها وتركيب البكر الا ولية ومنه البقرة والباقون عوا
 نصف قال يوفونهم بين ايجار وعوى بيز ذلك اي ما ذكر من الفارض في البكر ولذلك اضيف اليها لانها لا يضاف
 الا المفضل وعوى هذه الكلمات واحراء تلك الصفات على بقرة يدل على ان المراد بها معينة وليس لها خاير

في فزع من الرسل وتوحيده اصل لا مشتاع الشيء لا مشتاع غيره فاذا دخل على لا اذ اثباتا وهو مشتاع الشيء
 لشوبت غيره والاسم الواقع بعد عند سبويه مبتدأ خبره واجبا لحذف الالف الكلام عليه وسد
 الجواب مسدداً وعندا الكوفيين فاعل فعل حذف وكذا علمم الذين اعتدوا في السبب اللام موطئة
 للقسم والسبب مسدداً سبقت اليه اذ اعظمت به السبب واصله الفطع امر ابان مجزوع والعبادة فاعل
 فيه ناس منهم في زمن اود على نبينا وعليه السلام واشتغلوا بالصيد ذلك انهم كانوا يسكنون في قرية
 على الساحل يقال لها ايلة واذا كان يوم السبت لم يبق حي في البر لا حضر هناك واخرج خرطوبه وادخل
 نفرت فحفر احياءاً وشرعوا اليها الجمال وكان الحيثان يدخلها يوم السبت فيصطادون بها في واحد
 ففعلناهم كهي ووافرة خمسة عشر جامعين بين صورة الفرة والحسو وهو الصغار الطرد وقال بجاهدا
 مسخن صورهم ولكن فلوهم ففعلوا بالفرة كما فعلوا بالهجرة فوله كمثل الحمار يجل اسفارا وفوله كقولنا ليس
 بامراد لا فدية لهم عليه وانما المراد به سيرة التكوين وانهم صاروا كذلك كما اراد بهم فوس في فرة ففعلنا
 وكسر الراء وخاسين يعنيهم ففعلنا كما اي السخنة او العنقون كما عرفت شكل الغنم بها اي تمنعها ومنه النكل
 لما بين يديها وما خلفها لما فيها وما بعد هامن الهم اذ ذكرت حالهم في زبارة ولين واشتهرت ضمنهم في
 الاخرين املوا صديهم ومريدهم املوا بخضرهم من القرى وما تباعد عنها ولا هل ذلك الفرة وما حولها او لا
 ما نفذت عليها من مخوفهم وما نال خرمها ومو عظة المؤمنين من فوضهم او كل منتهى سمعها واذا قال مؤمنه لقولها
 ان الله يا طهر ان تذكروا نعمة اولى هذه الفصة فوله تعالى واذا قلتم غفصا فاذكر انهم فيها وانما فكت عنده وقد
 عليه لا استقلاله بفتح اخر من مساوهم وهو الاستغناء بالامر بالاستغناء في السؤال وثر المسارعة
 الى الامتثال ففعله انه كان فيهم شيخ موسر ففعل اسبه بنواخيه طمعا في ميراثه وطرحوا الى باب المدينة ثم جاؤا
 بطالبون يدعه فامرهم ان يذبحوا الفرة ويضربوا بعضها ليحيى فيجرب بقاءه قالوا انما نذبحها في اي مكان نريد او هل
 او من يذبحها او اله نفسه لفرط الاستغناء استبعدا اليها فوله او خلفنا به وقر حنرة واسم يعمل على رفع بسكو
 وحض عن عاصم ضم الراء وقلب الحنرة واوا قال اعز ذلك الله ان اكون من اجتهاد لئلا لا اله
 في مثل ذلك جمل وسفله نفع عن نفسه ما سبه به على طريقة البرهان واخرج ذلك في صورة الاستغناء
 استغناء كاله فكاو اذ كنتم ربك يمين كنتم ما كنتم له ما حالها وصفها وكان حفا ان يقولوا له بقر في
 كيف هي لان ما يسأل به عن الجسد غالباً لكنهم لما اذ امر ما به على حال لم يوجد بها شيء من جنسه اجروه
 ما لم يعرفوا حقيقته ولم يرا مثله قال اية يقول انها بقرة لا قارح من كبرك لا مسنة ولا منية يقال في وقت
 البقرة فريضا من الفرض وهو الفطع كما فاضت سننها وتركيب البكر الا ولية ومنه البقرة والباقون عوا
 نصف قال يوفونهم بين ايجار وعوى بيز ذلك اي ما ذكر من الفارض في البكر ولذلك اضيف اليها لانها لا يضاف
 الا المفضل وعوى هذه الكلمات واحراء تلك الصفات على بقرة يدل على ان المراد بها معينة وليس لها خاير

في فزع من الرسل وتوحيده اصل لا مشتاع الشيء لا مشتاع غيره فاذا دخل على لا اذ اثباتا وهو مشتاع الشيء
 لشوبت غيره والاسم الواقع بعد عند سبويه مبتدأ خبره واجبا لحذف الالف الكلام عليه وسد
 الجواب مسدداً وعندا الكوفيين فاعل فعل حذف وكذا علمم الذين اعتدوا في السبب اللام موطئة
 للقسم والسبب مسدداً سبقت اليه اذ اعظمت به السبب واصله الفطع امر ابان مجزوع والعبادة فاعل
 فيه ناس منهم في زمن اود على نبينا وعليه السلام واشتغلوا بالصيد ذلك انهم كانوا يسكنون في قرية
 على الساحل يقال لها ايلة واذا كان يوم السبت لم يبق حي في البر لا حضر هناك واخرج خرطوبه وادخل
 نفرت فحفر احياءاً وشرعوا اليها الجمال وكان الحيثان يدخلها يوم السبت فيصطادون بها في واحد
 ففعلناهم كهي ووافرة خمسة عشر جامعين بين صورة الفرة والحسو وهو الصغار الطرد وقال بجاهدا
 مسخن صورهم ولكن فلوهم ففعلوا بالفرة كما فعلوا بالهجرة فوله كمثل الحمار يجل اسفارا وفوله كقولنا ليس
 بامراد لا فدية لهم عليه وانما المراد به سيرة التكوين وانهم صاروا كذلك كما اراد بهم فوس في فرة ففعلنا
 وكسر الراء وخاسين يعنيهم ففعلنا كما اي السخنة او العنقون كما عرفت شكل الغنم بها اي تمنعها ومنه النكل
 لما بين يديها وما خلفها لما فيها وما بعد هامن الهم اذ ذكرت حالهم في زبارة ولين واشتهرت ضمنهم في
 الاخرين املوا صديهم ومريدهم املوا بخضرهم من القرى وما تباعد عنها ولا هل ذلك الفرة وما حولها او لا
 ما نفذت عليها من مخوفهم وما نال خرمها ومو عظة المؤمنين من فوضهم او كل منتهى سمعها واذا قال مؤمنه لقولها
 ان الله يا طهر ان تذكروا نعمة اولى هذه الفصة فوله تعالى واذا قلتم غفصا فاذكر انهم فيها وانما فكت عنده وقد
 عليه لا استقلاله بفتح اخر من مساوهم وهو الاستغناء بالامر بالاستغناء في السؤال وثر المسارعة
 الى الامتثال ففعله انه كان فيهم شيخ موسر ففعل اسبه بنواخيه طمعا في ميراثه وطرحوا الى باب المدينة ثم جاؤا
 بطالبون يدعه فامرهم ان يذبحوا الفرة ويضربوا بعضها ليحيى فيجرب بقاءه قالوا انما نذبحها في اي مكان نريد او هل
 او من يذبحها او اله نفسه لفرط الاستغناء استبعدا اليها فوله او خلفنا به وقر حنرة واسم يعمل على رفع بسكو
 وحض عن عاصم ضم الراء وقلب الحنرة واوا قال اعز ذلك الله ان اكون من اجتهاد لئلا لا اله
 في مثل ذلك جمل وسفله نفع عن نفسه ما سبه به على طريقة البرهان واخرج ذلك في صورة الاستغناء
 استغناء كاله فكاو اذ كنتم ربك يمين كنتم ما كنتم له ما حالها وصفها وكان حفا ان يقولوا له بقر في
 كيف هي لان ما يسأل به عن الجسد غالباً لكنهم لما اذ امر ما به على حال لم يوجد بها شيء من جنسه اجروه
 ما لم يعرفوا حقيقته ولم يرا مثله قال اية يقول انها بقرة لا قارح من كبرك لا مسنة ولا منية يقال في وقت
 البقرة فريضا من الفرض وهو الفطع كما فاضت سننها وتركيب البكر الا ولية ومنه البقرة والباقون عوا
 نصف قال يوفونهم بين ايجار وعوى بيز ذلك اي ما ذكر من الفارض في البكر ولذلك اضيف اليها لانها لا يضاف
 الا المفضل وعوى هذه الكلمات واحراء تلك الصفات على بقرة يدل على ان المراد بها معينة وليس لها خاير

البيان عن وقت الخطاب ومن انكر ذلك زعم ان المراد بها بقر من شيق البقر غير مخصوصة ثم انقضت
فخصو قلة بسؤالهم ويلزمه النسخ قبل الفصل فان التخصيص بطلان للتخيير الثابت بالنسخ المحي بجزاها
يؤيد المراد الثاني ظاهر للفظ والمراد من قوله عليه السلام لو نجي اليه بقره ارادوا كذا انهم لكن
شدوا على انفسهم فشد الله عليهم وفقرهم بالنكاحي وزعمهم عن المرحلة قوله فاضلوا فاضلوا
اي ثمرته معني ثمرته به من قوله امرت الخوف اضل ما امرت به او امرت بعض ما امرت به كما قالوا
ادع لتكارتك يمين لك ما كنت تقاتل اياه يقول اياه بقره صفراء فافزع كونهما الفقوع ببيع الصفرة و
لذلك تؤكد به فقال صفرة فزع كما يقال اسود حالك في اسناده الى الدين وهو صفة صفرة المراسية بها
فضل تأكيد كانه قبل صفراء شديد الصفرة صفراء وعن الحسن سواد شديد السواد وانه قسرا قولنا
جاءت صفرة قال الاعشى تلك خيل منه وبلاك وكان من صفراء ولا دهاء كالزبيب ولعله عبر بالصفرة
عن السواد لانها صفة ما يجمع اوان سواد الابل يعلو صفرة وفيه نظرا لان الصفرة هذا المعنى لا يترك بالانفوج
تشر لنا ظريفي اي فحيمهم والسمر راصله لذي في القلب عند حصول نفع او توفقه من التمرق او ادع كذا
ان البقر الموصوف بالنعين والصفرة كثيرا فشبهه علينا ونسب البقر وهو اسم لجماعة البقر الا ان البقر
وبشابهه بالياء والثاء ونسبها بطرح الثاء وادخلها على التذكير والثاني وتناجست فحفا ومشد ان
بمعنى تشبيه ونسبه بالتذكير ونسبها به ومشابهة ومشبهة واذا كان شاء الله كما تذكروا الى المراد
ذبحها او الا فقال في الحديث لو لم يستولوا لبيت لهم اخر اهدوا اخبر به اجماعنا على ان الحوادث باراد الله تعالى
وان الامر قد ينفع عن الارادة والا لم يكن للشمر طبع الا صفة والمعزلة والكرامية على حدوث الارادة
واجيب بان التعلين باعتبار التعلو قال الله يقول انها جهرة لا تقول فيغير الا ترض ولا تنفي الخبر اي لم يزل
للكراب وسفي الحروف ولا ذلول صفة البقر بمعنى خبر ذلول ولا الثانية فزيد لنا كذا ذلول والعلات
صفقا ذلول كانه قيل ذلول مشين وسانية وفري لا ذلول البقر اي تحت سوك فوالك حديث بهل لا يجل ولا
جبان له حيث هو ونشفي من استع مسكها سلمها الله من الصوب واجلها من العمل او اخلص لونها من
سكها له كذا اذا اخلص له لاشية فيها لا لون فيها يخالف لون جلدها وحي في الاصل مصدر وشاهد وشيئا
وشية اذا اخلص لونها اخر قالوا الا رجعت يا حيي ط اي بجنيفة وصف البقر وحقة لها لنا وفرة
لان بالمد على الاستفهام واخر بخلاف الهمة والفاء حركتها على الالامه كذا في حافية اختصارها والنفذ
فصلوا البقر المغونة فذبحوها وما كادوا يقعون لفظ عليهم وكثرة مراجعناهم والحق في القضية في
ظهور الفائل ولفاء عنها اذ مرى ان شيئا صالها منهم كان له علة فان بها الغضبة وقال اللهم اني
استحي عكلا نبي حتى يكره فثبت وكانت وحده تلك الصفات فسا وموها البقرة واما حتى اشروها بما لا يشكها

البيان عن وقت الخطاب ومن انكر ذلك زعم ان المراد بها بقر من شيق البقر غير مخصوصة ثم انقضت
فخصو قلة بسؤالهم ويلزمه النسخ قبل الفصل فان التخصيص بطلان للتخيير الثابت بالنسخ المحي بجزاها
يؤيد المراد الثاني ظاهر للفظ والمراد من قوله عليه السلام لو نجي اليه بقره ارادوا كذا انهم لكن
شدوا على انفسهم فشد الله عليهم وفقرهم بالنكاحي وزعمهم عن المرحلة قوله فاضلوا فاضلوا
اي ثمرته معني ثمرته به من قوله امرت الخوف اضل ما امرت به او امرت بعض ما امرت به كما قالوا
ادع لتكارتك يمين لك ما كنت تقاتل اياه يقول اياه بقره صفراء فافزع كونهما الفقوع ببيع الصفرة و
لذلك تؤكد به فقال صفرة فزع كما يقال اسود حالك في اسناده الى الدين وهو صفة صفرة المراسية بها
فضل تأكيد كانه قبل صفراء شديد الصفرة صفراء وعن الحسن سواد شديد السواد وانه قسرا قولنا
جاءت صفرة قال الاعشى تلك خيل منه وبلاك وكان من صفراء ولا دهاء كالزبيب ولعله عبر بالصفرة
عن السواد لانها صفة ما يجمع اوان سواد الابل يعلو صفرة وفيه نظرا لان الصفرة هذا المعنى لا يترك بالانفوج
تشر لنا ظريفي اي فحيمهم والسمر راصله لذي في القلب عند حصول نفع او توفقه من التمرق او ادع كذا
ان البقر الموصوف بالنعين والصفرة كثيرا فشبهه علينا ونسب البقر وهو اسم لجماعة البقر الا ان البقر
وبشابهه بالياء والثاء ونسبها بطرح الثاء وادخلها على التذكير والثاني وتناجست فحفا ومشد ان
بمعنى تشبيه ونسبه بالتذكير ونسبها به ومشابهة ومشبهة واذا كان شاء الله كما تذكروا الى المراد
ذبحها او الا فقال في الحديث لو لم يستولوا لبيت لهم اخر اهدوا اخبر به اجماعنا على ان الحوادث باراد الله تعالى
وان الامر قد ينفع عن الارادة والا لم يكن للشمر طبع الا صفة والمعزلة والكرامية على حدوث الارادة
واجيب بان التعلين باعتبار التعلو قال الله يقول انها جهرة لا تقول فيغير الا ترض ولا تنفي الخبر اي لم يزل
للكراب وسفي الحروف ولا ذلول صفة البقر بمعنى خبر ذلول ولا الثانية فزيد لنا كذا ذلول والعلات
صفقا ذلول كانه قيل ذلول مشين وسانية وفري لا ذلول البقر اي تحت سوك فوالك حديث بهل لا يجل ولا
جبان له حيث هو ونشفي من استع مسكها سلمها الله من الصوب واجلها من العمل او اخلص لونها من
سكها له كذا اذا اخلص له لاشية فيها لا لون فيها يخالف لون جلدها وحي في الاصل مصدر وشاهد وشيئا
وشية اذا اخلص لونها اخر قالوا الا رجعت يا حيي ط اي بجنيفة وصف البقر وحقة لها لنا وفرة
لان بالمد على الاستفهام واخر بخلاف الهمة والفاء حركتها على الالامه كذا في حافية اختصارها والنفذ
فصلوا البقر المغونة فذبحوها وما كادوا يقعون لفظ عليهم وكثرة مراجعناهم والحق في القضية في
ظهور الفائل ولفاء عنها اذ مرى ان شيئا صالها منهم كان له علة فان بها الغضبة وقال اللهم اني
استحي عكلا نبي حتى يكره فثبت وكانت وحده تلك الصفات فسا وموها البقرة واما حتى اشروها بما لا يشكها

البيان عن وقت الخطاب ومن انكر ذلك زعم ان المراد بها بقر من شيق البقر غير مخصوصة ثم انقضت
فخصو قلة بسؤالهم ويلزمه النسخ قبل الفصل فان التخصيص بطلان للتخيير الثابت بالنسخ المحي بجزاها
يؤيد المراد الثاني ظاهر للفظ والمراد من قوله عليه السلام لو نجي اليه بقره ارادوا كذا انهم لكن
شدوا على انفسهم فشد الله عليهم وفقرهم بالنكاحي وزعمهم عن المرحلة قوله فاضلوا فاضلوا
اي ثمرته معني ثمرته به من قوله امرت الخوف اضل ما امرت به او امرت بعض ما امرت به كما قالوا
ادع لتكارتك يمين لك ما كنت تقاتل اياه يقول اياه بقره صفراء فافزع كونهما الفقوع ببيع الصفرة و
لذلك تؤكد به فقال صفرة فزع كما يقال اسود حالك في اسناده الى الدين وهو صفة صفرة المراسية بها
فضل تأكيد كانه قبل صفراء شديد الصفرة صفراء وعن الحسن سواد شديد السواد وانه قسرا قولنا
جاءت صفرة قال الاعشى تلك خيل منه وبلاك وكان من صفراء ولا دهاء كالزبيب ولعله عبر بالصفرة
عن السواد لانها صفة ما يجمع اوان سواد الابل يعلو صفرة وفيه نظرا لان الصفرة هذا المعنى لا يترك بالانفوج
تشر لنا ظريفي اي فحيمهم والسمر راصله لذي في القلب عند حصول نفع او توفقه من التمرق او ادع كذا
ان البقر الموصوف بالنعين والصفرة كثيرا فشبهه علينا ونسب البقر وهو اسم لجماعة البقر الا ان البقر
وبشابهه بالياء والثاء ونسبها بطرح الثاء وادخلها على التذكير والثاني وتناجست فحفا ومشد ان
بمعنى تشبيه ونسبه بالتذكير ونسبها به ومشابهة ومشبهة واذا كان شاء الله كما تذكروا الى المراد
ذبحها او الا فقال في الحديث لو لم يستولوا لبيت لهم اخر اهدوا اخبر به اجماعنا على ان الحوادث باراد الله تعالى
وان الامر قد ينفع عن الارادة والا لم يكن للشمر طبع الا صفة والمعزلة والكرامية على حدوث الارادة
واجيب بان التعلين باعتبار التعلو قال الله يقول انها جهرة لا تقول فيغير الا ترض ولا تنفي الخبر اي لم يزل
للكراب وسفي الحروف ولا ذلول صفة البقر بمعنى خبر ذلول ولا الثانية فزيد لنا كذا ذلول والعلات
صفقا ذلول كانه قيل ذلول مشين وسانية وفري لا ذلول البقر اي تحت سوك فوالك حديث بهل لا يجل ولا
جبان له حيث هو ونشفي من استع مسكها سلمها الله من الصوب واجلها من العمل او اخلص لونها من
سكها له كذا اذا اخلص له لاشية فيها لا لون فيها يخالف لون جلدها وحي في الاصل مصدر وشاهد وشيئا
وشية اذا اخلص لونها اخر قالوا الا رجعت يا حيي ط اي بجنيفة وصف البقر وحقة لها لنا وفرة
لان بالمد على الاستفهام واخر بخلاف الهمة والفاء حركتها على الالامه كذا في حافية اختصارها والنفذ
فصلوا البقر المغونة فذبحوها وما كادوا يقعون لفظ عليهم وكثرة مراجعناهم والحق في القضية في
ظهور الفائل ولفاء عنها اذ مرى ان شيئا صالها منهم كان له علة فان بها الغضبة وقال اللهم اني
استحي عكلا نبي حتى يكره فثبت وكانت وحده تلك الصفات فسا وموها البقرة واما حتى اشروها بما لا يشكها

ادخبا وكان البقرة اذ ذك الله ثلاثة دنانير وكاد من افعال المتأمرين بوضع لدره الخبر حصولا فاذ دخل
 عليه النقي قبل معناه الا ان كان مطلقا وقيل ما ضيا والصحيح انه كما نزل افعال ولا ياتي فراه وما كاد
 يصلون قوله قد نجى ما كاد خالف وقتيما اذ المعنى انهم ما فاسروا ان فيلوا احسن انجيت سوا لا شية
 وانقطع مثلا لانهم ففعلوا كما مضى المعنى الى الفعل واذا ففعلوا نفسا خطاب الجمع لوجود الفعل
 بينهم وقار انهم فيها اخضعتم ونشأها اذا المحاصمان يدفع بعضهم بعضا او قد انتم بان طرح كل
 قتلها عن نفسه ال صاعبه واصله مندر انهم قد غلبت الناء في الدال واجتلبت لها هجر ال وصل
 والله يخرج ما كاد ككثرون مظهر لا محالة واعل يخرج لانه حكاية مستقبل كما اعمل باسط
 خراعية دانه حكاية حال ماضية فقلنا اضربوه عطف على ادراهم وما بينهما اعراض والضمير
 للنفس والذكر على تأويل الشخص او المجنى عليه يتوجه بما ادى بعض كان وقيل باصغر مما قيل
 ليساها وقيل بخذها يعني وقيل بالاذن وقيل بالحب كذا لك يحيي الله الموتى يدل على ما حذر
 وهو نصريح في الخطاب مع من حضر جموع القليل او نزول الآية وبما كاد اياته دلاله على كمال
 قدرته فكاد ففعلون لكن يكمل عقلكم وفعلوا ان من قدر على احياء نفس قدر على احياء الانفس
 كذا اوشعتم على صبيته وعله قال انما للحجة ابتداء وشرط فيه ما شرط لما فيه من التقرض واداء
 الواجب ونفع البنيو والتنبية على كسب النوكل والشفقة على الاولاد وان من حق الطالب ان يقدف في
 والمنقر ان يقر في الاحسن فينال بشفه كما روى عن عمرانه فحق للحجة ثلث مائة دينار من الموتر
 في الحقيقة هو الله تعالى والاسباب امارات لا اثر لها وان من اراد ان يعرف اعدى عدو الساعى في
 ما نشأ الموت الحسنى فطريقه ان يذبح بقره نفسه التي هي القوة الشهوة حين زال عنها اثر الصبة
 ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجبة رائقة النظر غير مذلة في طلب الدنيا مسلمة عن دنسها آتية
 بها من مقابها بحيث يصل اثرها الى نفسه فيجيب حبوة طيبة وضرها عما به ينكشف احال ويرتفع
 ما بين العقل والوحش من الشدائد والنزاع ثم كتبت فقلو بكم القساو عباد عن الغلط الصلة
 كما في الحجر وقساو القلب مثل في يؤمن عن الاعتبار ثم لا سبعا الفسوم من بقر ذك الله
 احياء القليل اوجيع ما كاد من الايات فانها ما لوجب ليد القلب في كالحجارة في فسوها او الفة فسوها
 منها والمعنى انها في القساو مثل الحجارة او ازيد منها او اقل منها او مثل ما هو اشد منها فسوها كالحديد
 تحت الضفاف واثير الضفاف ليه مقامه وبعضه فرة الحجر بالفتح عطف على الحجارة وانما لم يقل القساو لانه اشد من
 للبالغة والدلالة على اشتداد القساو في اشتغال الفضل على زيادة العلو للخيال والذم بدفعه ان من عرف حال شيئا
 بالحجارة او باحدها من الحجارة كذا كالحجارة فانه كالحجارة او ازيد منها او اقل منها او مثل ما هو اشد منها فسوها كالحديد
 كالحجارة او باحدها من الحجارة كذا كالحجارة فانه كالحجارة او ازيد منها او اقل منها او مثل ما هو اشد منها فسوها كالحديد

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious text.

فَتَجْعَلُ مِنْهُ جَنَّةً وَتَجْعَلُ مِنْهُ جَنَّةً مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ عَلَى الْجَبَلِ انْقِيَادًا لِّمَا أَرَادَ اللَّهُ بِهِ وَفَلْيَبْ
شَوْكَ لَا تَشَاوَرُ وَلَا تَنْفَعُ عَنْ أَمْرِ اللَّهِ وَالتَّجْفُفُ بَعْدَهُ وَكَفَرُوا وَالتَّخْشِيعُ حِجَازٌ عَنِ الْانْقِيَادِ وَفِيهِ السَّجْدُ
فِيهَا الْخَفَّةُ مِنَ الْمُثْقَلَةِ وَيُلِيَّهَا الْإِلَامُ الْفَارِقَةُ بَيْنَهَا وَيَلِيَّ النَّافِيَةِ وَيَهْطُ بِالضَّمِّ وَكَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَاءَ لِيُثْبِتَ
وَعَبْدٌ عَلَى ذَلِكَ فَرَأَى أَرْبَعَ كَثِيرٌ وَنَافِعٌ وَلَيُضَوِّبُ وَخَلْفٌ وَأَوْجِبُ كَبْرٌ وَحَادٌ بِأَلْيَاءِ ضَاكِلٍ مَّا بَدَّهَ وَالْبَاقِي نَبِيَّكُمْ
أَنْتُمْ مَعَهُ بِالْخُطَابِ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنَّ يَوْمَئِذٍ أَكْثَرُ أَنْ يَصْدُقَ قَوْلُهُمْ وَيُؤْمِنُوا
لَا جُلَّ دَعْوَى كَرِهِي الْهَوَى وَقَالَ كَانَ قَوْمٌ مِّنْهُمْ كَانُوا مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ وَكَانُوا مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ وَكَانُوا مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ
مِنَ السَّبْعِينَ الْخُتَابِينَ سَمِعُوا كَلَامَ اللَّهِ حِينَ كَلَّمَ سُوَيْبِي بِالطُّورِ ثُمَّ قَالُوا أَسْمَعْنَا اللَّهَ يَقُولُ فِي إِخْرَازِ اسْتَطْعَمَ
هَذِهِ الْأَشْيَاءَ فَعَلُوا وَإِنْ شَاءُوا فَلَا تَقْضُوا مِنْ تَقْضِي عَقْلًا أَيْ فَمَنْ يَعْطُوهُمْ وَلَمْ يَنْفَعْ لَهُمْ فِيهِ رَيْبٌ
وَمَنْ يَعْطُوهُمْ أَنْهُمْ مَغْلُوبٌ مِنْ مَغْلُوبٍ وَفِيهِ الْأَيَّةُ أَنْ أَحْبَبَ هَوَاهُ وَمَقْدَرُ يَهُمُّ كَانُوا عَلَى هَذِهِ الْحَالَةِ
فَمَا طَعَمُوا بِسُخْرِيَّتِهِمْ وَجَاهِلِهِمْ وَأَنْهُمْ أَنْ كَفَرُوا وَحَرَفُوا عَنْهُمْ سَابِقَةً فِي ذَلِكَ وَإِذَا أَلْفَا الَّذِينَ أَصَوُّوا
بَعِيْنُ مَا كَفَرُوا وَكَانُوا أَمْتًا بِأَنْكُرٍ عَلَى الْخِي وَرَسُولُهُمْ هُوَ الْمُنْتَبِهُ فِي الثَّوَلَةِ وَإِذَا أَحْلَا لَعْصَمُ إِلَى تَقْضِي
قَالُوا أَيْ الَّذِينَ لَمْ يَنْفَعُوا فِيهِمْ عَاشِينَ عَلَى مَنْ نَافَى الْخَلْقُ قَوْلُهُمْ بِمَا كَفَرُوا اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِمَا بَيْنَ كَرِهِي
الثَّوَلَةِ مَرِيفَتٌ هُوَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوِ الَّذِينَ نَافَقُوا لَا عَقَابَ لَهُمْ أَظْهَرَ اللَّخْطُ فِي الْيَهُودِيَّةِ وَمَنْعًا
لَهُمْ عَنْ إِبْدَاءِ مَا وَجَدُوا فِي كِتَابِهِمْ فَيُنَافِقُونَ الْقُرْآنَ فَلَا سَنَفَامَ عَلَى الْأَوَّلِ فَتُفَرِّقُ عَلَى الثَّانِي إِذَا كَرِهِي
وَحِينَ كَانُوا كَرِهِي عِنْدَ رَبِّكَ لِيُخْبِرَ عَلَيْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ فِي كِتَابِهِ جَلَّوَا حَاجَتَهُمْ بِكَافٍ وَاللَّهُ وَحْكُمُ
حَاجَةً عِنْدَهُ كَمَا قَالَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَا وَبِرَادِهِ أَنَّهُ فِي كِتَابِهِ وَحْكُمُ وَقِيلَ عِنْدَ كَرِهِي أَوْ بِنَا عِنْدَ
رَبِّكَ أَوْ بِنَا رَسُولُ رَبِّكُمْ وَقِيلَ عِنْدَ رَبِّكُمْ فِي الْقِيَامَةِ وَفِيهِ نَظَرٌ إِذَا الْأَخْيَارُ لَا يَدْرُسُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ
أَمَا مِنْ عَامٍ كَلَامُ الْأَمِينِ وَتَقْدِيرُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ أَنْهُمْ حَاجُوا كَرِهِي فَخُجُّوا كَرِهِي أَوْ خُطَابُ مَنْ اللَّهُ تَعَالَى
الْمُؤْمِنِينَ مُصْعَلٌ يَقُولُ أَنْطَعِمُوا وَالْمَعْنَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ حَالَهُمْ وَإِنْ لَا مَطْعَمَ لَكُمْ فِي أَيْمَانِهِمْ وَلَا يَعْطُونَ
بِعَنَى هَوَاهُ الْمُنَافِقِينَ أَوِ الْأَمِينِ أَوْ كَلِمَةً أَوْ أَيْامِهِمْ وَالْحَرَفِينَ اللَّهُ يَكْفِيكُمْ مَا تَكْفُرُونَ وَمَا تَكْفُرُونَ وَمَنْ
جَلَّوَا أَسْرَارَهُمْ الْكُفْرَ وَأَعْلَانَهُمُ الْإِيمَانَ وَاحْتِفَاةً نَافَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَأَطْعَمَهُمْ غَيْرَ وَشَرِيفَ الْكَلِمَةِ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَمَعَانِيهِ
وَمَنْهُمْ أَسْبَغُوا لَا يَكْفُرُونَ الْكَلِمَةَ جَلَّوَا لَيْسَ فِيهَا الْكَلِمَةُ فَيُطَاعُوا الشُّرُوءَ وَفِيهَا مَا فِيهَا أَوِ الشُّرُوءَ أَوْ أَمَّا كَرِهِي
اسْتِنَاءٌ وَمَنْطِقٌ وَأَمَّا مَنْ جَمَعَ أَمْنِيَّةً وَبِئْسَ الْأَصْلُ بِأَقْدَمِهِ الْأَنْسَابُ فِي نَفْسِهِ مَرِيفَةً إِذَا قُدِّرَ ذَلِكَ بِطَلْفِ اللَّهِ
الْكُذِبُ عَلَى نَيْفِهِ وَبِأَيْدِيهِ وَالْمَعْنَى لَكِنْ يَتَقَدَّرُ أَنْ يَكْذِبَ أَحَدٌ وَهَذَا تَقْدِيرُ الْخَرَفِينَ أَوْ مَوَاعِدُكُمْ فَتَعْلَمُوا هُوَ
مَنْ مِنْ الْخَلْقِ لَا يَدْرُسُ خَلْقًا كَانَ هُوَ أَوْ إِنْ كَانَ النَّارُ لَمْ يَنْسَخْ أَلَا يَأْمُرُ بِمَعْرِفَةِ قَوْلِهِ وَفِيهِ عَارِيَّةٌ
عَنْ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ وَفِيهِ قَوْلُهُ عَنِّي كِتَابُ اللَّهِ أَوِ الْبَيْتُ عَنِّي دَاوُدُ الرَّبُّ عَلَى رُسُلِهِ وَهُوَ لَا يَكْفُرُ صَفِيَّهُمْ بِأَنْهُمْ

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the religious discourse and providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including various religious phrases and signatures.

اسون ولا تهم الا بياثون ما هم الا في مظهر لا علمهم قد يطغى الظن بانزاع العلم على كل اى واعقاد
 من غير قاطع وان جزم به صاحبه كاعتقاد المغل والرائع عن الحشوية قولهم في الحشر وهلك ومن
 قال انه واد وجبل في جهنم فعناه ان فيها موضعين يتوق فيها من جبل له الويل ولعله سماه بذلك جازوا
 هو في اصل مصلح فعل الوانما سلم الابداء به نكره لانه دعاء للذين يكتبون الكتب يعني الحرف و
 لعله اراد به ما كتب من التاويلات الزائفة ياتيهم ناكدا كقولهم كتبته يعني ثم يقولون هذا
 من عند الله ليس شرا به ثم قليل لا وكي يحصلوا به عرضا من اعراض الدنيا فانه ان جبل قليل النسبة
 الى ما استوجب من العقاب الدائم فويل لهم مما كتبت ايديهم يعني الحرف وويل لهم مما يكتبون به
 الرثية وقولوا ان تمسكتا التامر المس اضيق الشئ بالثمة بحيث يتاثر الحاسي والمس كالطلب له ولذلك
 يقال المسه فلا احد الا ايكاما معتددة لا خصوصية قليلة مري ان بعضهم قالوا ان العذب ليدخل ايام
 عبادة الجبل اربعين يوما وبعضهم قالوا مدة الدنيا سبعة الاف سنة وانما العذب مكان كل لف
 سنة يوما فلما اخذتم عند الله عهدهم خيرا وعدا بما اجمعون وفراء ابرك ثير وحضر باظها المزال
 والياقون باد غامه فلما خيف الله عهدهم جواب شرط مقدرا ان اخذتم عند الله عهدا فلا تخلف
 الله عهدك وفيه دليل على ان الخلف في حذر حال ام تقوى الله ما لا تقوى الله ما لا تقوى الله ما لا تقوى الله
 لهزمه الاستغفار يعني الامير كسب سبيل النضر للعلم بوجوه احد بما او منقطعة يعني
 بل يقولون في القبر والنزيع بكة اشياء لا تنفوه من مياكس النار لهم ناهما مديد ودهر طويل
 على وجه اعم يكون كالبرهان على بطلان قولهم وخصص جواب النفي من كسب سيئة قبيحة و
 اخبر بيها وبين الخطيئة انها قد يقال فيما مقصد بالذات والخطيئة تغلب فيما مقصد بالعرض لانها من الخطاء
 ولا كسب في الجلال لتنع وتليفه بالسيدة على طريقة قوله فبشرهم مذاب اليمر واحاطت به خطيئته
 اي استولى عليه وشملت جملة احواله حتى صار كالخاطب بها لا يخالو اعني شئ من جوانبه وهذا انما يصح
 في شأن الكافر لان غيره ان يمكن له سوى ضد في قلبه وافر لسانه فلم يخط الخطيئة به ولذلك
 نشرها السلف بالكمز وتحقيق ذلك ان من اخذت نيا وليقيل عنه شجرة الى معارضة مثله والا نملك فيه و
 ارتكاب ما هو اكبر منه حتى يستوفى عليه الذنوب ويأخذ بجمع قلبه فصدر بطبعه ما يلا الى العاصي
 مستحسنا اياها مستغفرا لان لا لث سواها سبغها لم ينع منها ما كذا بالمن سبغها فيها كما قال تعالى فمن كان عاقبة
 الذين اساءوا السوا ان كذبوا بايات الله وقد ناض خطيئته وشرى خطيئته وخطيئته على القلب في الادغام فيها
 فاولئك اوصاف الشاكرين ملازموها في الاخرة كما انهم بلا زنون اسبابها في الدنيا يهم في حياها لولا ان
 او يثبون لبنا طويلا ولا ية كتمانى لا حجة فيها على خلوع صاحب الكبيرة وكذا الذي فعلوا الذين
 استموا وكموا الطلح او تلك الحجة هدم وفيها خال الذين جرت عادته سبحانه وتعالى على ان يشيع

في قوله لا تهم الا بياثون
 في قوله ما هم الا في مظهر لا علمهم
 في قوله قد يطغى الظن بانزاع العلم على كل اى واعقاد
 في قوله من غير قاطع وان جزم به صاحبه
 في قوله كاعتقاد المغل والرائع
 في قوله عن الحشوية قولهم
 في قوله في جهنم فعناه ان فيها
 في قوله موضعين يتوق فيها
 في قوله من جبل له الويل
 في قوله ولعله سماه بذلك
 في قوله جازوا
 في قوله هو في اصل مصلح
 في قوله فعل الوانما سلم
 في قوله الابداء به نكره
 في قوله لانه دعاء للذين يكتبون الكتب
 في قوله يعني الحرف
 في قوله وويل لهم
 في قوله مما كتبت ايديهم
 في قوله يعني الحرف
 في قوله وويل لهم
 في قوله مما يكتبون به
 في قوله الرثية
 في قوله وقولوا ان تمسكتا التامر
 في قوله المس اضيق الشئ بالثمة
 في قوله بحيث يتاثر الحاسي والمس
 في قوله كالطلب له ولذلك
 في قوله يقال المسه فلا احد
 في قوله الا ايكاما معتددة
 في قوله لا خصوصية قليلة
 في قوله مري ان بعضهم
 في قوله قالوا ان العذب ليدخل ايام
 في قوله عبادة الجبل اربعين يوما
 في قوله وبعضهم قالوا
 في قوله مدة الدنيا سبعة الاف سنة
 في قوله وانما العذب مكان كل لف
 في قوله سنة يوما
 في قوله فلما اخذتم عند الله
 في قوله عهدهم خيرا وعدا
 في قوله بما اجمعون
 في قوله وفراء ابرك ثير
 في قوله وحضر باظها المزال
 في قوله والياقون باد غامه
 في قوله فلما خيف الله
 في قوله عهدهم جواب شرط
 في قوله مقدرا ان اخذتم
 في قوله عند الله عهدا
 في قوله فلا تخلف
 في قوله الله عهدك
 في قوله وفيه دليل على ان
 في قوله الخلف في حذر حال
 في قوله ام تقوى الله
 في قوله ما لا تقوى الله
 في قوله ما لا تقوى الله
 في قوله ما لا تقوى الله
 في قوله لهزمه الاستغفار
 في قوله يعني الامير
 في قوله كسب سبيل النضر
 في قوله للعلم بوجوه
 في قوله احد بما او منقطعة
 في قوله يعني
 في قوله بل يقولون في القبر
 في قوله والنزيع بكة
 في قوله اشياء لا تنفوه
 في قوله من مياكس النار
 في قوله لهم ناهما مديد
 في قوله ودهر طويل
 في قوله على وجه اعم
 في قوله يكون كالبرهان
 في قوله على بطلان قولهم
 في قوله وخصص جواب النفي
 في قوله من كسب سيئة قبيحة
 في قوله و
 في قوله اخبر بيها
 في قوله وبين الخطيئة
 في قوله انها قد يقال
 في قوله فيما مقصد بالذات
 في قوله والخطيئة تغلب
 في قوله فيما مقصد بالعرض
 في قوله لانها من الخطاء
 في قوله ولا كسب في الجلال
 في قوله لتنع وتليفه
 في قوله بالسيدة على طريقة
 في قوله قوله فبشرهم مذاب
 في قوله اليمر واحاطت به
 في قوله خطيئته
 في قوله اي استولى عليه
 في قوله وشملت جملة احواله
 في قوله حتى صار كالخاطب
 في قوله بها لا يخالو
 في قوله اعني شئ من جوانبه
 في قوله وهذا انما يصح
 في قوله في شأن الكافر
 في قوله لان غيره ان يمكن
 في قوله له سوى ضد في قلبه
 في قوله وافر لسانه
 في قوله فلم يخط الخطيئة به
 في قوله ولذلك
 في قوله نشرها السلف
 في قوله بالكمز وتحقيق ذلك
 في قوله ان من اخذت نيا
 في قوله وليقيل عنه شجرة
 في قوله الى معارضة مثله
 في قوله والا نملك فيه
 في قوله و
 في قوله ارتكاب ما هو اكبر منه
 في قوله حتى يستوفى عليه
 في قوله الذنوب ويأخذ بجمع
 في قوله قلبه فصدر بطبعه
 في قوله ما يلا الى العاصي
 في قوله مستحسنا اياها
 في قوله مستغفرا لان لا لث
 في قوله سواها سبغها لم ينع
 في قوله منها ما كذا بالمن
 في قوله سبغها فيها كما قال
 في قوله تعالى فمن كان
 في قوله عاقبة
 في قوله الذين اساءوا السوا
 في قوله ان كذبوا بايات الله
 في قوله وقد ناض خطيئته
 في قوله وشرى خطيئته
 في قوله وخطيئته على القلب
 في قوله في الادغام فيها
 في قوله فاولئك اوصاف الشاكرين
 في قوله ملازموها في الاخرة
 في قوله كما انهم بلا زنون
 في قوله اسبابها في الدنيا
 في قوله يهم في حياها
 في قوله لولا ان
 في قوله او يثبون لبنا طويلا
 في قوله ولا ية كتمانى
 في قوله لا حجة فيها على خلوع
 في قوله صاحب الكبيرة
 في قوله وكذا الذي فعلوا
 في قوله الذين استموا
 في قوله وكموا الطلح
 في قوله او تلك الحجة
 في قوله هدم وفيها خال
 في قوله الذين جرت عادته
 في قوله سبحانه وتعالى
 في قوله على ان يشيع



Handwritten marginal notes at the top of the page, including the Basmala and various religious phrases.

ان اعصم منكم ولذلك سمي نوح وسمى له الشاة وقاوا فلقوا خلفه مشاة بالخطبة خلفه
لا يصل اليها ما جئت به ولا نفقه مستعصم الا خلف الذي لم يجتن وقيل اضله خلف جمع خلاف
فخفف والمعنى انها اوعى العلم لا تشمع علما الا وعنه ولا نفى ما نقول او نحن مستغنون بما فيها من غير كل
لعمركم الله يكفرهم ^{عن} كما قالوا والمعنى انها خلفت على الفطرة والتكلم من قول الحق ولكن الله خذلهم بكفرهم ^{عن} بطل
استدل بهم وانها لم تآب قبول ما كلفه لخل فيه بل لان الله خذلهم بكفرهم كما قال الله فقال فاصبرهم واعموا
اصبرهم اومهم كفرا ما يدعون فمن اين لهم دعوى العلم والاستغناء عنك ^{عن} فليلا يؤمنون ه فاما لنا
فليلا يؤمنون وما مزيد للبالغة في التقليل وهو ايمانهم ببعض الكتب وقيل اراد بالبالغة العلم وكما
جاءهم كذب من عند الله يعني القرآن مصدق لما معهم من كتابهم وقرئ بالنصب على الحال كقوله
لنخيبه بالوصفة وجواب لما حذف دل عليه جواب لما الثانية وكما هو من قبل كقوله ^{عن} الذين
كفروا اى يستنصرهم على المشركين ويقولون اللهم اضربنا في اخر الزمان المنعوت في التوراة او
نفخون عليهم ويعرفونهم انبياء بعث منهم فادفب زمانه والسيد للبالغة والاستعارة بان الفاعل
يسال ذلك عن نفسه قلنا جاءهم من انفسهم فوا من الحق كقوله اياه زحدا وخوفا على الرابسة فكلمته الله
على الكافرين اى اى عليهم واني بالظهور للدلالة على انهم لعنوا كفهم فيكون اللام للعدا ويحيزان يكون
الجنس ويدخلوا فيه دخولا اولى لان الكلام فيهم يكتس ما اشتهروا به انفسهم ما تكسر بمعنى شيء حمزة
تفائل بشئ المستكبر واشتروا صفته ومعناه بالحق او شروا بحسب ظنهم فانهم ظنوا انهم خلصوا انفسهم
من العقاب بما فعلوا ان يكفروا بما اترك الله هو المخصوص بالذم كقوله طلبا لما ليس لهم وحسدا وهو علة
بكفر وادون اشتروا الفضل ان ينزل الله اى لان ينزل لك حسدا وعل ان ينزل الله وفراء ابن كثير ابو عمرو
بالخفيف من قوله يعني الوحي على امرين ^{عن} عباد الله على من اختار للرسالة قبا وبغضب على حسب
الكفر والحسد على من هو افضل الحاق وقيل لكفرهم بحسب الله عليه وسلم بعد عيسى او بعد
قوله عزير ابن الله ولا كفرا في كتاب المؤمنين ه يراى به اذ لا لهم بخلاف عذاب لما صنف فظهر لنا قوله
ولما قيل لهم امشوا بما انزل الله يسمو الكتب المنزلة باسمها قالوا توهمين بما انزلك عكبتا اى بالنورانية
ويكفرون بما ورائه حال عن الضمير في قالوا وراى في الاصل مصدرا جعل ظرفا وضاف الى الفاعل في
به ما يورى وهو خلقه والى المعقول فبراد به ما يورى به وهو فدا به ولذلك عد من الاصداد وهو
الحق الضمير لما وراى والمراد به القرآن مصدرا قايما معكم في حال موعدة يضمن ردة مقامهم لانهم
ما كفروا بما يوافق الثوراة فقد كفروا بما قل فكلوا فقتله ان انبياء الله من قبل ان تكلمتم مؤمنين
اعتراض عليهم بقتلهم الانبياء مع ادعاء الايمان بالثوراة والثوراة لا يسوغه وانما استدل الله بهم
لانه فضل ابائهم وانهم راضون به فانهم راضون عليه وقرأ نافع وحده انباء الله من انفسهم

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary and including various religious phrases.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the Basmala and various religious phrases.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the Basmala and various religious phrases.

Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, providing commentary and additional religious text.

وَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ بَعْنِي الْآيَاتِ الْمَذْكُورَةِ فِي قَوْلِهِمْ فَعَالٍ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا
آيَاتِ بَيِّنَاتٍ ثُمَّ أَخَذْنَاهُمُ الْعَصَ الْأَوَّلَ مِنْ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ
ظَالِمُونَ هَ خَالٍ بَعْدَ أَخَذْنَاهُمُ الْعَصَ الْأَوَّلَ مِنْ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ بَعْدَ بَعْدِهِمْ
الظلم ومساكين الآية أيضا لا بطلان قولهم ومن مما كتمنا عليه أو التبصير عليه على نطق قسمة من الرسول عليه السلام
طريقة اسلام مع موسى عليه السلام لا تكبر القصة ولكن ما بعد ما ورد اخذناكم بالعصا وورثنا
قوله الطور خذوا ما آتيناكم من هذه الآية خذوا ما آتيناكم من هذه الآية خذوا ما آتيناكم من هذه الآية خذوا ما آتيناكم من هذه الآية
سماع طاعة فآتوا سمعنا قولك وعصى ابنك عاصي وكنتم تكفرون فآتوا سمعنا قولك وعصى ابنك عاصي وكنتم تكفرون
فلو بهم صورته لفرط شفقهم به كما ينزل الصبح الثوب والشراب عافى البدن في فلو بهم بيان
مكان الاشراب كقولها فقال انما ياكلون في بطونهم نارا يكفونهم بسبب كبرهم وذلك لانهم كانوا عجمية
او حلوية ولم يراعها العجب منه فتكفي فلو بهم ما سئل لهم السامع كل يوم يا صرير آتيناكم من هذه الآية
يا كورنا وللخصوص بالذم عذري فو هذا الامرا وما بعد ما ورد اخذناكم بالعصا وورثنا
الراء عليهم انكم كنتم مؤمنين ففرض الفصح في دعواتهم الايمان بالنبوة وتقليد اركانهم مؤمنين
برأيا امرهم بمجده القبايح ولا يرضى لكم فيها ايما كنتم بها وان كنتم مؤمنين بها فليكن بالامر
به ايما كنتم بها ان الشئ مبيح ان لا ينافي الا ما يقتضيه ايمانه لكن الايمان بها لا ياربها في ذلك
هو منين قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة خاصة بكم كما قلتم ان يدخل الجنة
الامر من كان هوذا اضربها على الحلال من الدار الآخرة من دون التاكيد سائرهم او المسلمين والامر
للعهد فتمتوا الموت اركن كنتم صادقين لان من اذن انه من اجل الجنة اشفاقا واحب الفخا
اليها من الدار الآخرة الشوائب كما قال امير المؤمنين عليه السلام وجهه لا ابال سقطت على الموت
او سقط الموت على وقال عمار بن جعفر الان الا في الاحبة محمد صلى الله عليه وسلم وخزبه وقال
حازقة حين احتضرا جاء حبيب على فافة فوافقه من دماي على الشئ مما اذا علم انها سالمة
له لا يشاركه فيها غيره ولكن يمشي اكد بما قلتم من موجبات النار كالقصر محمد
صلى الله عليه وسلم والقرآن وحرفيف الثور واما كانت اليد العاصلة مختصة بالانسان
الذي قد دونه بها عافية ضناقه ومنها اكثرت ضناقه عبر عما عن النفس نارة والقدرة اخرى
وهذا الجسلة اخبارا بالغيث وكان كما اخبر لا فهم لو تموا الموت للنقل واشتهر فان
الغنى ليس من عمل القلب للحنى بل هو ان يقول ليت كذا وان كان بالقلب لمسا لها
تمنيها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو تموا الموت لغض كل انسان بهيقه فمات مكانه
وما بقي يهودى على وجه الارض والله عليم بالظلمين ثم لم يد لهم وتبصير على انهم ظالمون

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the commentary and religious text.

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

كأنوا يسترقون السمع ويضمون الى ما سمعوا اكاذيب ويلفونها بالحكمة فهم يدعونها ويعلمون الناس
وفى ذلك في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل ان الجن يعلم الغيب وان ملك سليمان سمعهم العلم
وانه شغل به الانس والجن والريح له وما كفى من كتمان تكذيب لمن نعم ذلك وعبر عن السحر بالكفر
ليدل على انه كفر وان من كان نبيا كان معصوما عنه ولكن الشياطين ككفر وابتاعه وفراجه عامر
حرمه والكسائي وكفر بالخفيف ورفع الشياطين فيكون الناس السحر والنجوى واصلا لا والجملة حال عن الصبر
فكفره والراد بالسحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب الى الشيطان كما يستعمله الانسان وذلك لا يستعمله من
يتأسبه في الشرارة وخبت النفس في الشكسب شرط في الضياع والتفكوك وهذا من السحر السحر والنجوى والنجوى
منه ككفله اصحاب الجبل بمهونة الاالات والادوية او بده صانعة اليد فغير مذهبهم وشبهه على الفجر
او بانه من الدنيا في الاصل لا يخفى سببه وما انزل على الملكين عطف على السحر والمراد بهما واحد المعطوف
الا اعتبارا بوجه اخر اقرى منه وعلى ما نلتوا او بما لمكان انزل بالسحر السحر من الله الناس غير سببه بل المعجزة
وما روي انها مثلا بشرى وبك فيها الشهوة فغيرها مرة يقال لها مرة فعملها على المعاصي والشرك ثم
جعلت السما بمقتضى منها فحكى عن اليهود ولعله من رموز الاول وجهه على ذلك البصائر
وقيل رجلان شيئا ملكين باعتبار صلاحهما ورؤيته فراه الملكين بالكسر فيقول ما انزل في مطوف
على ما كره وتكذب لليهود في هذه الفضة بياكل ظرف او حال من ملكين او الضمير في اقول والشهور
انه بل من سواد الكهنة في ما روت وما روت طعفت بيان الملكين ومنع صرفها للجملة والعلمية
ولو كانا من الحرث والمث بمعنى الكسرة لا فصر فام من جعل ما نافية ابد لها من الشياطين بل البصر
وما بينهما اعتراض وقرئ بالرفع على صاحبها روت وما روت وما كتمان من احد حسنى
يقول انما نحن فتنة فلا تكفر طعنناه على الاول ما قيل ان احدا من ينصحه ويقول له انما نحن
استلزم من الله فمن غلب منا وعمل به كفر ومن غلب من غلب في عمله ثبت على الايمان فلا تكفر باعتقاد جواز
والعمل به وفيه دليل على ان تعليم السحر وما لا يجوز اتباعه غير خطي وانما المنع من اتباعه والعمل به وعلى
الثاني ما يعلم انه حتى يقول انما فتونان فلا تكن مثلنا فيفتون شيئا الضمير لما دل عليه من احد
ما يقرون به بين المؤمنين وزوجهم اى من السحر ما يكون سبب بغيره شيئا وما هو بصائر من به ما
الا باذن الله ولانه وغيره من الاسباب غير مؤثرة بالذات بل باصر تعالى وجهه وفيه بشارته على
الاضافة الى احد وجب الجار جزم اسمه والفصل بالطريف ويتكلمون مراعى لهم لانهم يشهدون
به العمل اولا ان العلم كمال العمل فاكبا ولا يتكلمون ط اذ جرد العلم به غير مقصود ولا نافع في الدارين فيه
ان الفخر عنه اولى وكفى علموا اى اليهود كمن استنزه اى استبدل ما نلتوا الشياطين بكذب الله
ولا ظهر من الامور الا ابتداء علفت علما من العمل ما له في الاخرة من خلا في قضيب كيتس كاشروا به انفسهم

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the text in Arabic script.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

يُجْعَلُ الْعَيْنُ عَلَى مَا هُوَ كَأَنَّهُ يَتَكَلَّمُ وَيَتَفَكَّرُ فِيهِ أَوْ يَعْلَمُ رَقِيقَهُ عَلَى التَّعْبِيرِ أَوْ حَقِيقَةً مَا يَتَّبِعُهُ
مَرِ الْعَيْنُ عَلَى التَّعْبِيرِ أَوْ حَقِيقَةً مَا يَتَّبِعُهُ
مَنْ غَيْرُ خَلْقٍ وَقِيلَ مِنْهَا لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ يَعْلَمُونَ فَإِنْ مِنْ لَمْ يَعْمَلْ بِمَا عِلْمُهُ فَوَهِ كَمَنْ لَمْ يَعْلَمْ وَكَوَانَهُمْ أَمْثَلُ الْبَاطِلِ
وَالْكَافِ وَالْكَافِ أَيْ تَوَكَّلُوا عَلَى كَيْدِ الْمَعَاصِي كَيْدِ كِتَابِ اللَّهِ وَابْتِغَاءِ السَّعْيِ كَتَوَكَّلُوا عَلَى عَيْنِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ حُجُوبِ الْوَجْهِ وَاصْلُ
لَا يَتَّبِعُ أَمْثَلَهُ مِنْ اللَّهِ خَيْرٌ مَا شَتَرْتُمْ بِهِ أَنْفُسَهُمْ فِي زَيْفِ الْعَمَلِ وَرَكِبَ الْبَابُ فِي جُمْلَةٍ اسْمُهُ لَيْلٌ عَلَى ثَبَاتِ
الْمُتَوَكِّلِ وَلِجَمْعٍ بِخَيْرِهَا وَحَذَفَ الْمُضْعَلُ عَلَيْهِ أَجْلًا لِلْفَضْلِ مَنْ أَنْ يَنْسَبَ إِلَيْهِ وَتَكْرِيرُ الْمُتَوَكِّلِ لَا الْمَعْنَى لَشَيْءٍ مِنْ
الْثَوَابِ خَيْرٌ مِنْ قِيلَ لَوْلَا لَمْ تَنْتَبِهْ وَلَقَدْ كَانَتْ كَشْفُورَةً وَأَتَا سَمَى الْجَزَاءُ ثَوَابًا وَشَوْبًا لَمْ يَكُنْ الْحَسَنُ ثَوَابًا
إِلَيْهِ كَوْنًا كَوْنًا يَعْلَمُونَ كَوْنًا أَنْ ثَوَابَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ كَيْدِهِمْ لَذَلِكَ الْمَذْهَبُ أَوِ الْعَمَلُ بِالْعِلْمِ بِأَنَّ الَّذِينَ أَمْثَلُ أَمْثَلُ أَوْ رَأَيْنَا
وَقَدْ كَانُوا أَنْظَرُوا الرَّعْيَ حَفِظَ الْبَيْتَ لِيُصْلِحَهُمْ وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَقُولُونَ لِلرَّسُولِ رَاعِنَا أَيْ رَافِقَنَا وَتَانِ بِنَا
فِيمَا تَلَقَّيْنَا حَتَّى نَمُوتَ وَسَمِعَ الْيَهُودَ فَافْرَصُوا وَخَاطَبُوا بِهِ حُرَّيْدِينَ مِنْ سَنَةِ الرَّعْنِ أَوْ سَبِيهِ بِالْجَمْعِ كَلِمَةً
الْفَنَى كَأَنَّهُ يَنْتَبِهُنَّ بِهَا وَيُحْيِي رَاعِنًا فَنِي الْمُؤْمِنُونَ عَنْهَا وَاعْمَدُوا بِمَا يَفِيدُ ذَلِكَ الْفَاشِقَ وَلَا يَقْبَلُ
النَّبِيلِ وَأَنْظَرْنَا بِمَعْنَى أَنْظَرْنَا الْيَتِيمَ وَأَنْظَرْنَا مَنْ نَظَرْنَا إِذَا أَنْظَرَهُ وَفَرَّكَ أَنْظَرْنَا مَنْ لَا نَظَرْنَا لَهُ أَهْلُنَا
لِحَفِظِ وَفَرَّكَ رَاعِنًا عَلَى لَفْظِ الْجَمْعِ التَّوْفِيرِ وَرَاعِنًا بِالتَّوْفِيرِ أَيْ فَرَّكَ ذَا رَعْنٍ سَبِيهِ إِلَى الرَّعْنِ وَهُوَ الْحَقِيقُ
لَمَّا شَابهَ فَوَهِ لَكُمْ رَاعِنًا وَنَسَبَ لِلْسَبِّ وَاتَّهَمُوا وَاحْشَوْا الْأَسْمَاعَ حَتَّى لَا تَنْفَقُوا إِلَى طَلَبِ الْمُرَاعَاةِ
أَوْ وَاسْمَعُوا سَمَاعَ قَبُولِ لَكُمَا الْيَهُودَ أَوْ وَاسْمَعُوا مَا أَمَرَهُمْ بِهِ بِجِدِّ حَتَّى لَا تَفُوتُوا وَالْأَلْهِيَّةُ عَنْهُ وَلَكِنْ
عَدَا بَنِي الْيَمِّ هَ هَ بَنِي الَّذِينَ تَهَانُوا بِالرَّسُولِ وَسَبُّوا مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِبَارِ لَا الشَّرْكَ
نَزَلَتْ تَكْلِيفًا لِمَنْ يَجْمَعُ مِنَ الْيَهُودِ بَطْنُ مَنْ مَوْجِدُ الْمُؤْمِنِينَ وَيَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ يَدُونَ لَهُمْ الْخَيْرَ بِالْوَحْيِ حَيْثُ الشَّيْءُ
مَعَ تَمْنِيهِ وَلِذَلِكَ لَسْتُمْ فِي كُلِّ مَنَاجَا وَمِنْ الشَّيْبِ كَمَا فِي قَوْلِهِ لَمْ يَكُنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِبَارِ
الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُبَيِّنَ عَلَيْهِمْ خَيْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ ط مَفْعُولٌ بِوَحْيٍ مِنْ أَوَّلِي مَنَاجَا لِلْإِسْتِفْرَافِ وَالثَّانِيَةِ لِلْإِسْتِغْنَاءِ
فَرَّ الْخَيْرَ بِالْوَحْيِ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ يَجْعَلُونَ تَكْوِيمَهُ وَيُحْيِيهِ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ شَيْءٌ مِنْهُ بِالْعِلْمِ وَالنَّصْرَةِ لَعَلَّ الْمُرَادِيَّةَ
بِهِ ذَلِكَ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْلَا يَسْتَنْتِهِ وَمِلَّةُ الْحِكْمَةِ وَيَنْصُرُ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَلَيْسَ لِحَادِثِهِ حَتَّى
قَالَ اللَّهُ وَالْقَسْرُ الْعَظِيمُ شَعَارِيانِ الشُّعْرَةِ مِنَ الْفَضْلِ مَنْ حَرَّمَ مَضْعُوبًا بِهِ لَيْسَ بِضَيْقٍ فَضْلُهُ بِالشَّيْءِ وَبِأَعْيُنِ
فِيهِ مِنْ حِكْمَتِهِ مَا تَسْتَعِينُ مِنْ آيَةٍ أَوْ تَنْتَهِيهَا نَزَلَتْ لَمَّا قَالَ الشُّرَكَاءُ أَوِ الْيَهُودُ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَوَّلِي مَنَاجَا لِلْعِلْمِ عَلَيْهِ وَلَمْ
بِأَمْرٍ صَاحِبِهِ بِأَمْرٍ مِنْهَا بِهَمِّهِ عَنَهُ وَبِأَمْرٍ بِخِلَافِهِ وَالنَّصْحُ فِي الْفَلَاةِ أَوِ الْإِلَهِ الصُّورَةِ عَنِ الشَّيْءِ وَابْتِغَاءُ عَنِ كَيْدِ الظِّلِّ
لِلْمَسْرِ الْبَيْتُ وَمِنْهُ التَّنَاسُخُ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا كَقَوْلِكَ نَصَحْتُ الرَّجُلَ الْأَمْرَ وَنَصَحْتُ الْكِتَابَ نَصَحْتُ الْأَيَةَ بِنَا
أَنَّهُمَا الشُّعْرَةُ فِيهَا أَوِ الْحَكْمُ الْمُسْتَقَامُهَا أَوْ بِمَا جَمِعَا وَاسْتَحْكَمَا إِذَا حَاكَمَا عَنْ الْقُلُوبِ وَبِأَشْرَاطِهِ حَاكَمَا بِنَا لِنَصْحِهِ
مُتَّصِلَةٌ بِهِ عَلَى الْمَعْلُومَةِ وَقَالَ ابْنُ عَامِرٍ نَصَحْتُ مِنَ الشَّيْءِ أَيْ نَاصَحْتُ أَوْ جَبَرْتُ عَلَى نَصْحِيهَا أَوْ نَجَّدْتُهَا مِنْ مَضْوَئِهِ وَابْنُ كَثِيرٍ

وَالْقَسْرُ الْعَظِيمُ شَعَارِيانِ الشُّعْرَةِ مِنَ الْفَضْلِ مَنْ حَرَّمَ مَضْعُوبًا بِهِ لَيْسَ بِضَيْقٍ فَضْلُهُ بِالشَّيْءِ وَبِأَعْيُنِ
فِيهِ مِنْ حِكْمَتِهِ مَا تَسْتَعِينُ مِنْ آيَةٍ أَوْ تَنْتَهِيهَا نَزَلَتْ لَمَّا قَالَ الشُّرَكَاءُ أَوِ الْيَهُودُ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَوَّلِي مَنَاجَا لِلْعِلْمِ عَلَيْهِ وَلَمْ
بِأَمْرٍ صَاحِبِهِ بِأَمْرٍ مِنْهَا بِهَمِّهِ عَنَهُ وَبِأَمْرٍ بِخِلَافِهِ وَالنَّصْحُ فِي الْفَلَاةِ أَوِ الْإِلَهِ الصُّورَةِ عَنِ الشَّيْءِ وَابْتِغَاءُ عَنِ كَيْدِ الظِّلِّ
لِلْمَسْرِ الْبَيْتُ وَمِنْهُ التَّنَاسُخُ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا كَقَوْلِكَ نَصَحْتُ الرَّجُلَ الْأَمْرَ وَنَصَحْتُ الْكِتَابَ نَصَحْتُ الْأَيَةَ بِنَا
أَنَّهُمَا الشُّعْرَةُ فِيهَا أَوِ الْحَكْمُ الْمُسْتَقَامُهَا أَوْ بِمَا جَمِعَا وَاسْتَحْكَمَا إِذَا حَاكَمَا عَنْ الْقُلُوبِ وَبِأَشْرَاطِهِ حَاكَمَا بِنَا لِنَصْحِهِ
مُتَّصِلَةٌ بِهِ عَلَى الْمَعْلُومَةِ وَقَالَ ابْنُ عَامِرٍ نَصَحْتُ مِنَ الشَّيْءِ أَيْ نَاصَحْتُ أَوْ جَبَرْتُ عَلَى نَصْحِيهَا أَوْ نَجَّدْتُهَا مِنْ مَضْوَئِهِ وَابْنُ كَثِيرٍ

وَالْقَسْرُ الْعَظِيمُ شَعَارِيانِ الشُّعْرَةِ مِنَ الْفَضْلِ مَنْ حَرَّمَ مَضْعُوبًا بِهِ لَيْسَ بِضَيْقٍ فَضْلُهُ بِالشَّيْءِ وَبِأَعْيُنِ
فِيهِ مِنْ حِكْمَتِهِ مَا تَسْتَعِينُ مِنْ آيَةٍ أَوْ تَنْتَهِيهَا نَزَلَتْ لَمَّا قَالَ الشُّرَكَاءُ أَوِ الْيَهُودُ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ أَوَّلِي مَنَاجَا لِلْعِلْمِ عَلَيْهِ وَلَمْ
بِأَمْرٍ صَاحِبِهِ بِأَمْرٍ مِنْهَا بِهَمِّهِ عَنَهُ وَبِأَمْرٍ بِخِلَافِهِ وَالنَّصْحُ فِي الْفَلَاةِ أَوِ الْإِلَهِ الصُّورَةِ عَنِ الشَّيْءِ وَابْتِغَاءُ عَنِ كَيْدِ الظِّلِّ
لِلْمَسْرِ الْبَيْتُ وَمِنْهُ التَّنَاسُخُ ثُمَّ اسْتَعْمَلَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهَا كَقَوْلِكَ نَصَحْتُ الرَّجُلَ الْأَمْرَ وَنَصَحْتُ الْكِتَابَ نَصَحْتُ الْأَيَةَ بِنَا
أَنَّهُمَا الشُّعْرَةُ فِيهَا أَوِ الْحَكْمُ الْمُسْتَقَامُهَا أَوْ بِمَا جَمِعَا وَاسْتَحْكَمَا إِذَا حَاكَمَا عَنْ الْقُلُوبِ وَبِأَشْرَاطِهِ حَاكَمَا بِنَا لِنَصْحِهِ
مُتَّصِلَةٌ بِهِ عَلَى الْمَعْلُومَةِ وَقَالَ ابْنُ عَامِرٍ نَصَحْتُ مِنَ الشَّيْءِ أَيْ نَاصَحْتُ أَوْ جَبَرْتُ عَلَى نَصْحِيهَا أَوْ نَجَّدْتُهَا مِنْ مَضْوَئِهِ وَابْنُ كَثِيرٍ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely belonging to a previous page or a separate commentary.

وعلى المؤمنين بالله مرة ويستخرج اساجد منهم وقد اخرجوا عنه وقبله مناء النبي عن محمد بن عبد الله
في المسجد واختلفوا فيه فقال ابو حنيفة ومنع مالك وفرق الشافعي بين المسجد الشريف ومسجد
في الدنيا اخرى قتل اوسى او ذلة نصرب البحرية وكهوف في الاخرى عن عائشة عظيم بكفرهم وظلمهم
وبالله الشرف والعرف يريد به ما جني الارض له الارض كما لا يخلص له مكان دون مكان فان
ان فضل في المسجد الحرام او لا قضى فقد حلت لكل الارض مسجدا قايما نحو كوافي اي مكان فسلم التولية
سقط القبلة فذكر وجهه الله في حجة التي اصرح بها فان امكن التولية لا يخلص مسجدا ومكان او فهم ذاته
له عالم مطلع بما يفعل فيه ان الله واسع باحاطت به بالاشياء او برحمة يريد التوسعة على عباده عليهم
بصالحهم واعمالهم في الاماكن كما وعى ابن عمر رضي الله عنهما اخبرني في صلوة الساجدة في الرحلة وقيل
يوم غيبت عليهم الصلاة فسلوا الى انهم خلفوا فلما اصبوا ابتنيوا خطاهم وعلى هذا الوجه لم يبين الخطاء
لم يسل من اندارك وقيل في غوطية لنهر القبلة ونزله المعبود ان يكون في حيز وجهه وكذا
انتم الله وكذا نزل لما قالت اليهودي عن ابن الله والنصارى مسيح ابن الله وشبهوا العرب
الملائكة في ثياب الله وعطفيه على فالت اليهود اوضع او مضموع قوله ومن اظلم من اظلم في
نحو انة نزيه له عن ذلك فانه يقتضي التشبيه والحاجة وسره الفناء الاخرى لا جرم القتل كما
امكانا وفناها كما كانت بآية ما دام العالم يتخذ ما يكون كما كالمولود اتخذ الحيوان والديان اختصارا
او طبعا بل له ما في السموات والارض مرثا لما قالوه واسند كمال على فساده والمعنى انه خافى ما
في السموات والارض الله من جلته الملائكة والعزير والمسيح كل له قايئون متقادون لا يمتنعون
حسب شيبته وتكونه وكل ما كان بهذا الصفة لم يجانس مكنونه الزاحم لانه لا يكون له ولدان من جنس
الولدان يجانس والده وانما جاء بالالتفات لغير اول العلم وقال قايئون على تقليد اول العلم بغير اشياءهم وتوحيدهم
عوض من القتل اليه اي كل ما فيه ما ينجون من جملته ولله طيعون مقرين بالعبودية فيكون الزمان
بعد اقامة الحجة والادلة مشعرة على فساده ما قال من ثلثة اوجه واخر بها الفناء على ان من ملك ولدان
عنى عليه لانه تعالى في الولد باثبات الملك وذلك يقتضي شفاها كبريم السموات والارض بدعيه وظهر
السميع في قوله امن ربنا انه الداعي السميع او يدعي مموانه وارضه من يدعي فهو يلزم وهو جبريل وغيره
ان الولد عنصر اولي الفعل بالانفصال ادنيه عنهم والله سبحانه وتعالى مبدع اشياء كما هي على الاطلاق
عنه عن الاتصال فلا يكون والد او يدعي اخراج الشيء لا عن شئ دفة وهو البؤى بهذا الموضع من الصنيع
الذي هو من كمال الصور والنصير التكون الذي يكون شغيد وفي زمان غالبا وقته يدعي حجر واطل
البديل من الضمير في له ومضو بما على المدح واذا انقضت اخر التي را دشتا واصل القضاء انما هي في قوله
وقتيون او فاعلا كقوله ففشا من سبع سموات اطلاق على الارادة الهية بوحى الشيء من حيث انتم

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing additional commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely belonging to a subsequent page or a separate commentary.

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "عن الساعة" and "والمقصود من القصة".

عن الساعة واحوالها كذا ذلك وختمها بالامام مهمم مباقة في النعم وايدانا بانه فذلك القضية
والمقصود من القصة ^{والمقصود من القصة} واذا ابتل اكثر اهيم ربة بكلمات كلفه باواصر ونواه واكسلا في الاصل
التكليف بالامر الشاق من البلاد كنه لما استلزمه لا خبارة بالنسبة الى من يحمل العواقب طرقت فراء فها وصير
لا ابراهيم وحسن لبقده لفظا وان تاخر رتبة لان الشرط احد التقديمين والكلمات قد يطلق على
المعاني ولدان فسرث بالخصال الثلاث للحمى في المذكورة في قوله النابتون العابدون وقوله ان
المسلمين الى اخر الايتين وقوله قد اطلع المؤمنين الى قوله اولئك هم الوارثون كما فسرث بها في
قوله فتلقي آدم من ربه كلمات وبالعشر التي من سنه وعنا سبك الخ وبالكواكب الشهرين وذبح الولد
النار والظلم على انه تعالى عامله بما عمله الخبير من وما تضمنه الايات التي بعد ها وفيه ابراهيم ربة
على انه دعا ربه بكلمات مثل ان كيف يخفى الموتى اجعل هذا اليك اصنامي هل يحسد وقرا ان
عاصم ابراهيم فامهق فاداهن كمالا فامهق من حني الغيام كقوله و ابراهيم الذي وفي الاخرة الصالحين
اي اعطاه جميع ما ادعاه قال في جاك لك للتاسر كما ما استنبط ان ضمير ناصب اذا كانه قيل فما اذا قال
ربه حين انحن فاجيب بذلك وبيان لقوله اسئل فيكون الكلمات ما ذكره من الامامة ونظهير الميت
ورفع قواعد والامام اسئل في جميع جملة معطية في كل ما قلنا وجعل من جعل الذي
له مغفولان والامام اسئل في جميع جملة معطية في كل ما قلنا وجعل من جعل الذي
ما صودا بانبا عه قال ومن ذريرته وعطف على الكاف اي ونقض ذريرته كما تقول وزيداني جواب
ساكرتك والذرية نسل الرجل فقلت وقوله فقلت ارحمها الثالثة ياك كما في تقصيت من الذريرته
الذريرته او مقولة او فقلت فقلت هنر بها من الذريرته الخ وفي ذريرته بالكره وهو لغة قال كيتال
تقريب الظالمين اجابة الى ملته وتنبه على انه قد يكون من ذريرته ظلمه وانهم لا يبالون
الامامة لانها امانة من الله وعهدوا الظالم لا يصلح لها وانما لها البررة الاشياء منهم وفيه دليل على
عصية الانبياء من الجائر قبل البعثة وان الفاسق لا يصلح للامامة وفيه القائلون والعصية واحد اذ كل
ما نالك فقد دللته واذا جملنا اليك اي الكعبة غلب عليها كالجمل على الثريا كتابا للتاسر مرجا بوق
اليه اعيان الزوار وامثالها او موضع خواب يتأبون شجرة واعتماد وشرعي مثابان لانه مثابة كل
احد واقفا وموضع امن لا يضره كقوله حرما امانا ويخطف الناس من حوله ويا من حاجر
من عذاب الاخرة من حيث ان الحج يجب ما قبله او لا يؤخذ الحان المسئلة اليه حتى يخرج وهو من الضعيفة
رحمه الله والتحكروا من مقام ابراهيم مصلح على ارادة القول وعطف على المفرد عاصلا
لا دوا واضع معطوف على ضمير تقديره ثوبا اليه واتخذوا على ان الخطاب لانه يحسن صلى الله عليه وسلم
وهو امر بجاني ممتا ابراهيم الحجر الذي فيه اثر قدميه او الموضع الذي كان فيه حين قام عليه ودعا الناس الى الحج

Handwritten marginal notes on the right side of the page, including phrases like "والمقصود من القصة" and "والمقصود من القصة".

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "والمقصود من القصة" and "والمقصود من القصة".

أور في بناء البيت وهو موضعه اليوم روي أنه عليه الصلوة والسلام اخذ بيد عمر فقال هذا مقام
ابراهيم فقال عمر فلا تتخذ منكم فقال له أو قمر بذلك فلم يقب الشمس حتى نزلت وقيل المراد به
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر روي جابر أنه عليه الصلوة والسلام لما فرغ من طوافه عاد الى مقام ابراهيم
فجلس خلفه ركعتين وقرأ والتخذ من مقام ابراهيم صلى وللتاغي في وجوهها فأن وقيل
مقام ابراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج والتخذها صلى ان يدعى فيها ويتقرب الى الله تعالى وقرأ
نافع وابن عامر والتخذ بلطف المكس عطف على جملنا أي والتخذ الناس مقامه الموسى منه نعم العبيدة
قبله يصلون اليها وعهدنا ان لا نكسرهم ولا نقتلهم امرنا بما أن طهرنا ونحوه ان تكون
مفسر لنظم العهد معنى القول يهد طهره من الاوثان والا نجاس وما لا يليق به او اخذنا لاطافته
حواله والعاكهين المقيمين عند المعتكفين فيه والركع الشجر اى المصلين جمع راع وساجد واذا قال
ابراهيم ربي اجعل هذا يريدا للبلدا والمكان بلك الامنا ذا امر بقبوله فعبثا راضية او امنا اهل كقولك
ليل ناه وازرق اهلك من الثمرات من امن فمنهم يالله وانكسرهم الاخر ابدل من امن من اهل بدل البعض للخصيص
قال ومن كسر عطف على من امن والمعنى وازرق من كسر قاس ابراهيم الزرق على الامامة فبذبه سبحانه هل
ان الزرق رحمة دينية نعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والنقد في الدين او مبتدأ تضمن معنى الشرط
فامتنع قلنا خيرا والكفران لم يكن سبب التبع لكنه سبب تقليده بان محله مقصور على حظوظ الدنيا غير
موسل به الى نيل الثواب ولذلك عطف عليه فامتنع اضطر الى عذاب النار اى التي اليه لرا الضم كقوله وضبيعه
ما منعت به من النعم وقليل لا نصب على المصدر او الظرف وقيل بلفظ الامر فيها على انه من عا ابراهيم
في قال صميم وقرأ ابن حار فامتنع من امتنع وقري فمتبعه ثم فطره واضطره كسر الصفة على لغز من كسر
حرف المضارعة واطرها بادغام الضاد وهو ضعيف لان حرف ضم ضم شمر يدغم فيها ما جاء وها دون الفكس
ويكسر الكسيرة للخصوص بالذم محذوف وهو العذاب واذا يرفع ابراهيم القواعد من اليك حكاية
حال ماضية والفوا اجمع فاعاد وهي الاساس صفة غائبة من القعود بمعنى الشيات ولعله جازم بالمقابل
للايام ومنه قيل الله ورفضها البناء عليها فانه ينقلها عن صفة الاختصاص الى صفة الارتفاع ويجعل ان
يراد بها ساقف البناء فان كل ساقف قاعد ما يوضع فوقه وبها بناءها وقيل المراد مرج مكانته واطرها
شرفه بنظمه ودعا الناس الى حجه وفي اجهام القواعد وتبينها ففهم شافها واسمها كان بناوله الجاهل كسر
لما كان لم يدخل في البناء عطف عليه وقيل كان بينها في طرفين او على لتناوبه وتناوبها اي يقبلان لتناوبه وقيل حاله
منها انك امتنعت من شئ لئلا ياتك العبيد بنينا نارا واهلنا مساييرك حماد بن ابي اسلم وجهد ومستسلمين من اسلم
اذا استسلم وانقلا والمراد طلبة زيادة ولا حجة من الاذعان والاشعار في مسايير علم المراد انفسها وما حاروا والنشيد من حرا
وقرئ شيئا من مسايير الاذعان اي واجل لغز من شيئا وانما خضا الذنية بالذم لا غمرا حتى بالشفقة ولا منهم

هذا البيت من البيت وهو موضعه اليوم روي أنه عليه الصلوة والسلام اخذ بيد عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر فلا تتخذ منكم فقال له أو قمر بذلك فلم يقب الشمس حتى نزلت وقيل المراد به الامر بالمعروف والنهي عن المنكر روي جابر أنه عليه الصلوة والسلام لما فرغ من طوافه عاد الى مقام ابراهيم فجلس خلفه ركعتين وقرأ والتخذ من مقام ابراهيم صلى وللتاغي في وجوهها فأن وقيل مقام ابراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج والتخذها صلى ان يدعى فيها ويتقرب الى الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر والتخذ بلطف المكس عطف على جملنا أي والتخذ الناس مقامه الموسى منه نعم العبيدة قبله يصلون اليها وعهدنا ان لا نكسرهم ولا نقتلهم امرنا بما أن طهرنا ونحوه ان تكون مفسر لنظم العهد معنى القول يهد طهره من الاوثان والا نجاس وما لا يليق به او اخذنا لاطافته حواله والعاكهين المقيمين عند المعتكفين فيه والركع الشجر اى المصلين جمع راع وساجد واذا قال ابراهيم ربي اجعل هذا يريدا للبلدا والمكان بلك الامنا ذا امر بقبوله فعبثا راضية او امنا اهل كقولك ليل ناه وازرق اهلك من الثمرات من امن فمنهم يالله وانكسرهم الاخر ابدل من امن من اهل بدل البعض للخصيص قال ومن كسر عطف على من امن والمعنى وازرق من كسر قاس ابراهيم الزرق على الامامة فبذبه سبحانه هل ان الزرق رحمة دينية نعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والنقد في الدين او مبتدأ تضمن معنى الشرط فامتنع قلنا خيرا والكفران لم يكن سبب التبع لكنه سبب تقليده بان محله مقصور على حظوظ الدنيا غير موسل به الى نيل الثواب ولذلك عطف عليه فامتنع اضطر الى عذاب النار اى التي اليه لرا الضم كقوله وضبيعه ما منعت به من النعم وقليل لا نصب على المصدر او الظرف وقيل بلفظ الامر فيها على انه من عا ابراهيم في قال صميم وقرأ ابن حار فامتنع من امتنع وقري فمتبعه ثم فطره واضطره كسر الصفة على لغز من كسر حرف المضارعة واطرها بادغام الضاد وهو ضعيف لان حرف ضم ضم شمر يدغم فيها ما جاء وها دون الفكس ويكسر الكسيرة للخصوص بالذم محذوف وهو العذاب واذا يرفع ابراهيم القواعد من اليك حكاية حال ماضية والفوا اجمع فاعاد وهي الاساس صفة غائبة من القعود بمعنى الشيات ولعله جازم بالمقابل للايام ومنه قيل الله ورفضها البناء عليها فانه ينقلها عن صفة الاختصاص الى صفة الارتفاع ويجعل ان يراد بها ساقف البناء فان كل ساقف قاعد ما يوضع فوقه وبها بناءها وقيل المراد مرج مكانته واطرها شرفه بنظمه ودعا الناس الى حجه وفي اجهام القواعد وتبينها ففهم شافها واسمها كان بناوله الجاهل كسر لما كان لم يدخل في البناء عطف عليه وقيل كان بينها في طرفين او على لتناوبه وتناوبها اي يقبلان لتناوبه وقيل حاله منها انك امتنعت من شئ لئلا ياتك العبيد بنينا نارا واهلنا مساييرك حماد بن ابي اسلم وجهد ومستسلمين من اسلم اذا استسلم وانقلا والمراد طلبة زيادة ولا حجة من الاذعان والاشعار في مسايير علم المراد انفسها وما حاروا والنشيد من حرا وقرئ شيئا من مسايير الاذعان اي واجل لغز من شيئا وانما خضا الذنية بالذم لا غمرا حتى بالشفقة ولا منهم

هذا البيت من البيت وهو موضعه اليوم روي أنه عليه الصلوة والسلام اخذ بيد عمر فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر فلا تتخذ منكم فقال له أو قمر بذلك فلم يقب الشمس حتى نزلت وقيل المراد به الامر بالمعروف والنهي عن المنكر روي جابر أنه عليه الصلوة والسلام لما فرغ من طوافه عاد الى مقام ابراهيم فجلس خلفه ركعتين وقرأ والتخذ من مقام ابراهيم صلى وللتاغي في وجوهها فأن وقيل مقام ابراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج والتخذها صلى ان يدعى فيها ويتقرب الى الله تعالى وقرأ نافع وابن عامر والتخذ بلطف المكس عطف على جملنا أي والتخذ الناس مقامه الموسى منه نعم العبيدة قبله يصلون اليها وعهدنا ان لا نكسرهم ولا نقتلهم امرنا بما أن طهرنا ونحوه ان تكون مفسر لنظم العهد معنى القول يهد طهره من الاوثان والا نجاس وما لا يليق به او اخذنا لاطافته حواله والعاكهين المقيمين عند المعتكفين فيه والركع الشجر اى المصلين جمع راع وساجد واذا قال ابراهيم ربي اجعل هذا يريدا للبلدا والمكان بلك الامنا ذا امر بقبوله فعبثا راضية او امنا اهل كقولك ليل ناه وازرق اهلك من الثمرات من امن فمنهم يالله وانكسرهم الاخر ابدل من امن من اهل بدل البعض للخصيص قال ومن كسر عطف على من امن والمعنى وازرق من كسر قاس ابراهيم الزرق على الامامة فبذبه سبحانه هل ان الزرق رحمة دينية نعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والنقد في الدين او مبتدأ تضمن معنى الشرط فامتنع قلنا خيرا والكفران لم يكن سبب التبع لكنه سبب تقليده بان محله مقصور على حظوظ الدنيا غير موسل به الى نيل الثواب ولذلك عطف عليه فامتنع اضطر الى عذاب النار اى التي اليه لرا الضم كقوله وضبيعه ما منعت به من النعم وقليل لا نصب على المصدر او الظرف وقيل بلفظ الامر فيها على انه من عا ابراهيم في قال صميم وقرأ ابن حار فامتنع من امتنع وقري فمتبعه ثم فطره واضطره كسر الصفة على لغز من كسر حرف المضارعة واطرها بادغام الضاد وهو ضعيف لان حرف ضم ضم شمر يدغم فيها ما جاء وها دون الفكس ويكسر الكسيرة للخصوص بالذم محذوف وهو العذاب واذا يرفع ابراهيم القواعد من اليك حكاية حال ماضية والفوا اجمع فاعاد وهي الاساس صفة غائبة من القعود بمعنى الشيات ولعله جازم بالمقابل للايام ومنه قيل الله ورفضها البناء عليها فانه ينقلها عن صفة الاختصاص الى صفة الارتفاع ويجعل ان يراد بها ساقف البناء فان كل ساقف قاعد ما يوضع فوقه وبها بناءها وقيل المراد مرج مكانته واطرها شرفه بنظمه ودعا الناس الى حجه وفي اجهام القواعد وتبينها ففهم شافها واسمها كان بناوله الجاهل كسر لما كان لم يدخل في البناء عطف عليه وقيل كان بينها في طرفين او على لتناوبه وتناوبها اي يقبلان لتناوبه وقيل حاله منها انك امتنعت من شئ لئلا ياتك العبيد بنينا نارا واهلنا مساييرك حماد بن ابي اسلم وجهد ومستسلمين من اسلم اذا استسلم وانقلا والمراد طلبة زيادة ولا حجة من الاذعان والاشعار في مسايير علم المراد انفسها وما حاروا والنشيد من حرا وقرئ شيئا من مسايير الاذعان اي واجل لغز من شيئا وانما خضا الذنية بالذم لا غمرا حتى بالشفقة ولا منهم

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional context for the main text.

اذا صلحوا اصلح بهم الاشياء وخصا بعضهم لما علموا ان في ذنوبهم ما ظلموا وعلموا ان الحكمة الالهية لا يقضيه
الاتفاق على الاخلاص والافعال الكمال على الله تعالى فانه مما يشوش العاشق ولذلك قيل لولا الحق في الحجة
الدينا وقيل اراد بالامانة انه حجر صلى الله عليه وسلم وان يكون من التبيين كقوله وعلم الله
الذين امنوا منهم قدام على المبين وفضل كبير العاطف والمعطوف كما في قوله خلق سبع سموات
من الارض مثلن واوتوا من راي عيسى بصرا وعرف ولذلك لم يشأ وزمفعولين متساويين منعبداتنا
في الحج او بدايجنا والنبي في الاصل فاذا العباد وشك في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العباد وقلنا
ابن كثر والسو عن ابن عمر وعقوب ان انا قاسيا على في ذنوبنا فيه احتجاف لان الكثرة منقول من العجز
الساقطة دليل عليها وقيل الذي شئ عن ابن عمر بما لا خلاص في ذلك عكفا استنباطا لان بينهما او عكفا بينهما
سبحوا وعلما لا محض لا يقسم كما ارشاد الله به انك انت التواب الرحيم ولما تاب منها وابتغى منهم ان في
الامانة السعة من سعة فيهم ولو سعت من ذنوبهم كما يحل صلوات الله عليه فهو كما ينبغي كما قال نادى ابن ابي
ونشره عليه وروى اي يتلو عليكم اياتك فيقول عليهم ويبلغهم ما يوحى اليه من ذلك كل للوحيد والنبوة وعلوهم
الكتاب القران والحكمة ما يكل به قلوبهم من المعارف والاحكام وميزانهم عن البشر والمعايير انك انت العزيز
الذي لا يقهر ولا يغلب على كبريد الحكيم الحكم لم ومن يرتجى عن ملائكة امرهم استبعاد وانكار ان يكون احدا
عن ملأه الواضحة الفراء اي امر غيا حد ملأه الا من يصفه نفسه الامن استغنى بها واذها والخيف بها فالمرتب وشي
سيفه بالكسر معقودا لضمه لا تهم ولشبهه له ما جاء في الحديث الكبر ان تشبه الحق وتقتص الناس وقيل اصله
سعد فسنه على الرض فصبت الغنى بغير رايه والم راسه وقول تجرير وناخذ بعدك بذناب عيش استغنى
ليس له سنام او سقد فسنه فصب نزع الخافض والمستغنى في محل الرض على الخنازير بذكر من الضمير في
لانه في معنى النقي وكذا في اصطفياءه والذبيك وانه في الاخرة بين الصالحين حجة وبان لذلك فن من كان
العباد في الدنيا مشروحا به بالاستقامة والصلاح يوم الفينة كان حقيقا بالابحار لا يرعب عنه الا سفيه او
من ينفه اذ لم نفسه بالجل والاعراض عن النظر اذ قال له رتبة اسما قال استمكت لرب العالمين ه طر في
اصطفياءه وتعليل له ونصب باصم اذ كان قبل اذ كان في لوقت انهم انه المصطفى الصالح المستحق للامانة
والنفق وانه قال ما كان بالبادرة الى الاخ عان واخلاص السراجين دعا ربه واخطبها له ودلالة المودية الى
المعرف الداعية الى الاسلام هي انها امت ما دعا عبد الله بن سلام لبي اخيه سلمه وهاجر الى الاسلام وسلم سلمه
واين باجر ووشى بها امير المؤمنين عليه السلام هو التقدري الى الغير بفعل فيه صلاح وقرينة واصطفاها الى حصل
يقال وصفاه اذا وصله وفضاه اذا فضله كان الموصى بفعل الموصى والضمير فيهما للملأه او لقوله
اسلمت على تاويل الكلمة او الجملة وقرينة نافع وابن عاصم وطى والاول البليغ ونفوق عطف على انهم
اي حصى هو ايضا ما بينه وقرينة بالنصب على انه ممن وصاه ابراهيم ياتي على اصل القول عند النصيرين

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional scriptural references.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the commentary or providing additional context.

[illegible][illegible]

بأهل الكتاب عذبتهم فممن يدينونهم ومن مشركون فقولوا آمنا بالله الخطأ كله وندين لفقوله قال
اسموا بمثل ما أمرك به وما أنزل الكتاب حتى الظان فممن ذكرهم لأنه أول بآله صافه الدنيا منه سبب لا يمكن غيره
وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب والاسم سبط والصحن وهي وان نزلت إلى إبراهيم
لما كانوا متعذبين بنقضهم ما دخل في حكمها فهي أيضا منزلة اليهم كما كان الظان منزل الدنيا والاسم
جمع سبط وهو الحافد بربيه خذ يعقوب وابناءه وذريته منهم فممن خذ إبراهيم واسحق وما أوتى
مؤمني وعيسى النورية والجيل وافرح بآله كالحجج ابلغ أن أمهم بآله صافه إلى يوسف عيسى معانيها
سبني والذراع رفع فيها وما أوتى يعقوب كجمله المذكورين منهم وغير المذكورين من سبهم من غيرهم من غيرهم
لا يفرق بين حجة منهم كاليوم فيؤمن ببعض ويكفر ببعض أحد أوتى فيسبأ النسخ فممن سبأ انضج اليه بين ونحن نك
له الله مستحقون ما عنونهم صلحون قال اسموا بمثل ما أمرك به فقولوا آمنا بالله وبالنبي والتبكي
كقوله فاتوا بسورة من مثله اذ لا مثل لما آمن به المسلمون ولا دين كدين الاسلام وقيل الباء للالازم
التعدي والمعنى ان طاعة الايمان بطريق يهدي إلى الحق مثل طريقهم فان وحده المقصد لا ياتي لغيره الطريق
او مزيدا للناكيد كقوله جزاء سيئة بمثلها والمعنى ان امنوا بالله بما نامل اي نكتم به او المثل مع كافي قوله
وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله اي عليه ويشهد له شاهد من فلان بما من له او بالكسبي منكره وان يكون
فما هم في شقاق الى ان اعرضوا عن الايمان او عما يقولون لهم فمهم الا وشقاق الحق وهو المناواة والحق الله فان
كل واحد من الحق الغير في سبني غير شق الاخر فسيكفيكم الله تسلية وتسكين للؤمنين ووجد لهم
بالحفظ والنصرة على من ناوهم وهو الشيعي العليم اما من قدام الوعد بمعنى انه ليسمع اقوالكم ويعلم انكم
وهو عيان كقولهم لا اؤعيه للمرضيع فممن انه ليسمع ما يبدون ويعلم ما يتفكرون وهو معاقبهم عليه صبره
الله اي صبغنا الله صبغه وهي فطر الله الفطر الناس عليها فانما حلية الانسان كما ان الصبغة حلية
المصبوغ او هذا نكاحه ليشه وارشدنا حجة او طهر فلو بنا كما آمن تطهيره وسماو صبغة ذبه طهارته عليهم
ظهر الصبغ على المصبوغ والخال في فلوهم نزل اخل الصبغ الثواب والمنة آكله فان الصبغ كالتواقيس
او كدهم في ما اصغر يسمى في المعنوية ويقولون هو تطهيرهم وبه تحق نصر انهم ونصبها على انه معبد
مؤكد لقوله امنا وقيل على الاعتراف وقيل على البذل من حلة ابراهيم ومن حسن من الله صبغة كاصبغة احسن
صبغناه ونحن له كائيدون فممن يرضي بهم اي لا نشره به كمنكر وهو عطف على امنا وذلك يقتضي حيل قوله
صبغة الله في مقول قولها ونصبها على الاعتراف او البذل ان يصرفوا معطوف على الرمو او انصب على ابراهيم
وقولوا امنا بدل اتبعوا حتى لا يزل من ذلك الظاهر وسواء التركيب قول امنا حتى نكنا الحاد لمنا
في الله في شأنه واصطفاؤه نياما من العرب دونكم اي ان اهل الكتاب قالوا الامناء كلهم منا فلو
كنت نبيا لكنت سائرا لث وهو شاكور ككبر لا اختصاص له بخومرون قوم يصيب برحمته من شاكور عبادي

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the Basmala (Bismillah) and various religious phrases.

على معاصركم وعلى الذنوب قبلكم وبعدكم وروى ان الامم يوم القيمة يجحدون بنبليخ الانبياء فيطاعهم الله
ببينة النبليخ وهو اعلم بهم اقامة الحجج على النكيرين فيوني بانه صلى الله عليه وسلم فيتمردون فيقولون
الاحم من ابن عرفم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في ثمانية الناطق على لسان نبينه الصادق
فيوني بحسب الله عليه ولم فيسئل عن حال امته فيشهد بعد انهم وهذه الشهادة وان كانت لهم
لما كان الرسول كالقريب المهيمن على امته عدته بعل و قد رست الصلوة لليلة على اخضاصهم ليكون
الرسول شهيدا عليهم وما جعلنا الشك فيكم فيكم كأي الحجج التي كنت عليها وهي الكعبة فانه
صل الله عليه وسلم كان يصلي اليها مكة ثم لما حاجر اميا صلوا الى الصخرة فالفنا لليهود او الصخرة لقول ابن عباس
كانت قبلته بمكة بيث المقدس الا انه كان يحل الكعبة بيثه وبيثه فالحجزة على الاول الجبل النابغ وعلى
الثاني المنسوخ والمعنى ان اصل ارضك ان تستقبل الكعبة وما جعلنا قبلتك بيث المقدس اذ لا تعلم من قبلتكم
الرسول عن شريك كل عقبة الا لفتن الناس وبقا من شيعك في الصلوة اليها من برئ من ذلك انفا
لعلنا انما اول نظام الان من شيع الرسول من لا شيعه وما كان كفار من برون بواله وعلى الاول وعنه ما ركد ذلك
الي ما كنت عليها الا لتعلم الثالث على الاسلام من شيعك على عقبيه لثقله ووضف ايمانه فان قيل كيف
يكون علمه فقال غاية الجبل وهو حيزل علمنا ذلك هذا واشباهه باعتبار التعلق بالمال الله هو مناط الحجة والمعن
ليست على علمنا به موجود او قيل ليعلم بسهولة والمؤمنون لكنه اسند الى نفسه لانهم خواصه او ليعلم الثابت
عن المنزل كقوله فقال ليميز الله اخيبت من الطيب فوضع العلم موضع التميز المسبب عنه وليشهد له
فرا ذليل عن البناء للفقول والذكر اما معني المعرف او معني نافي من معني الاستفهام او مفعوله الثاني من
ينقلب اي تعلم من شيع الرسول مخيرا من ينقلب وان كانت لكثير من الحقة من الثقل واللام
في الناصلة وقال الكوفيون في النافية واللام معني اذ والضمير لما دل عليه قوله وما جعلنا قبلتك
التي كنت عليها من الجملة او الردة او الخويلة او للقبلة او في الكبيرة بارفع فيكون كانت رازدة ولا
على الذين كذبوا الله الى حكمة الاحكام الثابتة على الايمان والابلاغ وما كان الله ليضيق امرا كك
اي تهاكم على الايمان وقيل ايماءكم بالقبلة المنسوخة او صلواتكم اليها لما روي انه صلى الله عليه وسلم
لما وجه الى الكعبة قالوا كيف بمن فان يا رسول الله قبل الفخيل من اخواننا فذلت ان الله يالكاس
لكن في رحمة ولا يصيب اجودهم ولا يبع صلاحهم ولعله قدما الزوف وهو بلغ حفاظة على الفواصل
وفرا الحرمين وابن عامر وخص لريث بالمد وبالكافين بالضم فذكر انه رجا من في ثقل وجنك
في السماء تزد وجهك في جهة السماء ظمعا للوحى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع
في روعه ويلوح من ربه ان يحوله الى الكعبة لانها قبله ابيه ابراهيم واشد ما قبلين وادعى
لعراب الى الايمان والحاقة اليهود وذلك يدل على كمال ادبه حيث انظر لرياسا وكفى بكم

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including various religious and scholarly remarks.

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the Basmala (Bismillah) and various religious phrases.

بدل من الاول او مقول يعلمون فلا تكون من المتبرين في الشاكين انه من ربك او فكنا منهم
الحق عاملين به وليس المراد به معنى الرسول عن الشك فيه لانه غير متوقع منه وليس قصدوا اختيار
بل اما لتحقيق الامانة بحيث لا يشك فيه ناظرا واما لامة بالكتاب لمعارف المزية الشك على الوجه
الا ببلغ وكل وجهه وكل امة قبله او لكل قوم من المسلمين جهة وجانب من الكعبة والثوبين بدل
الا صافه هو موطنها احد المفعولين هذا هو مولها وجهه والله تعالى مولها اياه وفري وكل
وجهه بالاصافه والغنى كل وجهه الله مولها اصلها واللام حريد للثا كيد جبر الضعف العامل
وقرأ ابن عامر مولاها اي هو مول تلك الجهة فذكرها فاستغوا الخيرات من امر القبلة وغيره مما سئل
سعادة الدارين او الفاضلات من الجهات وهي السائمة للكعبة ايما تكونوا يا ربكم الله جميعا في
اي موضع تكونوا من موافق او مخالفت لجميع الاجزاء او متفرقا بها بحسبكم الله الى المحشر للجزاء او ايما تكونوا من
اعمال الارض وكل الجبال فيض اموالكم او ايما تكونوا من الجهات المتقالات يا ربكم الله جميعا ويجعل
صلواتكم كلها جهة واحدة ان الله قال كل شئ في كتابه فيفعل على الامانة والاحياء والجمع والجمع
خرجت ومن الى مكان خرجت للسفر قول وجهك شطر المسجد الحرام واذ صليت واتى من ارضه الامر
الحق من ربك وما الله بما تعملون وفرا ابو عمر بالياء ومن حيث خرجت قول وجهك شطر
المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره كبر هذا الحكم لعدد دله فانه قال شطر للقول الثالث
تظلم الرسول باتباع مرضاته وجرى السادة الالهية على ان ياكل مله وصاحب دعوى وجهه
يستقبلها ويمنعها ودفع الخالفين على ما شئ به وقرن كل مله معلوما كما يقرب المدلول على واحد من ثلاثة
فقرن بها وتقر بامع ان القبلة لها شان واللعن من مظان الفتنة والشبهة فيها كبرى ان يؤكد امرها ويعاودها
مرة بعد اخرى لئلا يكون للناس على كبر حججه علة لقوله قولوا والمعنى ان التولية عن الصخرة الى الكعبة كذا
الحجاج اليهود بان المنع في التورية قبلته الكعبة وان هذا الحجج ديننا ويتبعنا في قبلتنا والمشهد كين
يدعى مله ابراهيم ويخالف قبلته الا الذين ظلموا منهم استثناء من الناس الى لئلا يكون لاحد من الناس
حجة الا للعائدين منهم فانهم يقولون ما فعل الى الكعبة الاميلا الى دين قومك وجا لبلدك او بدله في حال فناءه
ويؤمنك ان يرجع الى دينهم وسمى هذه حجة كقوله حجهم ذاصفة لانهم يسيرون مسافرا وقيل الحجة
معنى الاحتجاج وقيل الاستثناء للباغاة ونفع الحجة راسا كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم
هم قتل من قراء الكتاب * للعلم بان الظالم لا حجة له في نفسه الا الذين ظلموا على انه استثنى من
التنبيه فلا تحشواهم فلا تخافوهم فان مطاعهم لا ينصركم واعشواهم فلا تقا كفوا اما امركم
به ولا تتدبروني عليكم وكذا كبره تهدون علة هذا هو اي وامرتمكم لا تأمروا بالنعمة عليكم وارادني
اهندا انكم او عطف على علة مفيدة مثل واعشواهم لا حفظكم عنهم ولا تم نعمتي عليكم او لئلا يكون في الحديث

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion and providing additional context or commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the Basmala and various religious phrases.

الدار ومن الله التوكة والمغفرة وجهك للنبيه على ثقتها وشوعها والمراد بالرحمة اللطيفة لا الحصان
عن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله تعالى مصيبتها واحسن عقابه وجعل له خاتما
صا خاير ضاه واولئك هم المفلحون * للحن والصواب حيث استرجعوا وسلبوا الفضاء الله تعالى ان الله
والمرء كما حكى جليلين بمكة من شيعته الله من اعلام مناسكهم جمع شيعته وهي العلامة فمن حج البيت
اعتمر الحج لغة القصد والاعتناء بالزيارة ضلها شرا على قصد البيت وزيارته على الوجهين الخصوصيين فلا
جناح عليه ان يطوف برما كان اساف على الصفا ونائلة على المروة وكان اهل الجاهلية اذا سعوا
معيها ما قلنا جاء الاسلام وكسرا كصنام فخرج المسلمون ان يطوفوا بها لذلك قترك والجمع على
انه مشرعة في الحج والمعنى وانما الخلاف في وجوبه من احدا انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله فاجعل
عليه فانه يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان في الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا ينافي
وعن ابي حنيفة انه واجب يجبر بالدموعن مالك والشافعي انه ركن لقوله عليه السلام سيعوفان الله كتب
عليكم السعي ومن تطوع خيرا اى ضل طاعة فرضا كان او نفلا وزاد على ما فرض عليه من حج او عمر او طواف
او تطوع بالسعي ان قلنا انه سنة وخبر انضبط على انه صفة مصدر محذوف او محذوف الجار ما يصل الفعل اليه او
يشد به الفعل للمضمر معنى اتيه او ضل وقراء حزمة والكسائي ويعقوب يقطع واصله يطوع فادغم مثل يطوف
قوله الله شاكركم عليهم * مثبت على الظاهر عليه ان الذين يكفون كاجار اليهود وما امرنا من البيئات كاديات
الشاهد على امر محمد صلى الله عليه وسلم والهدى وما يهدي الى حوب انبائه ولايمان به من قبل ما يبقا
للبائس خصناه في الكتاب في النورمة اولئك يلعنهم الله ويلعنهم الا يحشون * اى الذين يتلوا
منهم اللعن عليهم من الملائكة والنفلين اذ الذين تابوا عن الحكم وساموا ما كان من تباينهم واصلوا
ما افسدوا بالندرك وسبوا ما بينه الله في حكمهم ليتوبهم وقيل ما احدثوا من التوبة ليحسبوا الكفر
عن انفسهم وبقيت بهم اصلهم فاولئك اثوب عليهم بالقبول والمغفرة وانما التواب الرجوع المبالغ في
قبول التوبة واقاضة الرحمة ان الذين كفروا وما كانوا هم كفار اى ومن لم ينف من الكفر حتى مات
اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين * استغفر عليهم لعنة الله ومن تعبد بلغية من خلفه وقيل
الاول لعنهم احياء وهذه لعنهم امواتا وفرى والملائكة والناس اجمعون خطا على عمل اسم الله لا يغال في العنة كقول
العجني ضرب زيد وعمر واولا فعلى فدلحى وبلغنهم الملائكة خالدين فيها اى في اللعنة والنار واضحا
فيل الذك ففما الشاه او غويلا او كفاء بدلا له اللعن عليها لا تحققت عنهم العذاب ولا هم يضررون * كذا هو
او لا ينظر في لعنهم او لا ينظر اليهم نظر حزن والهم والال واحة خطاب عام اى المستغفر منكم العسادة واحدا
شرا يصح ان يعبد اسمها الله الا حق فخير للو حلانية وازاحة لان يؤمن ان الوجع لها ولكن لا يشغى منهم
العبادة الرحمن الرحيم كما الحجة عليها فانه لما كان من النعم كلها اصولها وفرعها وما سواه اما كفنا ومنهم عليه

من الله التوكة والمغفرة وجهك للنبيه على ثقتها وشوعها والمراد بالرحمة اللطيفة لا الحصان
عن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله تعالى مصيبتها واحسن عقابه وجعل له خاتما
صا خاير ضاه واولئك هم المفلحون * للحن والصواب حيث استرجعوا وسلبوا الفضاء الله تعالى ان الله
والمرء كما حكى جليلين بمكة من شيعته الله من اعلام مناسكهم جمع شيعته وهي العلامة فمن حج البيت
اعتمر الحج لغة القصد والاعتناء بالزيارة ضلها شرا على قصد البيت وزيارته على الوجهين الخصوصيين فلا
جناح عليه ان يطوف برما كان اساف على الصفا ونائلة على المروة وكان اهل الجاهلية اذا سعوا
معيها ما قلنا جاء الاسلام وكسرا كصنام فخرج المسلمون ان يطوفوا بها لذلك قترك والجمع على
انه مشرعة في الحج والمعنى وانما الخلاف في وجوبه من احدا انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله فاجعل
عليه فانه يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان في الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا ينافي
وعن ابي حنيفة انه واجب يجبر بالدموعن مالك والشافعي انه ركن لقوله عليه السلام سيعوفان الله كتب
عليكم السعي ومن تطوع خيرا اى ضل طاعة فرضا كان او نفلا وزاد على ما فرض عليه من حج او عمر او طواف
او تطوع بالسعي ان قلنا انه سنة وخبر انضبط على انه صفة مصدر محذوف او محذوف الجار ما يصل الفعل اليه او
يشد به الفعل للمضمر معنى اتيه او ضل وقراء حزمة والكسائي ويعقوب يقطع واصله يطوع فادغم مثل يطوف
قوله الله شاكركم عليهم * مثبت على الظاهر عليه ان الذين يكفون كاجار اليهود وما امرنا من البيئات كاديات
الشاهد على امر محمد صلى الله عليه وسلم والهدى وما يهدي الى حوب انبائه ولايمان به من قبل ما يبقا
للبائس خصناه في الكتاب في النورمة اولئك يلعنهم الله ويلعنهم الا يحشون * اى الذين يتلوا
منهم اللعن عليهم من الملائكة والنفلين اذ الذين تابوا عن الحكم وساموا ما كان من تباينهم واصلوا
ما افسدوا بالندرك وسبوا ما بينه الله في حكمهم ليتوبهم وقيل ما احدثوا من التوبة ليحسبوا الكفر
عن انفسهم وبقيت بهم اصلهم فاولئك اثوب عليهم بالقبول والمغفرة وانما التواب الرجوع المبالغ في
قبول التوبة واقاضة الرحمة ان الذين كفروا وما كانوا هم كفار اى ومن لم ينف من الكفر حتى مات
اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين * استغفر عليهم لعنة الله ومن تعبد بلغية من خلفه وقيل
الاول لعنهم احياء وهذه لعنهم امواتا وفرى والملائكة والناس اجمعون خطا على عمل اسم الله لا يغال في العنة كقول
العجني ضرب زيد وعمر واولا فعلى فدلحى وبلغنهم الملائكة خالدين فيها اى في اللعنة والنار واضحا
فيل الذك ففما الشاه او غويلا او كفاء بدلا له اللعن عليها لا تحققت عنهم العذاب ولا هم يضررون * كذا هو
او لا ينظر في لعنهم او لا ينظر اليهم نظر حزن والهم والال واحة خطاب عام اى المستغفر منكم العسادة واحدا
شرا يصح ان يعبد اسمها الله الا حق فخير للو حلانية وازاحة لان يؤمن ان الوجع لها ولكن لا يشغى منهم
العبادة الرحمن الرحيم كما الحجة عليها فانه لما كان من النعم كلها اصولها وفرعها وما سواه اما كفنا ومنهم عليه

من الله التوكة والمغفرة وجهك للنبيه على ثقتها وشوعها والمراد بالرحمة اللطيفة لا الحصان
عن النبي صلى الله عليه وسلم من استرجع عند المصيبة جبر الله تعالى مصيبتها واحسن عقابه وجعل له خاتما
صا خاير ضاه واولئك هم المفلحون * للحن والصواب حيث استرجعوا وسلبوا الفضاء الله تعالى ان الله
والمرء كما حكى جليلين بمكة من شيعته الله من اعلام مناسكهم جمع شيعته وهي العلامة فمن حج البيت
اعتمر الحج لغة القصد والاعتناء بالزيارة ضلها شرا على قصد البيت وزيارته على الوجهين الخصوصيين فلا
جناح عليه ان يطوف برما كان اساف على الصفا ونائلة على المروة وكان اهل الجاهلية اذا سعوا
معيها ما قلنا جاء الاسلام وكسرا كصنام فخرج المسلمون ان يطوفوا بها لذلك قترك والجمع على
انه مشرعة في الحج والمعنى وانما الخلاف في وجوبه من احدا انه سنة وبه قال انس وابن عباس لقوله فاجعل
عليه فانه يفهم منه التخيير وهو ضعيف لان في الجناح يدل على الجواز الداخل في معنى الوجوب فلا ينافي
وعن ابي حنيفة انه واجب يجبر بالدموعن مالك والشافعي انه ركن لقوله عليه السلام سيعوفان الله كتب
عليكم السعي ومن تطوع خيرا اى ضل طاعة فرضا كان او نفلا وزاد على ما فرض عليه من حج او عمر او طواف
او تطوع بالسعي ان قلنا انه سنة وخبر انضبط على انه صفة مصدر محذوف او محذوف الجار ما يصل الفعل اليه او
يشد به الفعل للمضمر معنى اتيه او ضل وقراء حزمة والكسائي ويعقوب يقطع واصله يطوع فادغم مثل يطوف
قوله الله شاكركم عليهم * مثبت على الظاهر عليه ان الذين يكفون كاجار اليهود وما امرنا من البيئات كاديات
الشاهد على امر محمد صلى الله عليه وسلم والهدى وما يهدي الى حوب انبائه ولايمان به من قبل ما يبقا
للبائس خصناه في الكتاب في النورمة اولئك يلعنهم الله ويلعنهم الا يحشون * اى الذين يتلوا
منهم اللعن عليهم من الملائكة والنفلين اذ الذين تابوا عن الحكم وساموا ما كان من تباينهم واصلوا
ما افسدوا بالندرك وسبوا ما بينه الله في حكمهم ليتوبهم وقيل ما احدثوا من التوبة ليحسبوا الكفر
عن انفسهم وبقيت بهم اصلهم فاولئك اثوب عليهم بالقبول والمغفرة وانما التواب الرجوع المبالغ في
قبول التوبة واقاضة الرحمة ان الذين كفروا وما كانوا هم كفار اى ومن لم ينف من الكفر حتى مات
اولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين * استغفر عليهم لعنة الله ومن تعبد بلغية من خلفه وقيل
الاول لعنهم احياء وهذه لعنهم امواتا وفرى والملائكة والناس اجمعون خطا على عمل اسم الله لا يغال في العنة كقول
العجني ضرب زيد وعمر واولا فعلى فدلحى وبلغنهم الملائكة خالدين فيها اى في اللعنة والنار واضحا
فيل الذك ففما الشاه او غويلا او كفاء بدلا له اللعن عليها لا تحققت عنهم العذاب ولا هم يضررون * كذا هو
او لا ينظر في لعنهم او لا ينظر اليهم نظر حزن والهم والال واحة خطاب عام اى المستغفر منكم العسادة واحدا
شرا يصح ان يعبد اسمها الله الا حق فخير للو حلانية وازاحة لان يؤمن ان الوجع لها ولكن لا يشغى منهم
العبادة الرحمن الرحيم كما الحجة عليها فانه لما كان من النعم كلها اصولها وفرعها وما سواه اما كفنا ومنهم عليه

لم يستخ العباد احد غيرهما خبر ان اخر ان لقوله الحكيم اولبداه محذوف قبل لما سمعه المشركون
فجبروا او لو ان كنت صادقا كانت بآية تعرف بها صا فاك فزلفت الى في تخليق السموات والارض
انما سمع السموات وافراد الارض لانها طبقات متفاضلة بالذات في كلفة بالحقيقة بخلاف الارضين
واختلاف الليل والنهار مما قريما كقوله جعل الليل والنهار خلفه والفتاك التي كثر في البحر مما
ينفع الناس في شقهم او يائس في ينفعهم والقصد به الى الاستدلال بالبحر احواله وتخصيص الفتاك المذكور
لانه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ولذلك قدمه على خبر المطر والسحاب لان منشأهما
المجهر في غالب الاحرف تانيث الفتاك لانه بمعنى السفينة وقسمه بضمين على الاصل والجمع وضمه الجمع غير
ضمه الواحد عند المحققين ومما اترك الله من السماء من ماء من الاول لا لبداه والثانية للبيان
السما كجمل الفتاك والسحاب وحمة العلوق حتى يراه الارض بعد موتها بالنبات وبث فيهم كرم كل راحة
عطفت على انزل كانه استدلال بنزول المطر وتكون النبات وبث الحيوانات في الارض او على اجزاء
الدواب ينون بالخشب ويعيشون بالحاء واللبث الشجر والنفرق وتصريف الرياح في مهايرها وخلقها
وقراء حمزها والكسائر على الافراد والسحاب الممتلئ بين السماء والارض لا ينزل ولا ينشعب مع ان
الطبع يقتضي احدا بما حتى ياتي امر الله وقيل من في الرياح قلبه في الجو عيشه الله واستنقاؤه من
السحب لان بعضه يشجر بعضا كات لقوم كيف لقون تفكرون فيها وينظر من اليها يبعون اعفوا لهم و
عنه عليه السلام ويل من فراء هذه الالة فيجهاى لو يفكر فيها واعلم ان دلاله هذه الايات على وجود
الالة ووحدة من وجوه كثيرة يطول شرحها مفصلا والكلام الجبل انها اهود حكمة وجد كل منها
وجه مخصوص من وجه عظيمة والحاء مختلفة اذ كان من اجزاء مثلا ان لا يترك السموات او بعضها كالارض
وان يتركها بركس حركتها ويجت بصير المنطقة دائرة مارة بالقطبين وان لا يكون لها اوج وحضيض
او على هذا الوجه لبساطتها ولساوى اجزائها فلا بد لها من موجد فادر حركتها يوجد ها على ما استدعية
حكمته ويقضي مشية متعالية عن معارضة غير اذ لو كان معه الله فيقدر على مقدره عليه في خواص
ارادتها فيفعل ان كان لها من اجتماع مؤثر على اثر واحد وان كان لاحد بها لم تكن حكمة الفاعل
بلا مرهم ونحو الاخر المنافي لاهيته وان اختلفت لزم التماثل والنظر في كذا اشار اليه بقوله تعالى
لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا وفي الالة تنبيه على شرف علم الكلاد واصله وحث على البحث و
النظر فيه ومن التاكيس من يتقن من دون الله استداد امن الاصلان وقيل من البروساء الذين كانوا
يطيعونهم لقوله اذ نبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ولعل المراد اعلم منهما وهو ما يشغله عن الله تعالى
في طبعهم ويطيعونهم بحسب الله كتنظيمه والميل الى طاعته اى يسعون بينه وبينه
الى المحبة والطاعة والمحبة وبيل القلب من الحب استعير لجهة القلب استغنى من الحب لانه اصحابها ورسم



هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الطبري رحمه الله
الذي كان من المشايخ
الكبار في زمانه
والله اعلم بالصواب
في يوم الدين
هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الطبري رحمه الله
الذي كان من المشايخ
الكبار في زمانه
والله اعلم بالصواب
في يوم الدين
هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الطبري رحمه الله
الذي كان من المشايخ
الكبار في زمانه
والله اعلم بالصواب
في يوم الدين

هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الطبري رحمه الله
الذي كان من المشايخ
الكبار في زمانه
والله اعلم بالصواب
في يوم الدين
هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الطبري رحمه الله
الذي كان من المشايخ
الكبار في زمانه
والله اعلم بالصواب
في يوم الدين

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the Basmala and various religious phrases.

فيها وحجة العبد لله ارادة طاعته ولا عشاء يتجسس مرضيه وحجة الله للعبد ارادة اكرامه واستعماله
الطاعة ووضونه عن المعاصي والدين اصواتا استدل بحججه لانه لا يقطع عنهم بل في خلاف صحة الانذار
فانها اعتراض فسد موهبة نزول باد فسد لذلك كانوا يعيدون عن الهنم الى الله عند الشدائد
ويعيدون الصلوات بانهم يرضونه الى غيره وكثير من الذين ظلموا ولو يعلم هؤلاء الذين ظلموا بانها في
الانذار اذ يتركون الكتاب اذا عاينوه يوم الغيبة واخرجوا المستقبل عن الماضي تخففة كقولهم ولقد
اصحاب الجنة ان القوة لله جميعا ساد مسد مقبول مما في وجواب لو عذروا في اي كونهما ان
القدرة لله جميعا اذا عاينوا العذاب لندوا الشدائد وقيل هو متعلق الجواب والمفعول ان
عذروا في والتقدير ولو يرى الذين ظلموا انذارهم لا ينفع لهم وان القوة لله كلها لا ينفع ولا يصبر
وفرا ابن عاصم ونافع ويعقوب ولو زى على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي وتورى ذلك
امر اعظم وفرا ابن عاصم اذ يروى على النبأ للمفعول ويعقوب ان بالكسر وكذا وان الله شديد
الكتاب على الاستئناف او ضمرا للقول اذ تراء الذين اتبعوا من الذين اتبعوا اذ يرون
اذ تراء المتبعون من الاتباع وفرا بالكسر لانه نداء الاتباع من الرسول وروا الكتاب لانه
راين له والواو المحال وقد مضى وقيل عطفت على نداء وتقطعت بهم الاسباب ليعمل المطف
على نداء واروا والحال والاول اظهر الاسباب الوصل التي كانت بينهم من الاتباع والافعال
على الدين والاعراض الداعية الى ذلك واصل السبب الجمل الذي يهتف به النصارى وفرع تقطعت
على النبأ للمفعول وقال الذين اتبعوا ان لنا كفرة فتدبروا منهم كما تدبروا امنا لو للمنفى لذكر
اجيب بالقاء اى ليت لنا كفرة الدنيا فتدبروا منهم كذا في ذلك الا راء القطيع من اهل الله اهلهم
تدبروا فدماك وي ثالث مقاميل يرى ان كافر روية القلب والافعال وما لهم بكارحين من التنازع
اصله وما يخرجون فعدل به الرحمن المبصرة للباقة في الخلود والافعال طاعن الخلاص والرجوع
الى الدنيا يا ايها الناس كملوا مسما في كثر من خلاصا نزلت في قوم حرموا على انفسهم رفع الاطعمة
والملابس وحلالا مفعول كملوا او صفة مصدر محذوف او حال مما في الارض ومن لم يمتنع
اذ لا يوكل كل ما في الارض طيبا يستطبه الشرع او الشهوة المستقيمة اذ الحلال دل على الاول
لا شقوا اخطوا ان الشيطان لا يفتدوا به في اتباع الهوى فيفسد هو الحلال ويحلوا الحرام وقرا
نافع وابوعمر وحيزه بتسكين الطاء وما لغتان في جمع خطوط وهو ما بين فدية الخاطي وفيه
ضمنين ومنه جلت صفا الطاء كما عليها ويقتضيه على انه جمع خطوط وهي المرة من الخطو انه
لكنه كثر من مئين ظاهر المعاداة عند دوى البصرة واركان يظهر المولاة لمن يعقوب
ولذلك سماه ولياني قوله اولياءهم الطاعون ايمانهم ككبراشق والتخلف بيان لعبادته

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary and including various religious and scholarly references.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the Basmala and various religious phrases.

ووجوب التزم عن مناعته واستعجز الامر لترميده وبعثه لهم على الشرفها رايمهم وشخيرة الشانهم وسوء
والفتنة ما انكر العقل ويستحقه الشرع والعطف لا خلاف الوصفين فانه سوء لا غنايم العاقل به و
فشاء لا استفاحه اياه وقيل السوء يعم القبائل والفتنة ما تجاوز الحد في الفهم من التكبائر وقيل لا ولا
حديثه والثاني ما شرع فيه الحاد **وَكُنْ تَقْوَىٰ عَلَى اللَّهِ مَكَاتِكُمْ** كانها اذا ابتدأ مجلس المحرمان في كلام
الطيبات وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا واما اتباع المجتهدين لما أدى اليه ظن مستند الى مدرك
شرعي فوجوبه قطع والظن طريقه كابيناه في الكتب الاصولية واذا قيل كرهتم شيئا ما انزل الله فيه
للناس عدل عن الخطأ عليهم للبداء على صلا لنهم كانه النفث الى العقلاء وقال لهم انظروا الى هؤلاء
الخصم ما دايحيسون قالوا اكل نبيهم ما انقيت عليه اباها ما وجبناهم عليه نزلت في المشركين امر ابا نباع
الفران وسائر ما انزل الله من الحج والاكيات في الحج الى التقليد وقيل طائفة من اليهود دعاهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا انبغ ما وجدنا عليه اباها نالانهم كانوا اخيرا منا واعلموا انهم
ما انزل الله التوراة لانها اصبحت على الاسلام او لو كان اباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون في امر الدين ولا
او العطف والهمز للرجع والخروج خواتم لوجوه اى لو كان اباؤهم حجة لا ينفك من في امر الدين ولا
يهتدون في الحق لا يبعونهم وحق دليل على المنع من التقليد في كل على النظر والاجتهاد واما اتباع الغيرة الذين
اذا علم بدليل ما انه حق كالا نبياء والمجتهدين في الاحكام فهو الحقيقة ليس يتقليد بل اتباع لما انزل الله تعالى
وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الدُّبَابِ يَتَّبِعُونَ مَا كَتَبُوا عَلَيْهِمْ على حذف مضاف فقد بين وصل
دعى الذين كفروا كمثل الذين يبعون او مثل الذين كفروا كمثل الذين يبعون والمعنى ان الكفر
لانما كفروا في التقليد لا يبعون اذا خانهم الى ما يتلى عليهم ولا ينامون فيما يفرده معهم منهم في
ذلك كالبهايم التي يبعون عليها فتسمع الصويح ولا يفرق مغزاه وحسن بالتداء ولا تفهم معناه وقيل
هو تمثيلهم في اتباع اباؤهم على ظاهر حالهم كالحاكين بحقيقتهما بآبائهم التي تسمع الصوت ولا تفهم
ما يخبره او تمثيلهم في دعائهم الاصنام بالناسخ في فيه وهو التصويت على البهايم وهذا
ينفي عن الاجبار ولكن لا يسا على قواه الادعاء ونداء لان الاصنام لا تسمع الا ان يجعل ذلك
من باب التمثيل المركب كقولهم **كَلِمَاتُ اللَّهِ تَرْفَعُ عَلَى الذَّمِّ قَدِيمٌ لَا يَتَّقُونَ** اى بالقول للاخلال بالنظر
لايها الذين آمنوا كقولهم طيبات ما رزقناكم لما وسع الامم على الناس كافة واما لهم على
في الارض سوء ما حرم عليهم امر المؤمنين منهم ان ينجوا وطيبات ما رزقوا ويقوموا بها
فقالوا **وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا رَزَقَكُمْ** واحل لكم **أَرْكَبَكُمْ** اي انكم تخلصون
بالعبادة ونقر من بانه منكم فان عبادتهم لا بالشكر في العلف بفعل العبادة هو الاحرام بالشكر
لا بالشكر وهو اعلم عند عدم وعي النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى في ولائهم والحق في شيا

والذين كفروا كمثل الذين يبعون ما كاتبت عليهم ولا يفرق مغزاه وحسن بالتداء ولا تفهم معناه وقيل هو تمثيلهم في اتباع اباؤهم على ظاهر حالهم كالحاكين بحقيقتهما بآبائهم التي تسمع الصوت ولا تفهم ما يخبره او تمثيلهم في دعائهم الاصنام بالناسخ في فيه وهو التصويت على البهايم وهذا ينفي عن الاجبار ولكن لا يسا على قواه الادعاء ونداء لان الاصنام لا تسمع الا ان يجعل ذلك من باب التمثيل المركب كقولهم كَلِمَاتُ اللَّهِ تَرْفَعُ عَلَى الذَّمِّ قَدِيمٌ لَا يَتَّقُونَ اى بالقول للاخلال بالنظر لا يها الذين آمنوا كقولهم طيبات ما رزقناكم لما وسع الامم على الناس كافة واما لهم على في الارض سوء ما حرم عليهم امر المؤمنين منهم ان ينجوا وطيبات ما رزقوا ويقوموا بها فقالوا وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا رَزَقَكُمْ واحل لكم أَرْكَبَكُمْ اي انكم تخلصون بالعبادة ونقر من بانه منكم فان عبادتهم لا بالشكر في العلف بفعل العبادة هو الاحرام بالشكر لا بالشكر وهو اعلم عند عدم وعي النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى في ولائهم والحق في شيا

والذين كفروا كمثل الذين يبعون ما كاتبت عليهم ولا يفرق مغزاه وحسن بالتداء ولا تفهم معناه وقيل هو تمثيلهم في اتباع اباؤهم على ظاهر حالهم كالحاكين بحقيقتهما بآبائهم التي تسمع الصوت ولا تفهم ما يخبره او تمثيلهم في دعائهم الاصنام بالناسخ في فيه وهو التصويت على البهايم وهذا ينفي عن الاجبار ولكن لا يسا على قواه الادعاء ونداء لان الاصنام لا تسمع الا ان يجعل ذلك من باب التمثيل المركب كقولهم كَلِمَاتُ اللَّهِ تَرْفَعُ عَلَى الذَّمِّ قَدِيمٌ لَا يَتَّقُونَ اى بالقول للاخلال بالنظر لا يها الذين آمنوا كقولهم طيبات ما رزقناكم لما وسع الامم على الناس كافة واما لهم على في الارض سوء ما حرم عليهم امر المؤمنين منهم ان ينجوا وطيبات ما رزقوا ويقوموا بها فقالوا وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا رَزَقَكُمْ واحل لكم أَرْكَبَكُمْ اي انكم تخلصون بالعبادة ونقر من بانه منكم فان عبادتهم لا بالشكر في العلف بفعل العبادة هو الاحرام بالشكر لا بالشكر وهو اعلم عند عدم وعي النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى في ولائهم والحق في شيا

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious text.

عظيم اخلاق وعبد غيبي وارزق ويشكر غيبي انما حرم عليكم ما حرم الله تعالى ولا تشتموا على احد من رسله
مائت من غير ذكوة والحديث الحق بها ما بين الحق والسمك والحجرات اخرجهما العرف غيبي
استثنى الشرح والحكمة المضافة الى العبد تنبيه عرفا حرمة النصف فيها مطلقا الا ما خصه الدليل
كالنصف في المدبوع والذوق لهم الخبز انما خص الله بالذوق كذا انه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر
اجزائه كالنابع له وما اهل به لعن الله اى رغب به الصوت عند مجبه للصوم والاحلال اصله روية
الاحلال فقال اهل الاحلال واحل الله لكن لما جرت العادة ان يرفع الصوت بالتكبير اذا راى الحلال سمى
ذلك احلالا ثم قيل لرفع الصوت وان كان بغيره فمن اضطر غير باغ ولا مستنار على مدنيته الخ وفراء
عاصم وابوعمر ووجوه بكسر النون وكذا عاصم بن عبد الرحمن او النبي عن وفيل غير باغ على الوال ولا ما قد يقطع
الطريق فلهذا لا يباح للعاصي السفر وهو ظاهر هذا في الشافعي وقول احمد قلا اثم عليه في شاوله ان الله
عفو ولا يقل رجزكم بالرخصة فيه فان قيل انما قصد الضمان على ما ذكره من جرائم يذكركم قلت المراد قصر
الحكمة على ما ذكره مما استلحق لا مطلقا او قصر حرمته على حال الاختيار كانه قيل انما حرم عليكم هذا الا في
ما لم يضطر اليها ان الذين يكفون مما انزل الله من التكاتب ويشترطون به ممنا قليلا وعوضا حقيقا
او انك ما يكون في بطونهم اذ النار اما في الحال لا يملأوا يتلبس بالنار كواها عقوبة عليه
فكانه اكل النار كفوا اكلت دما ان لم اركم بغيره * بعيدة مهوى الفوط طيبة النشأ * في
الدية او في المال لا ياكلون يوم القيمة الا النار ومعنى في بطونهم ملاء بطونهم يقال اكل في
بطنه واكل في بعض بطنه كفوا * كوا في بعض بطنكم بغفوا * ولا يكلمهم الله يوم القيمة عبارة عن
غضبه عليهم وفرض بحسب ما بهم حال قائلهم في الكرامة والزلفى من الله ولا يكلمهم ولا يثنى عليهم
وكلم عذاب الهم * مؤله اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى في الدنيا والعذاب بالاعتراف
في الاخر بجان الحق للطامع والاغراض النبوية فاما اصبرهم على النار فليس من حالهم في
الانقباس بوجبات النار من غير مبالاة وما تامة مرفوع عذابا بئلا لو شخصها كخصص قولهم
اهر ذئاب او استغماية وما بعدا الخبرا او موصول وما بعدا الصلة والخبر هذين ذلك
بان الله نزل التكاتب بالحق الى ذلك العذاب سبب ان الله نزل التكاتب بالحق في فضي بالتكاتب
او النكاح وان الذين اختلجوا في التكاتب الارام فيه اما الخبث واختلا فهم فيه انما بهم بعض
كتب الله وكفرهم بعض او كلفهم ولا شأرا اما ال النورثة واختلفوا بمعنى تخلفوا عن النهي
المستقيم في تأويلها او خلفوا خلاف ما انزل الله سبحانه اى جرفوا ما فيها وما الى الفزان واخلاقهم
فيهم شتم ونفول وكلامه عليه لبنا واسا طيرا كالين لى شقوا كيبس * لى خلاف بعيد
الحق ليس للبران مؤلوا ووجى هكم قبل الشري والمغرب البرك كل فعل من شتم والخطاب

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing additional commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including various religious and scholarly remarks.

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the Basmala and various religious phrases.

كان في الجاهلية بين حطين من ابناء العرب دماء وكان لاحد ما طوّل على الاخر فقاموا القتل الحشر منك
بالعقل والذكرا بالاثني فلما جاء الاسلام لما كمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فزيت وامرهم ان
يتبوا واوّل دليل على ان قتل الحر بالعب والذكرا بالاثني كمال دليل على عكسه فان الحق في حق الخصم
نقض سوني اخصاص الحكم وقد بينا ما كان النقض وانما منع مالك والشافعي قتل الحر بالعب سواء كان عبدا
او عبدا غير لما روي عن علي رضي الله عنه ان رجلا قتل عبده فجاءه الرسول صلى الله عليه وسلم ونفاه
سنة ولم يفد به فمضى عنه انه قال من السنة ان لا يقتل مسلم بذمة عهد ولا تحرب عبدا وكان ابا بكر و
عمر رضي الله عنهما كانا يقتلان الحر بالعبدين بين اظهر الصحابة رضي الله عنهم من غير تكبر ولكي يماس
على الاطراف ومن مسلم دلائله فليس له دعوى في نفسه بغير النفس بالنفس لانه حكاية ما في النوبة
فلا يثبت ما في الظاهر واحتمت الحفية به على ان مقتضى العمد السقوط وحده وهو ضعيف اذا الواجب
على التخيير بعيد في عليه انه وجب وكتب ولذلك قيل التخيير بين الواجب وغيره ليس لتفاد وجوبه
وقرئ كذب على النبلاء الفاعل والفضايل بالنصب فكذلك كل من قتل في القرآن فمضى كذا من
اخره شئ اشد من العقول عفا لا رمو فائدة الاشعار بان بعض المفقو كالعفو الثامن اسقاط
القصاص وقيل عفى بمعنى ترك شئ مفعول به وهو ضعيف اذ لم يثبت عفى التثنية بمعنى تركه
بل اعفاؤه وعفى بمعنى من الى الجانب والذنب فال الله تعالى عفا الله عنك وقال عفى الله عنها فافا
عفى به الذنب عفى الى الجانب باللام وعليه ما في الآية كانه قيل فر عفى له عن جانيه من جهة
اخره يعني في الدعوى ذكره بلفظ الاخرى الثابتة بينهما من الجنسية والاسلام ليرى له ويعطف عليه
فان يباح بالاعتراف واذا ذكره اليه بالحسن له فليكن اتباع او فلاحا اتباع والمراد به وصية العفا في
بان يطالب الدية بالمعروف فلا يعين والعفو بان يحسبها باحسان وهو ان لا يعطل ولا يحس وفيه دليل
على ان الدية احد مقتضى العمد ولا تتركب الا حراما دائما على طائفي العفو والشكاف رضي الله عنه في
السئلة قوله ان ذلك في الحكم المذكور في العفو والدية تخفيف من رتبة كفره وشره
لما فيه من التسهيل والتعقيل فكذلك كل اليهود القصاص وحده وعلى المضامير العفو
مطلقا وخير هذه الامة بينهما وبين الدية تيسيرا عليهم ونقرا للحكم على حسب مراتبهم
فمن اعتد له بحد ذاك قتل بعد العفو واخذ الدية فكله عذاب الله في الاخرة وقيل في
الدين بان يقتل لا محالة لقوله عليه السلام لا انا في احدا قتل بعد اخذ الدية وكما في القصاص
حيث كرام في غاية الفصاحة والبلاغة من حيث جعل الشئ محل ضده وعسى
القصاص ومثغر الحيوة ليدل على ان في هذا الحبس من الحكم نوعا من الحيوة عظيما وذلك
لان العلم به يردع القاتل عن القتل فيكون سبب حياة نفسين ولا تتم كانوا يقتلون

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion and providing additional legal and theological context.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the Basmala and various religious phrases.

يعني لا يتباعد ولا هم من لدن ادم وفيه تأكيد للحكم وزعيت على الفعل وتطبيب على النفس والصوم واللعنة
المساك عما تنازع اليه النفس وفي الشرح الامساك عن الغطرات فانها معظم لشبهه الانفس لثقلها وتغوثها
المعاصي فان الصوم بكسر الشهوة التي هي مبدأها كما قال عليه السلام ضليه بالصوم فان الصوم له وجاء او
الاخلاق باحوائه لاصالته وقدها كايامهم من ذوات من قنات بعد معلوم او فلا تفل فان الفليل من المال بعد علو
الكنز حال صيلا ونضبه ليس بالصيام لوفوع الفصل بينهما بل باضمار صوموا للدلالة الصيا عليه والمراد
بها رمضان او ما وجب صوم قبل وجوبه ونسب به وهو عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر انما يكتب
على الظرفية او على انه مفعول ثان لكتب عليكم اهل السنة وقيل معناه صومكم كصومهم في ذلك الايام لما
مرى ان رمضان كتب على الصيام في يوم في هر او حرش من نحو قوله الى الربيع وزاد واعليه عشر كراهة
لنحوه وقيل زاد واذك لموتان اصنامهم فمن كان منتهى قمر يصام صومهم الصوم ويعبر عنه او على
سقي او ركب سفر وفيه ايام بان من ساقا شاء اليوم لم يعط قوته من ايام اخر ضليه صوم على ايام
المرض او السفر من ايام اخر ان افطر في ذن الشريط والمضاف اليه المسلم بها و
فرضه بالنصب اي فليصم عذ وهذا على سبيل الرخصة وقيل على الوجوب واليه ذهب
الظاهر وبه قال ابو هريرة وعلى الذين يطيقونه وعلى المطيقين الصيام افطروا ونذية طعام
من كن نصف صاع من بر او صاع من غير وعد فقهاء العارف وقد عند فقهاء المجاز نصف صاع
في ذلك اول الامر لما امرها بالصوم فشد عليهم لانهم لم يتعودوا شربا وقرنا في ابن عاصم رواه
ابن كوان باضافة الفدية الى الطعام وجمع المساكين وقرنا ابن عمر رواية هشام مساكين
بغير اضافة الفدية الى الطعام والباقيون بغير اضافة ونوحيد مساكين وقرنه يطيقونه على
بكتفونه او بقلده من الطوق بمعنى الطاقة او الفلادة ويطيقونه اي يتكفون او يثقلونه
ويطيقونه بالادغام ويطيقونه ويطيقونه على ان اصلها يطيقونه ويطيقونه من مفعول ففعل
بمعنى يطيقونه وعلى هذا الفراءان يحذف معنى ثانيا وهو الرخصة لمن يتعبه الصوم ويجهدها وبها
الشيخ والجاهل في الاطراف الفدية فيكون ثابتا وفداول به الفداء المشهورة اي يصومونه جهدهم و
طاعتهم فمن تطوع خيرا افراد في الفدية فهو التطوع والخير خيرة وان تصوموا ايها المطيقون او الطوق
وجهدهم طاعتكم والمرحوسون في الاطراف لم يدرج تحت الرخص والمساكين خير لكم من الفدية
نطوع الخيرو منها ومن الناحية للفضاء انتم تعلمون ما في الصوم من الفضيلة وبها الذمة
وجوابه محذوف دل عليه ما قبله اي اخترفق وقيل معناه ان كنتم من اهل العلم والتدبير
علمتم ان الصوم خير لكم من ذلك شهر رمضان سبدا خبر ما بعد او خبر مبدئا محذوف في شديده ذلكم
شهر رمضان وبدل الصيام عن حذف المضائق اي كتب عليكم الصيام شيئا شهر رمضان وقرنه بالنصب على

المتكبرين الذين هم من لدن ادم وفيه تأكيد للحكم وزعيت على الفعل وتطبيب على النفس والصوم واللعنة
المساك عما تنازع اليه النفس وفي الشرح الامساك عن الغطرات فانها معظم لشبهه الانفس لثقلها وتغوثها
المعاصي فان الصوم بكسر الشهوة التي هي مبدأها كما قال عليه السلام ضليه بالصوم فان الصوم له وجاء او
الاخلاق باحوائه لاصالته وقدها كايامهم من ذوات من قنات بعد معلوم او فلا تفل فان الفليل من المال بعد علو
الكنز حال صيلا ونضبه ليس بالصيام لوفوع الفصل بينهما بل باضمار صوموا للدلالة الصيا عليه والمراد
بها رمضان او ما وجب صوم قبل وجوبه ونسب به وهو عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر انما يكتب
على الظرفية او على انه مفعول ثان لكتب عليكم اهل السنة وقيل معناه صومكم كصومهم في ذلك الايام لما
مرى ان رمضان كتب على الصيام في يوم في هر او حرش من نحو قوله الى الربيع وزاد واعليه عشر كراهة
لنحوه وقيل زاد واذك لموتان اصنامهم فمن كان منتهى قمر يصام صومهم الصوم ويعبر عنه او على
سقي او ركب سفر وفيه ايام بان من ساقا شاء اليوم لم يعط قوته من ايام اخر ضليه صوم على ايام
المرض او السفر من ايام اخر ان افطر في ذن الشريط والمضاف اليه المسلم بها و
فرضه بالنصب اي فليصم عذ وهذا على سبيل الرخصة وقيل على الوجوب واليه ذهب
الظاهر وبه قال ابو هريرة وعلى الذين يطيقونه وعلى المطيقين الصيام افطروا ونذية طعام
من كن نصف صاع من بر او صاع من غير وعد فقهاء العارف وقد عند فقهاء المجاز نصف صاع
في ذلك اول الامر لما امرها بالصوم فشد عليهم لانهم لم يتعودوا شربا وقرنا في ابن عاصم رواه
ابن كوان باضافة الفدية الى الطعام وجمع المساكين وقرنا ابن عمر رواية هشام مساكين
بغير اضافة الفدية الى الطعام والباقيون بغير اضافة ونوحيد مساكين وقرنه يطيقونه على
بكتفونه او بقلده من الطوق بمعنى الطاقة او الفلادة ويطيقونه اي يتكفون او يثقلونه
ويطيقونه بالادغام ويطيقونه ويطيقونه على ان اصلها يطيقونه ويطيقونه من مفعول ففعل
بمعنى يطيقونه وعلى هذا الفراءان يحذف معنى ثانيا وهو الرخصة لمن يتعبه الصوم ويجهدها وبها
الشيخ والجاهل في الاطراف الفدية فيكون ثابتا وفداول به الفداء المشهورة اي يصومونه جهدهم و
طاعتهم فمن تطوع خيرا افراد في الفدية فهو التطوع والخير خيرة وان تصوموا ايها المطيقون او الطوق
وجهدهم طاعتكم والمرحوسون في الاطراف لم يدرج تحت الرخص والمساكين خير لكم من الفدية
نطوع الخيرو منها ومن الناحية للفضاء انتم تعلمون ما في الصوم من الفضيلة وبها الذمة
وجوابه محذوف دل عليه ما قبله اي اخترفق وقيل معناه ان كنتم من اهل العلم والتدبير
علمتم ان الصوم خير لكم من ذلك شهر رمضان سبدا خبر ما بعد او خبر مبدئا محذوف في شديده ذلكم
شهر رمضان وبدل الصيام عن حذف المضائق اي كتب عليكم الصيام شيئا شهر رمضان وقرنه بالنصب على

المتكبرين الذين هم من لدن ادم وفيه تأكيد للحكم وزعيت على الفعل وتطبيب على النفس والصوم واللعنة
المساك عما تنازع اليه النفس وفي الشرح الامساك عن الغطرات فانها معظم لشبهه الانفس لثقلها وتغوثها
المعاصي فان الصوم بكسر الشهوة التي هي مبدأها كما قال عليه السلام ضليه بالصوم فان الصوم له وجاء او
الاخلاق باحوائه لاصالته وقدها كايامهم من ذوات من قنات بعد معلوم او فلا تفل فان الفليل من المال بعد علو
الكنز حال صيلا ونضبه ليس بالصيام لوفوع الفصل بينهما بل باضمار صوموا للدلالة الصيا عليه والمراد
بها رمضان او ما وجب صوم قبل وجوبه ونسب به وهو عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر انما يكتب
على الظرفية او على انه مفعول ثان لكتب عليكم اهل السنة وقيل معناه صومكم كصومهم في ذلك الايام لما
مرى ان رمضان كتب على الصيام في يوم في هر او حرش من نحو قوله الى الربيع وزاد واعليه عشر كراهة
لنحوه وقيل زاد واذك لموتان اصنامهم فمن كان منتهى قمر يصام صومهم الصوم ويعبر عنه او على
سقي او ركب سفر وفيه ايام بان من ساقا شاء اليوم لم يعط قوته من ايام اخر ضليه صوم على ايام
المرض او السفر من ايام اخر ان افطر في ذن الشريط والمضاف اليه المسلم بها و
فرضه بالنصب اي فليصم عذ وهذا على سبيل الرخصة وقيل على الوجوب واليه ذهب
الظاهر وبه قال ابو هريرة وعلى الذين يطيقونه وعلى المطيقين الصيام افطروا ونذية طعام
من كن نصف صاع من بر او صاع من غير وعد فقهاء العارف وقد عند فقهاء المجاز نصف صاع
في ذلك اول الامر لما امرها بالصوم فشد عليهم لانهم لم يتعودوا شربا وقرنا في ابن عاصم رواه
ابن كوان باضافة الفدية الى الطعام وجمع المساكين وقرنا ابن عمر رواية هشام مساكين
بغير اضافة الفدية الى الطعام والباقيون بغير اضافة ونوحيد مساكين وقرنه يطيقونه على
بكتفونه او بقلده من الطوق بمعنى الطاقة او الفلادة ويطيقونه اي يتكفون او يثقلونه
ويطيقونه بالادغام ويطيقونه ويطيقونه على ان اصلها يطيقونه ويطيقونه من مفعول ففعل
بمعنى يطيقونه وعلى هذا الفراءان يحذف معنى ثانيا وهو الرخصة لمن يتعبه الصوم ويجهدها وبها
الشيخ والجاهل في الاطراف الفدية فيكون ثابتا وفداول به الفداء المشهورة اي يصومونه جهدهم و
طاعتهم فمن تطوع خيرا افراد في الفدية فهو التطوع والخير خيرة وان تصوموا ايها المطيقون او الطوق
وجهدهم طاعتكم والمرحوسون في الاطراف لم يدرج تحت الرخص والمساكين خير لكم من الفدية
نطوع الخيرو منها ومن الناحية للفضاء انتم تعلمون ما في الصوم من الفضيلة وبها الذمة
وجوابه محذوف دل عليه ما قبله اي اخترفق وقيل معناه ان كنتم من اهل العلم والتدبير
علمتم ان الصوم خير لكم من ذلك شهر رمضان سبدا خبر ما بعد او خبر مبدئا محذوف في شديده ذلكم
شهر رمضان وبدل الصيام عن حذف المضائق اي كتب عليكم الصيام شيئا شهر رمضان وقرنه بالنصب على

اخبركم صوموا وان افعلوا فيه ضعف او بدل من ايامكم معدداً والشهر
 من الشهر ورضان مصدر مضر اذا احترق فاضيف اليه الشهر وتجل حلاً ومنع من الصبر فسب
 للعلية والالف والنون كما منع داية في ابن داية علماً للغرب للعلية والتاكيد وقوله عليه
 السلام من صام رمضان حله حذف المضاعف لا من الالباس وانما سموا بذلك اكمالاً لخاصة
 من جبر الجوع والعطش ولا تماض الذنوب فيه اولو توفقه في ايام مرضه حيثما اغدوا له الشهر
 عن اللغة القدرية انزل فيه القرآن له ابتداء فيه انزاله وكان ذلك ليلة القدر انزل
 فيه جملة من السماء الدنيا ثم نزل بها الى الارض وانزل في شأنه القرآن وهو في له كتب
 عليكم الصيام وعن النبي صلى الله عليه وسلم انزلت صحف ابراهيم اول ليلة من رمضان
 انزلت التوراة كتبت مضدين والاحجيل لثلاث عشر والقرآن لاربع وعشرين والموصول بدنيته
 خبر المبدأ او صفة والخبر من شهد والفاء توصف المبدأ بما ضمنه الشرط وفيه اشعار
 بأن الانزال فيه سبب اختصاصه بوجوب الصوم فيه هذه التاكيد والتاكيد من التاكيد
 حاكم من القرآن له انزل وهو هذه للناس باجازه وايات واختلاف ما يجدى الى الحق وفيه
 وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام فمن شهد شهره الشهر فليصمه فمن حضره من الشهر
 لم يكن مسافراً فليصمه فيه والاصل من شهد فيه فليصمه فيه ولكن وضع المظهر هو وضع المصداق العظيم
 وضبط على الظرف وحذف الجار ونصب الضمير الثاني على الاستعاضة وقيل من شهد منكم حلال الشهر
 فليصمه على انه مفعول به كقوله شهدت الجمعة اى صلواتها فيكون ومن كان حراً فليصمه او على
 سفره فمن اقامه فليصمه انما هو مفعول به لان المسافر المرضي من شاهد الشهر ولم يذكره لذلك ويشلا
 يومهم نسخة كما نسخ قرآنية يريد الله بكم الكيسر ولا يريد بكم الكيسر اى يريد ان يكسر على كسر
 لا يكسر ولذلك ابلغ القطر السفر المرضي منكم فليصموا الله ولا تكفروا الله على ما هذا كسر وكف كسر
 تشكروا على فعله من وف دل عليه ما سبق في شرح جملة ما ذكر من امر الشاهد بصوم
 الشهر والمرخص بالفضاء ومراعاة حاله ما افطر فيه والنزح من تكلم الله على سبيل
 اللعان قوله ولتكموا على الامم امر امر الله وتكروا الله على الامم بالفضاء وسار كقوله
 ولتكم تشكروا على النسخ والنسخ او لا فقال كل فعله او معطوفه على
 على مقدرة مثل السهل عليكم اول لغو ما فعلون ويجوز ان يعطف على اليسر ويريد
 بكونكم كما كقوله يريد ان يعطوا والمعنى بالتكبير فظيم الله بالحل والثناء عليه ولذلك
 على فعل وقيل تكبير يوم الفطر وقيل التكبير عند الا هلال وما لحظ المصداق الخبر له
 لانه هذا كقوله وعن عاصم برواية ابن بكر ولتكموا بالثناء والتاكيد عبادي عن علي بن

اخذوا صوموا او على انه مفعول وان ضوموا فيه ضفف او بدل من ايام معدودات والشهر
 من الشهر ورمضان مصدره مض اذا احرف فاضيف اليه الشهر وجعل حلا ومنع من الصوم
 للعلية والالف والنون كما منع داية في ابن داية علما للغرب العلوية والتاكيد وقوله عليه
 السلام من صام رمضان حله حذف المضاف لا من الالباس وانما سموا بذلك اما لانه
 من حر الحجاج والعطش ولا تمناض الذنوب فيه اول قوله في ايام مرض البحر حيثما اذنوا له الشهر
 عن اللغة القديمة انزل في القرآن له ابتداء فيه انزاله وكان ذلك ليلة القدر وانزل
 فيه جملة من السماء الدنيا ثم نزل من اجل الارض او انزل في شأنه القرآن وهو في له كتب
 عليكم الصيام وعرف النبي صلى الله عليه وسلم انزل صحابا حيدوا اول ليلة من رمضان
 انزلت النورية تسب مضيدين والاحجيل لثلاث عشرة والقرآن لاربع وعشرين والموصول به بقرآن
 خبر المبتداء او صفة والخبر من شمل والفاء توصف المبتداء بما اشتمل عليه الشرط وفيه اشعار
 بان الانزال فيه سبب اختصاصه بوجوب الصوم فيه هذه في التاكيد والتاكيد من الكمال والقرآن
 حلا من القرآن له انزل وهو داية للناس بايجازه وايات واخطات فاحدى الى الحق وبقرآن
 وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام فمن شهد منكم الشهر فليصمه فمن حضر منكم في الشهر
 لم يكن مفصلا فليصمه فيه ولا صل من شهد فيه فليصمه فيه ولكن وضع المظهر موضع المضمحل للفظ
 وضرب على الظرف وحذف الجار ونصب الضمير الثاني على الاشاع وقيل من شهد منكم حلال الشهر
 فليصمه على انه مفعول به كقولك شهدت الجملة اى صلواتها فيكون ومن كان حريصا او على
 سقر فليصمه من اقامه الحرج خصصها له لان المسافر المرضي من شكا هذا الشهر لعل تكريه لذلك ولتلا
 يومهم نسخة كما سمع فريله يؤيد الله بك يوم الكثير ولا يريد ان يكسر عليه كسر
 لا يفسد ولذلك اباح الفطر للمسافر المرضي كملوا العدة وتكبروا الله على ما هلكوا وكذا
 تشكروا على فعله من وف دل عليه ما سبق في شرح جملة ما ذكر من امر التهاد بصوم
 الشهر والمرخص بالفضاء وعادة عدا ما افترق فيه والفرخص لتكليف العدة الى اخرها على سبيل
 اللق فان قوله وتكملوا عدا ما افترق فيه وتكبروا الله عدا ما افترق فيه وسائر تكليفه
 وتكلم تشكرين عدا الفرخص والانسار او لا فقال كل لفعله او معطوفة على
 عدا مقدرة مثل اليسهل عليكم او لفسحوا ما تفعلون ويجوز ان يعطف على اليسر ويريد
 بكونه كقولهم يريدون يطقون او المعنى بالتكبير فطيم الله بالحل والثناء عليه ولذلك
 على يعل وقيل تكبير يوم الفطر وقيل التكبير عند الا هلال وما يحل المصدا والخبلة
 لوانه هذا كماله وعن عاصم برواية ابن بكر وتكلموا بالثناء والاسا لك عباد محمد على ما جاء

Handwritten marginal notes at the top of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious text.

قريب اى فضل لهم انى قريب وهو تمثيل كمال علمه بافعال العباد وافى البهر واطلاعه على
احوالهم بحال من قرب مكانه منهم روى ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اريد
بها فتاجيه امر بعيدا فتناديه فترت اجيب دعوته الداع اذا دعان فتر للفرج ووجد الله
بالاجابة فتسبحي ببولى اذا دعوا منهم للايمان والطاعة كما اجيبهم اذا دعوا الى الله
ولبؤ مؤاين امر بالشبان والمداومة عليه كعلمهم بمرشدون * راجين اصابة الرشد و
هو اصابة الحق وفضله بفتح الشين وكسر ها واعلم انه تعالى امرهم بصوم الشهر عراة اليه
وحثهم على القيام بوضائف التكبير والشكر عطفه هذه الآية الدالة على انه تعالى خير باحوالهم
سميع لا فى الهه حبيب لدعائهم ويجازيهم على اعمالهم تكميلا له وحاشا عليه ثم بين احكام الصوم
فقال اجعل لكم ليلة التصيام الرقة الى شئاء كرمى ان المسلمين كانوا اذا امسوا حلوا لاهل اكل و
الشرب والجماع الى ان يصلوا العشاء او يقدوا آخر ان عمر رضى الله عنه باسرع بعد العشاء فندم و
ان النبي صلى الله عليه وسلم واعثذوا اليه فقام رجال واعثروا بما صنعوا بعد العشاء فترت
وليلة الصيام ليلة الى ضيق منها صائما والرفق كناية عن الجماع لانه لا يحكم بخلو من رقت
وهو لا ضاح بما يجب ان يكون عليه بال لثمنه معنى الافضاء واثاره لهذا التعليل ان يكون
ولذلك سماه خيانة وفرض الرفق هُنْ لباس كثر واشهر لباس من استيناف بغير سبب
الاحلال وهو فلة الصبر حتم وصعوبة احداثهم لكثرة الخاطئة وشدة الملازمة ولما
كان الرجل والمرأة يعشقان ويشتمل كل منهما على صاحبه شبهه باللباس قال الجدي
+ اذا ما الضمير شئ عطفها بنشت فكانت عليه لباسا او كناية عن كماله ما ستر حال
صاحبه ومنعه عن الجهر عليه الله انكم كنتم تفتنوا حوائق انفسكم تظلمونها بغير حق للعقاب
ونقص حظها من الثواب والاختيان اسلخ من اخيانة كالاكتساب من الكسب فكانت كناية
تجبر ما اتفرقتم وعصا عنكم وجماعكم اشر فالان بآية فوهن لما تسخ عنكم الشرم وقية
دليل على تجاوز نسيم السنة بالفران والمباشرة الزايف البشرة بالبشرمة كناية عن الجماع
وايمعوا ما كتب الله لكم واطلبوا ما فده لكم واشبهه في اللوح من الولد والمعنى ان المباشرة ينبغي
ان يكون غرضه الولد فانه الحكيم من خلق الشوق وشرع التسامح لا قضاء الوطر وقيل النهي عن
الفرج وقيل عن غير المأني والنفعية ابتغوا الحل الذي كسبه الله لكم وكموا واشتروا حتم
يتبين لكم الخطب الابيض من الخطب الاسود ومن البشرة شبه اول ما يبدو من البشرة المعترض في
الافى وما يند معه من عكس الليل يخططين ابيض واسود واكتفى ببيان الخطب الابيض بقوله
من البشرة بيان الخطب الاسود لانه عليه فذلك حرجا من الاستعانة في التمثيل ويجوز ان يكون من

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional religious context.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم" and other religious text.

للنبيص فان ما يبدو بعض البشر وما روى انها تزلزل من الظهر فمجد رجال الى خيطين اسود
 وابيض ولا يزالون ياكلون ويشربون حتى يلبسوا لهم فزلزلت ان صح فلهذا كان قبل دخول رمضان
 وتأخير البيان الى وقت الحاجة جائزا واكتفى اولا باشتهاها في ذلك ثم صرح بالبيان بما التمس
 على بعضهم وفي تجويز المباشرة الى الصبح الدلالة على جواز تأخير الغسل اليه وحسنه وصو المصباح
 جنبا ثم اتموا الصيام الى الليل بيان آخر وفته واخراج الليل عنه فينبغي صوم العريان ولا
 شائش زوحم وان لم تكن في المساجد معتقون فيها والا عتبا في هو الملبث في المساجد
 بقصد القرية والمراد بالمباشرة الوطى وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج الى امراته فيباشرها
 فخرج منها عن ذلك وفيه دليل على ان الاعتكاف يكون في المسجد لا يخرج من المسجد دون
 مسجد وان الوطى يحرم فيه وتبين ان النبي في العبادات يوجب الفساد ذلك لحديث الله
 في الاحكام التي ذكرت فلا تقتضي قوما في ان يفرق الحد الحاجر بين الحق والباطل لئلا يذاب الباطل
 ضلالا فيخط عنه كما قال عليه السلام ان كل ملك حسنة واحسنة الله يحرمه فمن وقع حول
 التمس ويشك ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله فلا تغتدوها وتجاوز ان يريد الجور والله يحرمه ومناميه
 كذلك مثل ذلك التبيين يبين الله اياته بالناس لعلهم يتقون عتاة الاوامر والنواهي كما
 تأكلوا آموكم بشئكم بالباطل ولا ياكل بعضكم مال البعض بالوجه الذي كرهه الله وبين نصب
 على الظرف او الحال من الاموال وتكونوا بها الى المحكام عطف على التمسى او نصب باضمار ان ولا دلاء
 الانشاء اي ولا تلغوا حكمها الى الحكم لئلا تكونوا بالظلمة من امور الناس بالانتم بما هي حجة
 انما كثرادة الزور واليمين الكاذبة او المتبسين بالانتم واكثر تعلمون انكم مبطون فان ارتكاب
 المعصية مع العلم بها اقبح من ان عبدان الحضرة ادعى الى امر القيسل ككدي في قطعه ارض ولم يكن
 بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجلدوا ويحلف امر الغيب فتم به ففر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين
 يشتركون بعهد الله واما انهم ثمة قليلا فارتفع عن اليمين وسلم ارض الى عبدان فنزلت وفي دليل على ان
 حكم القاضي لا ينفذ باطنا ويؤيد قوله عليه السلام انما انابشروا انتم تحضمون الى ولعل بعضكم يكون لكم
 بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما سمع منه فترقت له لشي من حق اخيه فاما انتم لم تقطعه من فان
 يشكركم عن اكله سالة معاذ بن جبل وغلبة بن عثم فقال ما بال اهل الابد يدق دقكا كما تحيط به في
 ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا قل هو موافق للناس في الحج انهم ساءوا عن الحكم في اختلاف حال التمس
 امره امر الله ان يجب بان الحكمة الظاهرة في ذلك ان يكون معاملة للناس يوفون بها امورهم ومما
 للعباد ان المؤقتة تصرف بها اوقانها خصوصا الحج من الوقت مراعى فيه اداء وقضاء
 والمواقيت جمع ميقات من الوقت والقرا فيمنه وبين المدة والزمان ان المدة المطيلة امتداد

في قوله تعالى ولا يزالون ياكلون ويشربون حتى يلبسوا لهم فزلزلت ان صح فلهذا كان قبل دخول رمضان
 وتأخير البيان الى وقت الحاجة جائزا واكتفى اولا باشتهاها في ذلك ثم صرح بالبيان بما التمس
 على بعضهم وفي تجويز المباشرة الى الصبح الدلالة على جواز تأخير الغسل اليه وحسنه وصو المصباح
 جنبا ثم اتموا الصيام الى الليل بيان آخر وفته واخراج الليل عنه فينبغي صوم العريان ولا
 شائش زوحم وان لم تكن في المساجد معتقون فيها والا عتبا في هو الملبث في المساجد
 بقصد القرية والمراد بالمباشرة الوطى وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج الى امراته فيباشرها
 فخرج منها عن ذلك وفيه دليل على ان الاعتكاف يكون في المسجد لا يخرج من المسجد دون
 مسجد وان الوطى يحرم فيه وتبين ان النبي في العبادات يوجب الفساد ذلك لحديث الله
 في الاحكام التي ذكرت فلا تقتضي قوما في ان يفرق الحد الحاجر بين الحق والباطل لئلا يذاب الباطل
 ضلالا فيخط عنه كما قال عليه السلام ان كل ملك حسنة واحسنة الله يحرمه فمن وقع حول
 التمس ويشك ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله فلا تغتدوها وتجاوز ان يريد الجور والله يحرمه ومناميه
 كذلك مثل ذلك التبيين يبين الله اياته بالناس لعلهم يتقون عتاة الاوامر والنواهي كما
 تأكلوا آموكم بشئكم بالباطل ولا ياكل بعضكم مال البعض بالوجه الذي كرهه الله وبين نصب
 على الظرف او الحال من الاموال وتكونوا بها الى المحكام عطف على التمسى او نصب باضمار ان ولا دلاء
 الانشاء اي ولا تلغوا حكمها الى الحكم لئلا تكونوا بالظلمة من امور الناس بالانتم بما هي حجة
 انما كثرادة الزور واليمين الكاذبة او المتبسين بالانتم واكثر تعلمون انكم مبطون فان ارتكاب
 المعصية مع العلم بها اقبح من ان عبدان الحضرة ادعى الى امر القيسل ككدي في قطعه ارض ولم يكن
 بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجلدوا ويحلف امر الغيب فتم به ففر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين
 يشتركون بعهد الله واما انهم ثمة قليلا فارتفع عن اليمين وسلم ارض الى عبدان فنزلت وفي دليل على ان
 حكم القاضي لا ينفذ باطنا ويؤيد قوله عليه السلام انما انابشروا انتم تحضمون الى ولعل بعضكم يكون لكم
 بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما سمع منه فترقت له لشي من حق اخيه فاما انتم لم تقطعه من فان
 يشكركم عن اكله سالة معاذ بن جبل وغلبة بن عثم فقال ما بال اهل الابد يدق دقكا كما تحيط به في
 ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا قل هو موافق للناس في الحج انهم ساءوا عن الحكم في اختلاف حال التمس
 امره امر الله ان يجب بان الحكمة الظاهرة في ذلك ان يكون معاملة للناس يوفون بها امورهم ومما
 للعباد ان المؤقتة تصرف بها اوقانها خصوصا الحج من الوقت مراعى فيه اداء وقضاء
 والمواقيت جمع ميقات من الوقت والقرا فيمنه وبين المدة والزمان ان المدة المطيلة امتداد

في قوله تعالى ولا يزالون ياكلون ويشربون حتى يلبسوا لهم فزلزلت ان صح فلهذا كان قبل دخول رمضان
 وتأخير البيان الى وقت الحاجة جائزا واكتفى اولا باشتهاها في ذلك ثم صرح بالبيان بما التمس
 على بعضهم وفي تجويز المباشرة الى الصبح الدلالة على جواز تأخير الغسل اليه وحسنه وصو المصباح
 جنبا ثم اتموا الصيام الى الليل بيان آخر وفته واخراج الليل عنه فينبغي صوم العريان ولا
 شائش زوحم وان لم تكن في المساجد معتقون فيها والا عتبا في هو الملبث في المساجد
 بقصد القرية والمراد بالمباشرة الوطى وعن قتادة كان الرجل يعتكف فيخرج الى امراته فيباشرها
 فخرج منها عن ذلك وفيه دليل على ان الاعتكاف يكون في المسجد لا يخرج من المسجد دون
 مسجد وان الوطى يحرم فيه وتبين ان النبي في العبادات يوجب الفساد ذلك لحديث الله
 في الاحكام التي ذكرت فلا تقتضي قوما في ان يفرق الحد الحاجر بين الحق والباطل لئلا يذاب الباطل
 ضلالا فيخط عنه كما قال عليه السلام ان كل ملك حسنة واحسنة الله يحرمه فمن وقع حول
 التمس ويشك ان يقع فيه وهو ابلغ من قوله فلا تغتدوها وتجاوز ان يريد الجور والله يحرمه ومناميه
 كذلك مثل ذلك التبيين يبين الله اياته بالناس لعلهم يتقون عتاة الاوامر والنواهي كما
 تأكلوا آموكم بشئكم بالباطل ولا ياكل بعضكم مال البعض بالوجه الذي كرهه الله وبين نصب
 على الظرف او الحال من الاموال وتكونوا بها الى المحكام عطف على التمسى او نصب باضمار ان ولا دلاء
 الانشاء اي ولا تلغوا حكمها الى الحكم لئلا تكونوا بالظلمة من امور الناس بالانتم بما هي حجة
 انما كثرادة الزور واليمين الكاذبة او المتبسين بالانتم واكثر تعلمون انكم مبطون فان ارتكاب
 المعصية مع العلم بها اقبح من ان عبدان الحضرة ادعى الى امر القيسل ككدي في قطعه ارض ولم يكن
 بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجلدوا ويحلف امر الغيب فتم به ففر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين
 يشتركون بعهد الله واما انهم ثمة قليلا فارتفع عن اليمين وسلم ارض الى عبدان فنزلت وفي دليل على ان
 حكم القاضي لا ينفذ باطنا ويؤيد قوله عليه السلام انما انابشروا انتم تحضمون الى ولعل بعضكم يكون لكم
 بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما سمع منه فترقت له لشي من حق اخيه فاما انتم لم تقطعه من فان
 يشكركم عن اكله سالة معاذ بن جبل وغلبة بن عثم فقال ما بال اهل الابد يدق دقكا كما تحيط به في
 ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا قل هو موافق للناس في الحج انهم ساءوا عن الحكم في اختلاف حال التمس
 امره امر الله ان يجب بان الحكمة الظاهرة في ذلك ان يكون معاملة للناس يوفون بها امورهم ومما
 للعباد ان المؤقتة تصرف بها اوقانها خصوصا الحج من الوقت مراعى فيه اداء وقضاء
 والمواقيت جمع ميقات من الوقت والقرا فيمنه وبين المدة والزمان ان المدة المطيلة امتداد

Handwritten marginal notes at the top of the page, including religious and philosophical commentary.

حركة الفلك من مبدأها الى منتهىها والزمان مبدع مفسومة والوقت الزمان المفرد من كسر
وكس الريحان تكاثر التبيوت من نظم حورها ولكن التزم اشق فرا ابو عمر وورش وحفص
بضم الباء واليا فين بالكسر وقرا نافع وابن عامر تخفيف لكن ورفع البركان انصارا اذا اجمروا
لم يدخلوا دارا ولا قسما كان من بابها وانما يدخلون ويخرجون من الباب او من وجهه وراة وقيل من كل
براقين لهم انه ليس بابا وانما البرق اشق الحارم والشهوات ووجه اتصاله بما قبله انهم سألوا عن الامر بين
اوانه لما ذكرنا انها موافقة للحد وهذا ايضا من افعالهم في الحج ذكره للاستطراء او انهم لما سألوا عما
يعينونه ولا يتعلون بعلم النبوة وهرقوا السؤال عما يعينونه ويختص بعلم النبوة عطف بذكره جواب ما
سألوه تنبيها على ان اللاحق بهم ان ليسا لهما اتصال ذلك ويهتفوا بالعلم بها وان المراد به التنبيه على
تكميلهم السؤال وتمثيل حالهم بحال من ترك باب البيت ودخل من وامة والمعنى ليس البرق ان تقسوا في
مسائلهم ولكن الذين اشق ذلك ولم يحسروا على مثله والاشق التبيوت من نظم حورها اذ ليس في العدول براو
باشم الامور من وجوها وانقوا الله في ثبوت احكامه والاعتراض على افعاله كقولهم يشقون لشي
نظرة اباهم والبر وكانوا في ميتهل الله جاهدوا علام كلمته واعزاز دينه الذين يقاؤونكم
فيل كان ذلك قبل ان امروا باقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والحاجزين وقيل معناه الذين
يناصبونكم القتال وينوقع منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهائبة والنساء او
الكفرة كلهم فانهم بصدقت قتال المسلمين وعلى قصد ويؤيد الاول ما روى ان المشركين
صيدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحهم على ان يرجع من قابل فنجحوا
له مكة ثلثة ايام فرجع لعمري الفضاء وخاف المسلمون ان لا يعقوا لهم ويقاؤوا في الحرم والشهر
الحرام وكبر هو اذ كان فترك ذلك فقتلوا اباندا الفئال او بقتال المعاهد والمفاجاة به من غير
دعوة او الثلثة او قتل من نهى عن قتله ان الله لا يحب العتدين لا يريد منهم الخير واقتلوا في حث
تقتلوا في حث وجدتموهم في حل او حرم واصل الثقف الحد في ادراك الشيء علما
كان او علما فهو يضمن معنى الفلبة ولذلك استعمل فيها قال ما ما تقفوني واقتلوني فمن
انقض فلس الى خلود واخرجني من حثي اخرجني كذا اي مكة وفد فكل ذلك من لم يسلم
يوم الفتح والقتل اشد من القتل في الحجة التي يفتن بها الا شأن كالاخراج من الوطن اصعب
من القتل لدوام قهرها وتال النفس بها وقيل معناه شركهم في الحرم وصدى اياكم عنه اشد من
قتلهم اياهم فيه ولا تقاؤكم عند المسلمين الحرام حتى يقاؤكم كوفية لا تقاؤكم بالقتال و
هناك حرمة السجد الحرام فان قتلوا كذا قتلوا فيهم فلا تقاؤكم اقبلتكم ثم قاتلوا الذين هتوا حرمه وقيل
والكسائي ولا تقتلوا فيهم حتى يقتلوا كذا قتلوا كذا والمعنى حتى تقتلوا بقتلهم قتلنا بنوا اسدا

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discourse or providing commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including religious and philosophical commentary.

[illegible]

كذلك جزاء الكافرين مثل ذلك جزاءهم يفعل بهم مثل ما فعلوا اذ ان انتهوا عن القتال الكفر
فان الله عفو رحيم... يعفو عنهم ما قد سلف وقابلهم محلي لا تكور فتنة شركه ويكون الذين
لهم خالصه ليس للشيطان فيه نصيب فان انتهوا عن الشرك فلا جدوان الا على الظالمين اى
لا تقتدوا على المنهين اذ لا يحسن ان يظلم الا من ظلم فوضع العلة موضع الحكيم وسعى جزاء الظالم
سعى للشيا كل كونه فمر اعندى عليكم فاعندوا عليه او انكم ان فخر بينه وبين المنهين صرتم ظالمين
يعكس الامر عليكم والفناء الاول للتعقيب والثانية للجزاء الكثر امري بالشكر والحمد والثناء المشركون
ثم الحاسية في ذمة العفو وانفق خروجهم لهم القضاء فيه وكرهوا ان يقاتلواهم في منقصة
عنه هذا شر ابدك وهتكه بهتكه فلا تاكلوا له ولا تاكلوا من فضائل احتياج عليه اى كل جرمة
هو ما يجب ان يحافظ عليها في حق الفضايل فلما هتكوا حرمة شهرهم بالصدق فعلوا بهم
له وادخلوا عليهم عفو واقتلونهم ان فالتوكم كما قال فمن اعتدلك عليكم فاعتدوا عليه
لا تعتدوا على عبيدكم وهو قد ذكركم التقرير وانفقوا الله في الانتصار ولا تقتدوا الى ما لم يرخص لكم
كسوا ان الله مع المتقين فيهم ويصلح شأنهم وانفقوا في سبيل الله ولا يسئلك اكل المساك ولا
يا كرمكم الى التهلكة بالاسرار وتضليل وجه العايش او باليكف عن الغزو والافتاء فيه فانفقوا
وويسلطهم على اهل الكرم ويؤيدكم ما رمى عن ايدى اوب الانصارى انه قال لما اعز الله الاسلام و
له رجنا الى اهلنا واهلنا نفيم فيها وفضلها فترك او بالامساك وجعل مال فانه يوحى
بلاك الموتى ولذلك سمي الجبل هلاكاً وهو في الاصل انهاء السعى في الفسا والافشاء طرغ الشئ و
بالى التضمين مع انهاء الباء ضيق والمراد بالايدي الاغترس التهلكة والهلاك والهلاك واحد في
كالنقض والنسبة في الاغترس وانفسكم في الهلاك وقبل مقبلة لا تشلوا ما اخذت ايدىكم ولا تعلقوا ايدىكم
ليها في الفصول واخبروا اعداءكم واخلاقكم وفضلوا على الحاجب ان الله يحب المحسنين و
والعمره لله انما هما فاما مستحب المناسك لوجه الله وهو على هذا يدل على وجوبها وتوحيده
فرا واقبوا الحج والعمره وما رمى جابرانه قيل يا رسول الله العمره واجبه مثل الحج فقال
ان تعمركم خيرا لك معارض بما رمى من رجل اقل لعمره صلى الله عنه انى وجدت
من مكفوبين على اهلكت بهما جميعا فقال حديث لسنة نبيك ولا يقال انه فستد
نهما مكفوبين بفعله اهلكت بهما فجا زان ان يكون الوجوب لسبب اهلاله بهما لانه
لا لعل على الرجلان وذلك يدل على انه سبب الاهلاك دون العكس وقيل فاما ان كثر بهما
فلك ان تفرج كل منهما سيفا وان جرحه لهما لا تشق بهما بعرض دينوى او ان يكون للشفقة
ان احصرتم منكم فقال احصره احصره اذا حبسه ومنعه عن المضى مثل صدك واصدك
ان احصرتم منكم فقال احصره احصره اذا حبسه ومنعه عن المضى مثل صدك واصدك

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the Basmala (Bismillah) and various religious phrases.

والمراد حصر العدة عند مالك والشافعي لقوله فاذا امنته ولقوله في الحدسية وقوله بن عبد الله بن عباس
حصر العدة وكل منع من عدا او مرض وغيرهما عند ابى حنيفة لما روى عنه عليه السلام من كسيرة عمر
فعله الحج من قبل هو ضعيف قل بما اذا شرط الا حلال به لقوله عليه السلام لضبانة بنت الزبير
واشترط في قوله اللهم على حيث حبسني فما استتسبر من الهدى فعملكم ما استيسر وقلوا اجب استيسر
او فاعدا ما استيسر فالمعنى ان احصر المحرم واراد ان يخلل يخلل بزوج هذه نسبه عليه من بدنة او فقرة او شاة
حيث احصر عند الاكثر لانه عليه السلام خرج عام الحد بعبدة بما روى من الحلل وعند ابى حنيفة بيعت به
ويجوز للمبعوث بين يوم اماره في اماره يوم موطن انه خرج لخلل لقوله ولا تخطوا من ترك حتى يبيع الهدى
تجلكه اى لا تخلوا حتى تعلموا ان الهدى المبعوث الى الحرم بلغ محله اى مكانه الذي يجب ان يخرج فيه وحمل
الاولون بلوغ الهدى عليه على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حللا كان حراما او فضاها على الهدى دليل على
الفضاء وقال ابو حنيفة في بيعه لفضاء ولحلل بالكسر يطبق للكان والزمان والهدى جمع هدية كجاء وحديثه
وفرى من الهدى جمع هدية كطلى في مطية فمن كان منك مكره فضاها مكره الى الحلل اوكية اذنى من راسه
كجراحه او قل قفركية اى فعله فدية ان خلل من صبيح او صدف او شاة او شاة بياك الجنس الفدية واما فضاها
فقد روى انه عليه السلام قال كعب بن عجرة لملك اذك هو اذكك قال نعم يا رسول الله قال خلل ونم
ثلاثة ايام او فصدق بغيره حل ستة مساكين او انسانك شاة او الفرفر ثلث اصوع فاذا امنته الا حصار او كند في
حال من وسعة فمن منع يا كعب فاعطى الحج فمن استسبح واستغفر بالنقر الى الله بالعرة قبل الا فضاها بغيره باجم في
اشهر وقيل فمن استسبح بعد الخلل من عمره باستباحة غنم الا حرام الى ان يحرم بالحج فما استتسبر من
الهدى ففعله دم استيسر بسبب التمتع فهو حرام بذي ذبحه اذ احرم بالحج فلا اكل له من ذبحه قال ابو حنيفة
انه دم منك فهو كذبحه فمن كرم كرم الهدى فصياك ثلثة ايام في الحج في ايام الا شاة الى بعد احرام
وقيل الخلل وقال ابو حنيفة في اشهر بين الاحرامين والاحرامين سابع ذى الحجة وثامنه وناسعه
ولا يجوز يوم الفطر وايام النحر في عند الاكثرين وسبعة ايام ارجعكم الى اهل بيوتكم وهو احد قوله
الشافعي او فضره وفرضه من اعماله وهو قوله الثاني ومن ذهب ابو حنيفة رحمه الله وقرنه سبعين
عطفا على محل ثلثة ايام تلك عمره فذلك في الحساب وقادى فيها ان لا يؤمن ان الواو بمعنى او
كقولك جالس الحسن وابن سيرين وان يعلو العدة حلة كما علم تقصيرا في ذلك قال العرب يحسنو الحساب
وان المراد بالسبعة العدة دون الكثرة فانه يطابق لهما كما في صفة مؤلف وفيه المباعدة في حافظة العدة
او مبينة كمال المشقة فانه اول عدة كامل ذبه يثنى الاحاد ويوم حراتها او مقيد ففقد كمال بدلتيها من الهدى
ذلك اشارة الى الحكم المذكور عندنا والتمتع عندك حنيفة رحمه الله اذ لا تمتنع ولا قران احصائه
السجد الحرام عندك فمن فعل ذلك منهم عليه دم حيا به لئلا يكون ناهية حاضرا السجد الحرام ومومن كان من الحرم

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion of the text and providing additional legal opinions and references.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including various religious phrases and references.

على مشافهة الفهر عندنا فان من كان على اقل فهو مقبلا لحرمانه او حكمه وممبكه ورواه الميقات عندنا واصل
الحل عند طائفة من غير الكه عند مالك واثقوا لله في الحافظة على او امره ونواهيها وخصوصا في الحج واعلموا
ان الله سبحانه العقب لمن لم يتق الله في صدق كماله العلية عن العصبان الحج أشهر او وقتا كقولك البد شهران
معتقوا ما كان معدوات وجشوا وذنو الفداء وشتم من جهة الحجة بليدة الشهر عندنا والعشر عندنا وحينئذ
ودو الحجة كله عند مالك وبناء الخلاف على ان المراد بوفته وفته احرامه او وقت اعماله ومناسكه او ما
لا يحسن فيه غيره من الناسك مطلقا فان ما تكاكره العبر في بنية ذي الحجة وابوحيفة وان صحح الاحرام به
قبل شوال فقد استكرهه وانما سمي شهرين وبعض الشهر شهر فامة للبيض مقام الكل او اطراف الجمع على ارفق
الواحد فمن قرع من الحج فمن اوجبه على نفسه بالاحرام ذين عندنا وبالنسبة اوسوف الهدي عندنا
ابوحيفة وهو دليل على ما ذهب اليه الشافعي وان من احرم من الحج لزمه الانكاف فلا ترفق فلا احرار او
فلا تحسن من الكلام ولا فسوف ولا خروج عن حدود الشرح بالكتاب المخطوط ولا جدال ولا طمع
الحديث والرفعة في الحج في ابامه فالثالثة على قصد النوى للسبب والذلة على انها حادثة بان لا تكون ولا كانت
منها مستقيمة في انفسها فاف الحج اعني كلبس الحر في الصلوة والطيب بغيره الظاهر لانه خروج عن مقتضى الطبع و
العادة المحض العبادة وقرأ ابرك ثلثه وابوعمره الاولين بالرفع على معنى لا يكون رفقا ولا فسوف والثالث
بالفتح على معنى الاخبار بانفسه الخلاف في الحج وذلك ان فريشا كانت لغاية مسائر العرب بنصف بالشعر لحرمانه وارتفع
الخطابان ابروايان يقيفوا ايضا بعرفة وما تقفوا من خير بركة الله حث على الخير عرفت النبي عن الشهر يستبدل به
ويستعمل مكانه وتزداد في خير الزاد التقوى ونزول المعاد كماله النفوس فانه خير زاد وقيل ذلك اهل المن
كانوا يحجون ولا يزدون ويفي لون من منوكون فيكونون كمالا على الناس فامر ان يزدودوا وسوقه لابرار
في السؤال التخييل على الناس واثنون يا اولي الاب كالباب في رغبة اللب خشية الله ونفواه حشرهم على النفوس
ثم امرهم بان يكون المفصوح بهما هو الله فيزيدوا عن كل شيء سوى الله فقال وهو مقتضى العقل للمعرجين نحو
الحق والذات خص او لولا لباب لهذا الخطاب لكس على كونه كمالا ان يذبحوا اي فطما بفضلا من ركب
عطاء ورزقانه بريد الرب بالجماعة وقيل كان عكا وطحينة وذلما من اسوافهم في الجاهلية يقيمون فلو اسلم الحج
وكانت معاشيتهم منها خداما لا اسلاد فاقوا منه فزلت في كماله من عرفات فدفن منها بكثرة من افضله
انما صلبه بكنة واصلة افضله انفسكم في قول المقول كما حدث في دفن من البصر وعرفت جمع سعي كاذر كان في
انما من وكسره فيه العلية والثالث ان ثوبا الجمي ثوب المشاة لاشق من التمكن ولانك يحجم مع الارض وذباب
الكس في نبع ذهاب الثوب من خبر نحو ضرب ابد الشعر وهذا ليس كذلك ان ذهاب الثوب ان يكون لثا لا تورد وي
ليست فانه لاني سمع الان في هذا علم من جمع الموشاة وبكم مفدا كما في سعاد ولا يصح فقدي هذا لان المذكرة
غفر من حيث كان كليل لا يمتنعها بما بالثقت تكايفك وانما سمع الموقف اعرفه لانه قد لا يبراهيم عليه السلام

اعلى مسافة الفهر عندنا فان من كان على اقل فهو مقبولا كما هو في حكمه ووراء الميقان عندنا والجل
الحل عند طائوس غير الملك عند مالك واثقوا الله في الحاخظة على اوامر ونواهيها وخصوصا في الحج واعلموا
ان الله يكره في العقاب لمن لم يتيقه في رصد كراهية العلم به عن العيصان الحج أشهر أي وقته كطوالت البرد شهران
معه ما كان معدوات ووشوال وذو القعدة وشعب ثم جئنا الحجة بلبلة الشهر عندنا والعشر عندنا بوجبة
ود والحجة كله عند مالك وبناء الخلاف على ان المراد بوفته وقت اجماعه او وقت اعماله ومناسكه او ما
لا يحسن فيه غير من المناسك مطلقا كان ما تكرر العشر في بقية ذي الحجة وابو حنيفة وان حج الاحرام به
قبل شوال فقد استكرهه واما سمي شهرين وبعض الشهر أشهر فامة للمبعض مقام الكل او اطراف اللحم على اذن
الواحد فمن قرع بين الحج فمن اوجبه على نفسه بالاحرام ذبهن عندنا وبالنبيلة وسوف الحل في عند
ابو حنيفة وهو دليل على ما ذهب اليه الشافعي وان من احرم ما يحل لزمه الا تمام فلا حرقت فلا اجماع او
فلا تحسن من الكلام ولا تقوى ولا خرج عن حدود الشرح بالسنة او ركاب الخطوات ولا جلال ولا طمع
الحمد والرفعة في الحج في ابامه فخر الثلاثة على قصد النوى للسبب والذلة على انها حادثة بان لا تكون ولا كانت
منها مستقيمة في اغنيها ففصل الحج ائتمن كل من لم يزل في الصلوة والطيب بغيره الظاهر لانه خرج عن مقتضى الطبع و
العادة الحضر العبادة وقراء اربعين بغيره وعشر الا ولين بالرفع على من لا يكون رفا ولا ضوفا والثالث
بالفعل على من لا يخبر بانفسه الخلاف في الحج وذلك ان قرشيا كانت تحالف سائر العرب شتفت بالشعر الحرام فارتفع
الخطابان ابرو اياك يقفوا ايضا بعرفة وما تقفوا من خير بركة الله حث على الخير وعقبت النوى عن الشر ليستبدل به
ويستعمل مكانه وتزداد اوقاف خير الزاد الثقوي ونزول المعاد كالتقوى فانه خير زاد وقيل ذلك اصل العن
كانوا يحجون ولا يزدودون ويفعلون من مشيكون فيكونون كالأهل للناس فامر ان يزدودوا وشيخواهم
في السؤال التثليل على الناس والفقير يا أولي الألباب فان فضيلة اللب خشية الله ونهواه حثهم على التقوى
ثم امرهم بان يكون المفصوح بهما هو الله فينبأوا عر كل شيء سوى الله فقال وهو مقتضى العقل العرفي نحو
القول فلان كخص او لولا سباب هذا الخطاب ليس عليك وجه فاح أن يذنبوا في ان يطلبوا فضلا فزاد ربه كم
عطاء وورقا منه يريد الرب بالعرفه وقيل كان عكاظ وجهة وذو الحجاز اسواقهم في الجاهلية يفبعون ما لم يسمي الحج
وكانت معاشهم منها فاجل ما جاء الاسلاف فاعلموا فزلت في كذا فضلا من عمرات دفعهم منها بكرة من افضلك
اذا صلب به بكن واصاله افضل انفسكم في النقول كاحل في دفع من البصا وعرفان جمع سعي كاذر ما في
انما في كسره فيه العلية والثالث لان شئنا الجمع ثوب الثابتة لاثنتين التكن ولان ذلك يجمع مع الامر وذخايب
الكسرة في ذهاب الثوبين من غير عوض ابل الصبر رهن الصبر لكنت اولا والثالث ادا ان يكون ابناء المذنب ذرية
ليست له فالثالث انا في مع الالف اني فيلما علمنا جميع الموتى وبذلك مفلا كما في سعاد ولا يصح فقديها كان المذنب كذا
فتمنع من حيث كان كذا لا لا خفاصها بالثوبت كذا وبذلك واما سمي الموقف اعرف لانه قد لا يبراهيم عليه السلام

[illegible]

الجنة وقنا عذاب النار معناه اخذنا من الشهوات والذنوب لمودية ال الناب امثلة للمراد بها أو ليكن اشارة
 الى الفرض الثاني وقيل انهما لهما نصيب كما كتبوا اي من جنسه وهو جبراه او من اجاله كقوله شال على خطيائهم
 اغروا او ماد عوايه نظيرهم منه ما قد ناسبه الدعاء كيداً له من الاعمال والله سبحانه يحسب العباد
 على كثرتهم وكثرة اعمالهم ومقدار الحجة او يوشك ان يغير القيامه ويجاسب الناس قبحا والاطاعات
 واكتساب الحسنات واخذوا الله في آيات ومعاد كذا في كبري في ادبار الصلوات وعند فتح الفريدين وك
 الجاهل غيرها في أيام المشرق فمن لم ينجح من استعجل النصرة يومئذ يوم القدر والذكر بعد أي من يقر في ثا
 أيام المشرق بعد رمي الجمار عندنا وقبل طلوع الفجر عندكم فلا راق عليكم باستعجاله ومن تأخر فلا راق عليكم
 فمن تأخر في النصرة حتى في اليوم الثالث بعد الزوال وقال ابو حنيفة لم يجوز تقديم رصيه على الزوال ومعه
 في الأثم بالتعجيل والناخير الفريدين هما والرجاء على اهل الجاهلية فان منهم من اتم المنجول ومنهم من اتم المنجول
 اي الله في ذكر من الفريدين او من الاحكام لا ينفق لانه الحاج على الحقيقة والمنفعة به او لاجله حتى
 لا ينصرف بل يثبت ما يحرم منها واتفقوا الله في جميع اموركم بعدكم اكلوا الاكل الى ان تحشرون للجنة بعد اهلها
 واصل الحشر الجمع وضم المنصرف ومن الناس من ينجح قوله في ذلك وعظم في منسك والنهي حبره في الانسان
 لجلسه بسبب المنفعة في الخلق الذي يتعلون بالقول في ما يقوله في اول الدنيا واستجاب لمعاش او في معنى الدنيا فافا
 مراده مراد عا المحبة واظهار كذا ما كان او يعجبك في قوله في الدنيا حلاوة وضاحية ولا يعجبك في الاخرة لما أعزبه من
 الدمشق والمليحة او لانه لا يخفى من له في الكرامة وكثيره الله على ما وقوله في الجنة يستشهد الله على ان له في قلبه موافقاً
 وتكون كل انصاف ومثاله العداوة والجدال المسلمين والخمس الحاحية ويجوز ان يكون جميع خصم كعب صفا معبناش الخصم
 خصوصية قيل انك في الاخص من شرف النفقة وكان حسن المنظر احوال النطق بوال رسول الله مودعة الاسلام وقيل في
 المنافقين كلهم واذا اكل ادموا وضرب عنك قيل انك صاير الياسم في الارض فيسجد كما في قوله تعالى
 والشكل كما فعله الاخص شقيق اذ منهم واجزى لهم واعلمك مواشيمهم او كما فعله ولاه السوء بالفضل والافان او
 بالظلم حتى يبين الله لشوبه المطر في ملك الحزن والنسل والله لا يحب الكفاية كما في قوله فاحذر واغضبه عليه واذا قيل له
 ابن الله احذر ان لا يرا الاخر حمله الاغفة وحية الجاهلية على الاضال في يوم بانفاه لاجا من فوان احذر بلك اذ انك
 عليه والزمنة اياه فحسنة كنهه جرائه وذا با وجهه في دار العقاب في اهل جرادق النار وقيل معرب
 ليس لها جواب قسم مقول والخصوص من له عذرة في العلم ببول الفريدين قبل وطال الحجة في الناس من كثيره نفسه
 يدعي كذا في الجحيم او يافى بالمعروف وينهي عن المنكر حتى يقتل ابتغاء مرضات الله طلبا لرضاه وقيل انها ترفع نفسه بسبب
 الرجوع اخذ المشركون وادعوا ليرتد فقال في شيخ كبير فيفكر ان كنت معكم ولا يضر كما كنت عليك في قلبي وما انا
 عليه وخذ ما اكل فخلوا منه ولت في الدنيا والآخرة رزقك بالعبادة حيث ارشدك الى مثل هذا الشراء وكافهم
 بالحق فريضهم ثواب الفرة والشبه لاديا كذا الذين آمنوا اذ دخلوا في التمسك كاذر السلام والكسوف والافق الاستسلام



هذه نسخة من كتاب...
 المكتبة...
 في...
 ١٣

هذه نسخة من كتاب...
 المكتبة...
 في...

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional context for the main text.

و الطاعة ولذلك يطلق في الصلوة والاسلام فقهه انك تدين ونافع والكسائي وكسره الباقون وكفاة
اسم الجلالة لانها كتبت الاجزاء من النصف حال من الضمير والاسلام لانها كتبت كالحب قال السليم تكتب منها
ما رخصت به والحرب ككتبتك من انفسها جرع والمعنى استسلموا لله واطيعوا جملة ظاهره وباطنه و
للمناقين او ادخلوا في الاسلام ككتبتك ولا تطوا به غيره والكتاب لم يوصى اهل الكتاب فانهم بعد
اسلامهم عظموا السبب وحرموا الابل والبيات او في شرف الله كلها بالايمان بالانبياء والكتب جميعا ونظما
لاهل الكتاب او في شعب الاسلام واحكامها فلا تخلوا النبي والحطاب للمسلمين ولا تشيعوا الخطون
الشيطان بالنفري والنفري انه ككوهي ومعين ظاهر العداوة ونزكتم عن الدخول في السلم من
بعد ما جاءكم من الكتاب ايات واجمع الشاهدة على انه الحق فاعلموا ان الله عز وجل لا يخفى الا شقاق حكمكم
لا ينظم الابن هل يظنون استقامت معنى النفور ولذلك جاء بعد الا ان ياتيهم الله اي ياتيهم امر او يغيث
كفوله نورا وبان امر ربك فجاءهم باسنا او ياتيهم الله بياسه فخذ الماني به للدلالة عليه بقوله ان الله عز وجل
حكيم في ظلال جمع طلة كقوله وقل في ما ظلك وقري ظلال كقوله من الغمام السحاب لا يبيض وانما
بانيهم العذاب فيه لانه مظنة الرحمة اذا جاء منه العذاب كان قطع لان البشر اذا جاء من حيث لا
يحتسب كان اصعب فكيف اذا جاء من حيث يحتسب خيرا والمثلثة فانهم الواسطة في البيان امره او الامور
الحقيقة ساكس وقري بلجر عطنا على ظلال والعامر وضوي الامر ان امره اهل اكرمهم وقري منه وضع للماض
سوضع المستقبل لدفعه ويتقن وقري وقري وقضاء الامر عطا على الملائكة والاله يخرج الامور رشا ابن
كتير ونافع واجمعهم وعاصم على انه من الرجوع وقري الباقون على البناء للفاعل بالذات غير يعقوب على
انه من الوجوه وقري بالنداء وبناء المفعول مثل ياتي امر الرسول او كل احد والمراد بهذا الرسول
فقرهم كد اتيهم من اية مبينة مجزئة ظاهرة او اية في الكتب شاهدة على الحق والصواب على الانبياء وكه
خبرية او استقامت مقربة وعلمها النصيب على المفعولية او الرغب بالانبياء على حذف العاقل من الخبر واية من هذا
ومن كجمل ومن ياتي الله فافسب الهدى الذي هو اجل النعم جعلها سبب لصلاته واد
الربيع في السائل الزائف من كجاءه ثم بعد ذلك وصلت اليه من مفرقه وفيه نفي عن انهم يدعون كجاءه عطفها
ولذلك قيل فديها فديها ومن يديل فون الله تبارك العقاب فيعاقبه استد عفوية لانه اذ كتب شد جرمه
مزين الذي كقونا الحيوان الذي حصلت في اعنهم واشهرت عنها في فلوهم حتى تها ككوا عليها واعزها
عن غيرها والمنزلة على الحقيقة هو الله تعالى فما من شيء الا وهو على ويدل عليه فرة زير على
البناء للفاعل ومكمل من الشيطان والقوى الحيوانية وما خلفي الله فيها من الامور البهيمية
الاشياء الشهيدة من بالبرص وكسرت من الذين امنوا يريد فقراء المؤمنين بلال وعامر صديق
اي ليسا ذلونا من اديهم فون بهم على رضاهم الدنيا وافيكم على العقبة ومن الانبياء كانهم جعلوا عبدا
الاسم في الاصحاح

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the commentary or providing additional examples and explanations.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, likely concluding the commentary or providing a summary.

[illegible]

المراة ونحوه بالفنية التي هي كالثوبة وإن عزموا الطلاق وان صعدوا فإِنَّ اللهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ
فرضهم فيه وقال أبو حنيفة إلا يلاعن في أربعة أشهر فسادونه وحكم أن المولى أن قال والمدة بالوطى قد
الوطى إن شجر حب الفتي وإن الوطى أن يكتم المرأة ما كانت بعد طلاقها وعند أبي طالب بعد المدة بأربعة أشهر
فإن طلق عنها طلق عليه الحاكم والمطاعين ويدعي المدخل من ذوات كذا لما دللت الآيات أن الحكماء حكموا
خلاف ما ذكره بعض خبيثي الأثر بغير نصيب للنكاح في الاستعانة بانه ما يجب أن يسارع إلى امتثاله وكان الخطيب قد
يمثل لأمر في جرحه فلو كان الدعوى مطعون في دعواه على السنن زيد فضل تأكيد ما تضمنه من صحيح وبني على النصيب من نفق
النساء طوعا أو بالرجال فمن كان يقع منها على النصيب ثلاثة فمضى نصيبه على الظرف أو المفعول به لا يرضى مضيقا أو جرح
مقدور وهو يطابق لنقض قوله عليه السلام دعي الصلوة أيام أقرائك وللشهر الفاصل بين جرحته بقول الأحناف عموم
مأذون في رضة لما ضحك فيها من نكاحها وأصله الانتقال من الطهر إلى الحيض وهو المراجعة والاية لا دلالة لها
برادة الرحم لا تنقض كما كانت الحنفية نقوله ثم قلنا من نفقته من نفقته وقت طهره والطلاق المشرع لا يكون في
الحيض ما قوله عليه السلام طلاق لاية ظليقتان ودرهما حصتها فلا ينفقها وإلا انفقت في حق ابن عمر
فلا يراجعها ثم يسكنها حتى تظهر فتنفس منظرها من نكاحها مسك بعد أن شاء طلق قبل أن يمس فذلك لغة التي أمر الله
أن تطلق بها النساء وكان الفقيهون يذكرون بصيغة الفلانة التي هي لا تزني ولكنهم يشعرون في ذلك فيستعملون كل واحد
من البنائين مكان الآخر ولعل الحكماء علموا المطلقات ذوات الأقدام فخصن بعض الكثر فخصن بناءها وكحل لغيره أن
يكون من ما خلق الله في أرضها من من الولد الحيض استحكاك والعاش وأطالها لحرارة وفيه دليل على أن قولها
مقبول في ذلك إن كان يومها والله وألوم الأخر للامر المراجعة فنفقت في الحال بما أخص بل الشبهة على أنه بناء لا يمكن
وان المؤمن لا يجر عليه ولا ينفق له أن يفعل بقولهم في الزواج المطلقات حتى يبرأ من أكل النكاح وارجعية اليهن ولكن
إذا كان الطلاق رجعا إلا أن التي تملوها فافعلوا حتى الرجوع اليه ولا امتناع فيه كما لو كرر الظاهر خصصه
البعولة جمع بعل النساء ثمانية لجمع كالمعنى والمحولة أو مصدر من قولك بعل حسن البعولة يعني به أو أقيم مقام
المصالحات في أصل بعل لهن في أصل ما دعنا بغيره الفاعل في ذلك أي في زمان النصيب أراد أو أصلا
بأرجحة لا ضرر للمرأة وليس المراد منها شرطية قصد الأصلح للرجع بل الشرع عليه والنفع من قصد الضرر
وكن مثل التي تكفي بالعرف أي ونحن حقوق على الرجال مثل حقوقهم عليها في الوجع ونحوها المطالبة
لا في الجنس للرجال عتقهم في رجعة زيادة في الحق وفضل فيه لأن حقوقهم في أنفسهم حقوقهم فيهم الكفاية
الضرر ونحوها أو شرف وفضيلة لأنهم قوام عليهن وحراس لهن ليشركوهن في عرض الزوج ويخصون بفضيل الزوج
ولا تنافي والله عز وجل يفيد على استقام من خالف الأحكام حكمهم بشرعها الحكم ومصالح الطلاق من كان
الطلاق الرجعي شنان لما روي أنه عليه السلام سئل عن الثالثة فقال عليه السلام لا بأس بها وأما ما كان
الطلاق الشرعي ظليقة بعد طليقة على النفر وإن كان ثالث الحنفية لمع بين المطلقين في الثالث بدعة

الزواج الاصل في الآخر بالزوج انما انما في الله ان كان في ظنهما انهما فيما كاحل الله تعالى
وشرعه من جفوا الزوجية ونفسه نظر بالعلم ههنا كغير سديد لان عواطف الامور خفية ينظر ولا يقبل
لانه لا يقال ان يكون من ان ينصبه للنوع وهو ينافي العلم وتلك حكمة الله اى الاحكام المذكورة
بما لا يقبل من غير كونه من غير ان يعارضه العلم واذا اطلقتم النساء فليكن اجابتهن اى اخره من ولا اجل طلاق للذي
ولمنه لها ما قبل لغيره لانسان رطوي الذي به ينهي فان كل من مستكمل من العهر من اهل الله اجابته البولي هو الوصول
الشئ وقابل الدومنه على الاشياء وهو المراد من الآية ليصح ان يرب عليه في مسكونه في غير من مسكونه
اذ لا يشاء بعد انفسه الاجل في كلفه فلهي من غير ضرر او حرج من خسران طول هو عاقل الحرة في
الصبي فلا حرج عليه ولا حرج من غير ان لا ترا حرج من رادة الاضراء من كان للطلاق يترك المعتد حتى تشاء الاجل في
غيره اجبها ليطول العدة عليها فني عنه بعد الاخر فينبغي ان يصب ضررا على العدة او الحال يجب مضار من يعقل
لنظروا من بالطلول او الاجل الا انفسه والامر منفسه باضرار اذ المراه تقيدها ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه بغيرها
للعقاة والخير وانما ان الله عز وجل قال لا يضر منكم شيئا والله عظيم اعلم ان العدة انما هي من اجل طلاق
عن العدة واداره الاخر فينبغي ان يترك وطول ويغيب ويحول كنت العدة فزالت وعنه عليه السلام في ذلك
حديثه من غير حرج الطلاق والتمسك والعنف واذكر في الله عز وجل ان من حلفت على ما يسبغ وبغته من على السلام
بالشكر والقيام بحجها وما اكل عليه من الحجاب الحكيم الفلن والسنة افرح بما بالذكر انظر الى الشرع بما يظن كونه ما انزل
عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله يحول شيء عليكم فاكيد خماسية واذا اطلقتم النساء فليكن اجابتهن اى انفسه
عن الشافعي في حقه الله عنه دل على ان الكلا من على اذ ان البولي من فلا تعضلوهن ان يتجنن او ايجن الى اطباء الاولياء
ما روي في نهات في معقل بن يسار حين عضل اخاه جعلا ان رجع الزوجا الاول بلا سبب فكون دليلا على المراه
لان رجع نفسه اذ لو كانت منه لم يكن بعضل اوله من ولا يضر باسما السكاح اليهن لانه بسبب خوفه على اذنه وقيل ان
الذين بعضلون نسائهم بعد الله ولا يتركهن من يتزوجن من ولانا وفيل لانه جوازه واذا اطلقته وقيل الاوليه والزوج
قبل التامس كالمهم والمعنى يوجب نكاحكم هذا امره اذ اوجلبت بهم وهم راضون به كانوا كافا عاقلين والعقل الحبس الضيق منه
عضلن الدراجة اذ انشدت بغيرها فلم يخرج اذ ارضاوا ابائهم اى الحجاب والنساء وهو ظن من ينكر بولا فضله بغيره
بما كره في كونه المروءة حال عن الضمير المرفوع او صفة مصدر محذوف في نهات كذا ما كان المعروف وفيه دلالة على العضل المرفوع
من غير كره غير ذلك اشار في راضن ذكره والمطال للجمع على تاريل للقبيل او كل واحد من الكاف في حرج المطال في الله
الحاضر في الشق من دون تعيين الخطابين الرسول صلى الله عليه وسلم على طر من قولها ايها النبي اذ اطلقتم الله لا ينفك على احضار الاشراك
او كذا فيصير كل احد وعظيمة من كل من كره ومهره بالله واليوسر لا يجوز لانه المنطوقه وللشئ فيكون العاقل في ذكره اذ ان
انضموا الى من لا يملكه الله تعالى فافهم من النعم والصلاح وانتم لا تعلمون لفسق عكمه والاولاد في حرجه اذ ذكر في امره من كذا
للباعية ومضاه الدين او الوجوب فيحس بما اذالم يرضع الصبي من امه او موجه له طاروا عن والوالدين الاستيجار

الزواج الاصل في الآخر بالزوج انما انما في الله ان كان في ظنهما انهما فيما كاحل الله تعالى
وشرعه من جفوا الزوجية ونفسه نظر بالعلم ههنا كغير سديد لان عواطف الامور خفية ينظر ولا يقبل
لانه لا يقال ان يكون من ان ينصبه للنوع وهو ينافي العلم وتلك حكمة الله اى الاحكام المذكورة
بما لا يقبل من غير كونه من غير ان يعارضه العلم واذا اطلقتم النساء فليكن اجابتهن اى اخره من ولا اجل طلاق للذي
ولمنه لها ما قبل لغيره لانسان رطوي الذي به ينهي فان كل من مستكمل من العهر من اهل الله اجابته البولي هو الوصول
الشئ وقابل الدومنه على الاشياء وهو المراد من الآية ليصح ان يرب عليه في مسكونه في غير من مسكونه
اذ لا يشاء بعد انفسه الاجل في كلفه فلهي من غير ضرر او حرج من خسران طول هو عاقل الحرة في
الصبي فلا حرج عليه ولا حرج من غير ان لا ترا حرج من رادة الاضراء من كان للطلاق يترك المعتد حتى تشاء الاجل في
غيره اجبها ليطول العدة عليها فني عنه بعد الاخر فينبغي ان يصب ضررا على العدة او الحال يجب مضار من يعقل
لنظروا من بالطلول او الاجل الا انفسه والامر منفسه باضرار اذ المراه تقيدها ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه بغيرها
للعقاة والخير وانما ان الله عز وجل قال لا يضر منكم شيئا والله عظيم اعلم ان العدة انما هي من اجل طلاق
عن العدة واداره الاخر فينبغي ان يترك وطول ويغيب ويحول كنت العدة فزالت وعنه عليه السلام في ذلك
حديثه من غير حرج الطلاق والتمسك والعنف واذكر في الله عز وجل ان من حلفت على ما يسبغ وبغته من على السلام
بالشكر والقيام بحجها وما اكل عليه من الحجاب الحكيم الفلن والسنة افرح بما بالذكر انظر الى الشرع بما يظن كونه ما انزل
عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله يحول شيء عليكم فاكيد خماسية واذا اطلقتم النساء فليكن اجابتهن اى انفسه
عن الشافعي في حقه الله عنه دل على ان الكلا من على اذ ان البولي من فلا تعضلوهن ان يتجنن او ايجن الى اطباء الاولياء
ما روي في نهات في معقل بن يسار حين عضل اخاه جعلا ان رجع الزوجا الاول بلا سبب فكون دليلا على المراه
لان رجع نفسه اذ لو كانت منه لم يكن بعضل اوله من ولا يضر باسما السكاح اليهن لانه بسبب خوفه على اذنه وقيل ان
الذين بعضلون نسائهم بعد الله ولا يتركهن من يتزوجن من ولانا وفيل لانه جوازه واذا اطلقته وقيل الاوليه والزوج
قبل التامس كالمهم والمعنى يوجب نكاحكم هذا امره اذ اوجلبت بهم وهم راضون به كانوا كافا عاقلين والعقل الحبس الضيق منه
عضلن الدراجة اذ انشدت بغيرها فلم يخرج اذ ارضاوا ابائهم اى الحجاب والنساء وهو ظن من ينكر بولا فضله بغيره
بما كره في كونه المروءة حال عن الضمير المرفوع او صفة مصدر محذوف في نهات كذا ما كان المعروف وفيه دلالة على العضل المرفوع
من غير كره غير ذلك اشار في راضن ذكره والمطال للجمع على تاريل للقبيل او كل واحد من الكاف في حرج المطال في الله
الحاضر في الشق من دون تعيين الخطابين الرسول صلى الله عليه وسلم على طر من قولها ايها النبي اذ اطلقتم الله لا ينفك على احضار الاشراك
او كذا فيصير كل احد وعظيمة من كل من كره ومهره بالله واليوسر لا يجوز لانه المنطوقه وللشئ فيكون العاقل في ذكره اذ ان
انضموا الى من لا يملكه الله تعالى فافهم من النعم والصلاح وانتم لا تعلمون لفسق عكمه والاولاد في حرجه اذ ذكر في امره من كذا
للباعية ومضاه الدين او الوجوب فيحس بما اذالم يرضع الصبي من امه او موجه له طاروا عن والوالدين الاستيجار

الزواج الاصل في الآخر بالزوج انما انما في الله ان كان في ظنهما انهما فيما كاحل الله تعالى
وشرعه من جفوا الزوجية ونفسه نظر بالعلم ههنا كغير سديد لان عواطف الامور خفية ينظر ولا يقبل
لانه لا يقال ان يكون من ان ينصبه للنوع وهو ينافي العلم وتلك حكمة الله اى الاحكام المذكورة
بما لا يقبل من غير كونه من غير ان يعارضه العلم واذا اطلقتم النساء فليكن اجابتهن اى اخره من ولا اجل طلاق للذي
ولمنه لها ما قبل لغيره لانسان رطوي الذي به ينهي فان كل من مستكمل من العهر من اهل الله اجابته البولي هو الوصول
الشئ وقابل الدومنه على الاشياء وهو المراد من الآية ليصح ان يرب عليه في مسكونه في غير من مسكونه
اذ لا يشاء بعد انفسه الاجل في كلفه فلهي من غير ضرر او حرج من خسران طول هو عاقل الحرة في
الصبي فلا حرج عليه ولا حرج من غير ان لا ترا حرج من رادة الاضراء من كان للطلاق يترك المعتد حتى تشاء الاجل في
غيره اجبها ليطول العدة عليها فني عنه بعد الاخر فينبغي ان يصب ضررا على العدة او الحال يجب مضار من يعقل
لنظروا من بالطلول او الاجل الا انفسه والامر منفسه باضرار اذ المراه تقيدها ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه بغيرها
للعقاة والخير وانما ان الله عز وجل قال لا يضر منكم شيئا والله عظيم اعلم ان العدة انما هي من اجل طلاق
عن العدة واداره الاخر فينبغي ان يترك وطول ويغيب ويحول كنت العدة فزالت وعنه عليه السلام في ذلك
حديثه من غير حرج الطلاق والتمسك والعنف واذكر في الله عز وجل ان من حلفت على ما يسبغ وبغته من على السلام
بالشكر والقيام بحجها وما اكل عليه من الحجاب الحكيم الفلن والسنة افرح بما بالذكر انظر الى الشرع بما يظن كونه ما انزل
عليكم واتقوا الله واعلموا ان الله يحول شيء عليكم فاكيد خماسية واذا اطلقتم النساء فليكن اجابتهن اى انفسه
عن الشافعي في حقه الله عنه دل على ان الكلا من على اذ ان البولي من فلا تعضلوهن ان يتجنن او ايجن الى اطباء الاولياء
ما روي في نهات في معقل بن يسار حين عضل اخاه جعلا ان رجع الزوجا الاول بلا سبب فكون دليلا على المراه
لان رجع نفسه اذ لو كانت منه لم يكن بعضل اوله من ولا يضر باسما السكاح اليهن لانه بسبب خوفه على اذنه وقيل ان
الذين بعضلون نسائهم بعد الله ولا يتركهن من يتزوجن من ولانا وفيل لانه جوازه واذا اطلقته وقيل الاوليه والزوج
قبل التامس كالمهم والمعنى يوجب نكاحكم هذا امره اذ اوجلبت بهم وهم راضون به كانوا كافا عاقلين والعقل الحبس الضيق منه
عضلن الدراجة اذ انشدت بغيرها فلم يخرج اذ ارضاوا ابائهم اى الحجاب والنساء وهو ظن من ينكر بولا فضله بغيره
بما كره في كونه المروءة حال عن الضمير المرفوع او صفة مصدر محذوف في نهات كذا ما كان المعروف وفيه دلالة على العضل المرفوع
من غير كره غير ذلك اشار في راضن ذكره والمطال للجمع على تاريل للقبيل او كل واحد من الكاف في حرج المطال في الله
الحاضر في الشق من دون تعيين الخطابين الرسول صلى الله عليه وسلم على طر من قولها ايها النبي اذ اطلقتم الله لا ينفك على احضار الاشراك
او كذا فيصير كل احد وعظيمة من كل من كره ومهره بالله واليوسر لا يجوز لانه المنطوقه وللشئ فيكون العاقل في ذكره اذ ان
انضموا الى من لا يملكه الله تعالى فافهم من النعم والصلاح وانتم لا تعلمون لفسق عكمه والاولاد في حرجه اذ ذكر في امره من كذا
للباعية ومضاه الدين او الوجوب فيحس بما اذالم يرضع الصبي من امه او موجه له طاروا عن والوالدين الاستيجار

[illegible]

هذا هو الوجه الثاني في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الثالث في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الرابع في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...

استظهر ان هذا لا يصف حركة في المبدأ فلا يحس بها وتعمي اللفظ يقضي تساوي المسألة واليكيفية فيه كما قل
الشافعي في قوله كماله الاصل والحامل غيرها لكن القياس اقتضه تنصيف مدة الاقامة ولا جناح عليهما
الحامل عنه لقوله نعم واولا ان الاحمال اجمل من ان يضمن حملها عن علي وابن عباس انها فتن باطنها الاجلين احتياطاً
قوله ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين فلو كانا في موضع واحد لم يفرقا بينهما الا بالمرح واللين فلو كانا في موضع واحد لم يفرقا بينهما الا بالمرح واللين
فان قصره واصله المباح والله ياتون خير فاجاب عن قوله ولا جناح عليهما فاجاب عن قوله ولا جناح عليهما فاجاب عن قوله ولا جناح عليهما
الفرق بين النكاح وبين المصاهرة كما هو موضع له حقيقة ولا يخفى على السائل حيث لا سلم عليك والكتايب في الدلالة على
الشيء يذكر لوانه ورواد فكهول الطويل في الحد الطويل وكثير الرضا المصاهرة والمصاهرة بالضم والكسر اسم الحالة غير
المضمومة خست لموعظة والمكسرة تطلب للرأ والمراد بالنساء المعتدة اث للوفاء ونهض خطبتها ان يقول
لها انك جميلة او نافقة ومن عرفت ان الشروع في نكاحك او اكنتم في انفسكم او اضمنتم في قلوبكم
تذكر في نكاحك ولا نفرضها علم الله اذ لم يستدركه فلو كان لا يضره في السكون عنهم من الرغبة فيهن
فيه نوع تفرق ولكن لا نوافق من سائر استدراك عن حزن دل عليه سندك ورفق في ذكره من ولكم انواعه من
نكاحا او نكاحا غير السري الوطى لانه ليس من عقد العقد في سبب فيه وقيل معتدة نوافل من السري على النكاح بالوفاة في
السري الوفاة بما يستدرك ان تقوى الله في معرفة وهو ان نفرضوا ولا نفرضوا والمسئلة منه من حذى لا نوافل من
مواصلة الامور مع من ذوا او امواتة يقول معرف في قيل انه استدراك منقطع من سري وهو ضعيف دانه الإفراة جواز
الا نفرض هو من عرف وفيه دليل على حرمة نكاح خطبة العبد وجواز نفرضها ان كانت معتدة وفاة واختلف في معتدة
الفرق بين البائن والظاهر جواز ولا يضره في نكاح ذكر الفرع في العتق التي عن العتق ولا نفرضها عقد النكاح وقيل
لا يقطعوا عقد النكاح ون اصل الفرع القطع حتى يبلغ الحجاب جكرو حتى ينهي نكاح من العتق وانما الله في ما انفسكم من
الفرع ان لا يجزى فاحذر من ولا نفرضه واصكموا ان الله تعالى من عرف من لم يفعل خشيته من الله جل جلاله
بالعنف بل لا جناح عليهما لا شعبة من مرفق من وزر لانه لا بد على الطلاق قبل المسيس وقيل كان النكاح صله
الله عليه في بئر التي من الطلاق فظن ان فيه حرجا فانه ان طلقتم النساء كما تمسوهن في نكاحهم من وفاء
والكسرة كما سوهن بضم الماء وما المدي في جميع الفران او نفرضوا الكهن قريضة الا ان نفرضوا او حن نفرضوا
او نفرضوا والفرض شعبة المهر قريضة ضرب على المفعول به في قوله معنى مفعول والفاء لعل اللفظ من الوضعية التي
الاسمية ويجعل المصدر والمعنى انه لا شعبة على المطلي من مطالبة المهر اذا كانت المطلقة غير محسوسة ولا يميز
لها مهر اذا ان كانت محسوسة فليست المستزمنة والمثل ولو كانت غير محسوسة لم يكن لها فدا نصيبا من نطق
الاية في الزوج في الصورة الاولى ومفهومه انفسا الوجب على الجارية في الاخيرين ومتفقون على حلف على مفادك فطلق
ومتفقون على حلف في ايجاب لشعبة جديا كسر الطلاق ونقد ما مفوض اليه الحاكم ويؤيد قوله على التوسع قد

هذا هو الوجه الخامس في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه السادس في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه السابع في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الثامن في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه التاسع في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه العاشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الحادي عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الثاني عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الثالث عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الرابع عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الخامس عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه السادس عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه السابع عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الثامن عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه التاسع عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه العشرون في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...

هذا هو الوجه الحادي عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الثاني عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الثالث عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الرابع عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الخامس عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه السادس عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه السابع عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه الثامن عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه التاسع عشر في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...
هذا هو الوجه العشرون في رد ما ذهبوا اليه من ان قوله تعالى ولا جناح عليهما ان يفرقا بينهما الا بالمرح واللين...

وكل المفسر فكر في اي علم كل من الله له سعة والمفسر الضيق الحال يطبقه ويليق به ويدل عليه قوله عليه
 السلام لا يضارني طلق امر الله المقوضة قبل ان يسرها متيقما بقالسونك وقال ابو حنيفة بي دين وطهارة وجماع
 حسبالا اقبل مهر مثل ما من ذلك فلها نصف مهر المثل مفهومه لا ية يقضى تخصيص الحجاب لمنعه للمقوضة التي
 لم يسرها الزوج والخبر الشافعي في احب قوله المسمى بالمقوضة وغيرها قياسي وهو مقدم على المهور وفي الخبر
 والكسبا وحقق ابن ذكون فقه الدال متاعا متيقما بالمهر في بالوجه الذي ينهضه الشرح والمره حقا صفة
 لتأعا او مصدر مؤكده حتى ذلك حقا على المحضين الذين يحسنون انفسهم بالمسارعة الى الامثال والى
 الطلقات بالقبض وسماهم محسنين المشافرة من غيبا وفي خبرنا وان طلع مؤمن من قبل ان تمسوهن وقد وضعه
 كثر في رخصة لما ذكر حكم المقوضة انهم حكموا فيهم كحكمهم في اي فقههم اي فلهن او قالوا يجب نصف ما فرضتم لهن
 وهو دليل على ان الجاهل المنفرد ثم يتبعه المهر من امنعه مع الشطيرة لانه قسمها لانه يقفون الى المطلقات لا يخذل
 شيئا والصيغة تجعل للذكر في الثأنت والفرق ان الواو والاول خبر والى حال الرفع والثاني لام الفعل والى خبر
 الفعل منه ولذلك لم يوق فيه انهما وتصب المعطوف عليه او يعقوا لانه بين عقد النكاح اي الزوج الدالك لعقد
 حله على الية بالشطيرة فيسوف المهر اليها كما هو مشعر بان الطلاق قبل السيس عجز الزوج غير مشطير في
 نفسه واليه ذهب بعض اصحابنا والخفية وقيل للمهر في العقد كما هو في ذلك اذا كانت المهر في صغير وهو قول
 فيهم المشافرة وان نسوا اقرن الشفاه ويدل الوجه الاول بعقود الزوج على وجه الخبر ظاهر على الوجه الآخر عيان
 عن الزيادة على الحق وتسميه بعقودها على الشفاه كما في ما ذكرهم يسوفين المهر اليها عند الفسخ في طلاق قبل السيس
 اسنخ اسنخ اذ النصف فاذا لم يسرها فقد عفا عنه وعن خبرنا من مطم انه مخرج ما رة وطلقات قبل الدخول فكل
 لما الصداق وقال انا احب بالمعقودة نيسوا الفضل بينكم ولا تنسوا ان يفضل بعضكم على بعض من الله بما تكون
 بغيره لا يصنع فضلكم واحسانكم حارظوا على الصلوات ايا لاداء لوقتها والمداومة عليها وكل اوجهها افضل
 احكام الاولاد ولا يخرج لثلاثا ليعلمهم لا اشتغال بشايمهم عنها والصلوات ايا لاداء لوقتها والمداومة عليها وكل اوجهها افضل
 في صلوات العصر فقول عليه السلام يوم الاحزاب شغلوا نهي صلواتي الى سطة صلواتي العصر لانه الله يبين ثم تاروا فضا
 لكثرة اشتغال الناس في وقتها واجتماع الناس في صلاة الظهر كما في وسط النهار كانت صلواتي العصر عليهم فما فضل
 نهي عليه سعة افضل الصلوات احسنها وقيل للشيخ بها ان صلواتي الليل في النهار والى مشغل الناس في صلاة الظهر كما في وسط النهار كانت صلواتي العصر عليهم فما فضل
 للفرجة في اللقطة طيلة النهار ومن المهر قبل النساء لانها بين جهنم اشد من طم الليل عن عائشة انه عليه السلام كان يترك
 والصلوات الى سطة وصلوات العصر تكون صلواتي من الاربع حصص بالاذكر مع العصر لانه بها بالفضل وقيل بالنصب
 على الاحتياط من المداوم وتقوم مؤثر الله في الصلوات في بيتين خاكركم في القيام والفتون المذكورية وقيل خاسعين وقال
 ابن السلب المراد به الفتون في الصبح فان خفتهم من عساو وغيره فربما جازوا اركبت ارجلهم ورجلهم
 في ارجلهم وجل بعينه كذا ثم وفيما مفسر دليل على وجوب الصلوة حال السهولة واليه ذهب المشافعي وقال ابو حنيفة

في قوله عليه السلام لا يضارني طلق امر الله المقوضة قبل ان يسرها متيقما بقالسونك وقال ابو حنيفة بي دين وطهارة وجماع حسبالا اقبل مهر مثل ما من ذلك فلها نصف مهر المثل مفهومه لا ية يقضى تخصيص الحجاب لمنعه للمقوضة التي لم يسرها الزوج والخبر الشافعي في احب قوله المسمى بالمقوضة وغيرها قياسي وهو مقدم على المهور وفي الخبر والكسبا وحقق ابن ذكون فقه الدال متاعا متيقما بالمهر في بالوجه الذي ينهضه الشرح والمره حقا صفة لتأعا او مصدر مؤكده حتى ذلك حقا على المحضين الذين يحسنون انفسهم بالمسارعة الى الامثال والى الطلقات بالقبض وسماهم محسنين المشافرة من غيبا وفي خبرنا وان طلع مؤمن من قبل ان تمسوهن وقد وضعه كثر في رخصة لما ذكر حكم المقوضة انهم حكموا فيهم كحكمهم في اي فقههم اي فلهن او قالوا يجب نصف ما فرضتم لهن وهو دليل على ان الجاهل المنفرد ثم يتبعه المهر من امنعه مع الشطيرة لانه قسمها لانه يقفون الى المطلقات لا يخذل شيئا والصيغة تجعل للذكر في الثأنت والفرق ان الواو والاول خبر والى حال الرفع والثاني لام الفعل والى خبر الفعل منه ولذلك لم يوق فيه انهما وتصب المعطوف عليه او يعقوا لانه بين عقد النكاح اي الزوج الدالك لعقد حله على الية بالشطيرة فيسوف المهر اليها كما هو مشعر بان الطلاق قبل السيس عجز الزوج غير مشطير في نفسه واليه ذهب بعض اصحابنا والخفية وقيل للمهر في العقد كما هو في ذلك اذا كانت المهر في صغير وهو قول فيهم المشافرة وان نسوا اقرن الشفاه ويدل الوجه الاول بعقود الزوج على وجه الخبر ظاهر على الوجه الآخر عيان عن الزيادة على الحق وتسميه بعقودها على الشفاه كما في ما ذكرهم يسوفين المهر اليها عند الفسخ في طلاق قبل السيس اسنخ اسنخ اذ النصف فاذا لم يسرها فقد عفا عنه وعن خبرنا من مطم انه مخرج ما رة وطلقات قبل الدخول فكل لما الصداق وقال انا احب بالمعقودة نيسوا الفضل بينكم ولا تنسوا ان يفضل بعضكم على بعض من الله بما تكون بغيره لا يصنع فضلكم واحسانكم حارظوا على الصلوات ايا لاداء لوقتها والمداومة عليها وكل اوجهها افضل احكام الاولاد ولا يخرج لثلاثا ليعلمهم لا اشتغال بشايمهم عنها والصلوات ايا لاداء لوقتها والمداومة عليها وكل اوجهها افضل في صلوات العصر فقول عليه السلام يوم الاحزاب شغلوا نهي صلواتي الى سطة صلواتي العصر لانه الله يبين ثم تاروا فضا لكثرة اشتغال الناس في وقتها واجتماع الناس في صلاة الظهر كما في وسط النهار كانت صلواتي العصر عليهم فما فضل نهي عليه سعة افضل الصلوات احسنها وقيل للشيخ بها ان صلواتي الليل في النهار والى مشغل الناس في صلاة الظهر كما في وسط النهار كانت صلواتي العصر عليهم فما فضل للفرجة في اللقطة طيلة النهار ومن المهر قبل النساء لانها بين جهنم اشد من طم الليل عن عائشة انه عليه السلام كان يترك والصلوات الى سطة وصلوات العصر تكون صلواتي من الاربع حصص بالاذكر مع العصر لانه بها بالفضل وقيل بالنصب على الاحتياط من المداوم وتقوم مؤثر الله في الصلوات في بيتين خاكركم في القيام والفتون المذكورية وقيل خاسعين وقال ابن السلب المراد به الفتون في الصبح فان خفتهم من عساو وغيره فربما جازوا اركبت ارجلهم ورجلهم في ارجلهم وجل بعينه كذا ثم وفيما مفسر دليل على وجوب الصلوة حال السهولة واليه ذهب المشافعي وقال ابو حنيفة

في قوله عليه السلام لا يضارني طلق امر الله المقوضة قبل ان يسرها متيقما بقالسونك وقال ابو حنيفة بي دين وطهارة وجماع حسبالا اقبل مهر مثل ما من ذلك فلها نصف مهر المثل مفهومه لا ية يقضى تخصيص الحجاب لمنعه للمقوضة التي لم يسرها الزوج والخبر الشافعي في احب قوله المسمى بالمقوضة وغيرها قياسي وهو مقدم على المهور وفي الخبر والكسبا وحقق ابن ذكون فقه الدال متاعا متيقما بالمهر في بالوجه الذي ينهضه الشرح والمره حقا صفة لتأعا او مصدر مؤكده حتى ذلك حقا على المحضين الذين يحسنون انفسهم بالمسارعة الى الامثال والى الطلقات بالقبض وسماهم محسنين المشافرة من غيبا وفي خبرنا وان طلع مؤمن من قبل ان تمسوهن وقد وضعه كثر في رخصة لما ذكر حكم المقوضة انهم حكموا فيهم كحكمهم في اي فقههم اي فلهن او قالوا يجب نصف ما فرضتم لهن وهو دليل على ان الجاهل المنفرد ثم يتبعه المهر من امنعه مع الشطيرة لانه قسمها لانه يقفون الى المطلقات لا يخذل شيئا والصيغة تجعل للذكر في الثأنت والفرق ان الواو والاول خبر والى حال الرفع والثاني لام الفعل والى خبر الفعل منه ولذلك لم يوق فيه انهما وتصب المعطوف عليه او يعقوا لانه بين عقد النكاح اي الزوج الدالك لعقد حله على الية بالشطيرة فيسوف المهر اليها كما هو مشعر بان الطلاق قبل السيس عجز الزوج غير مشطير في نفسه واليه ذهب بعض اصحابنا والخفية وقيل للمهر في العقد كما هو في ذلك اذا كانت المهر في صغير وهو قول فيهم المشافرة وان نسوا اقرن الشفاه ويدل الوجه الاول بعقود الزوج على وجه الخبر ظاهر على الوجه الآخر عيان عن الزيادة على الحق وتسميه بعقودها على الشفاه كما في ما ذكرهم يسوفين المهر اليها عند الفسخ في طلاق قبل السيس اسنخ اسنخ اذ النصف فاذا لم يسرها فقد عفا عنه وعن خبرنا من مطم انه مخرج ما رة وطلقات قبل الدخول فكل لما الصداق وقال انا احب بالمعقودة نيسوا الفضل بينكم ولا تنسوا ان يفضل بعضكم على بعض من الله بما تكون بغيره لا يصنع فضلكم واحسانكم حارظوا على الصلوات ايا لاداء لوقتها والمداومة عليها وكل اوجهها افضل احكام الاولاد ولا يخرج لثلاثا ليعلمهم لا اشتغال بشايمهم عنها والصلوات ايا لاداء لوقتها والمداومة عليها وكل اوجهها افضل في صلوات العصر فقول عليه السلام يوم الاحزاب شغلوا نهي صلواتي الى سطة صلواتي العصر لانه الله يبين ثم تاروا فضا لكثرة اشتغال الناس في وقتها واجتماع الناس في صلاة الظهر كما في وسط النهار كانت صلواتي العصر عليهم فما فضل نهي عليه سعة افضل الصلوات احسنها وقيل للشيخ بها ان صلواتي الليل في النهار والى مشغل الناس في صلاة الظهر كما في وسط النهار كانت صلواتي العصر عليهم فما فضل للفرجة في اللقطة طيلة النهار ومن المهر قبل النساء لانها بين جهنم اشد من طم الليل عن عائشة انه عليه السلام كان يترك والصلوات الى سطة وصلوات العصر تكون صلواتي من الاربع حصص بالاذكر مع العصر لانه بها بالفضل وقيل بالنصب على الاحتياط من المداوم وتقوم مؤثر الله في الصلوات في بيتين خاكركم في القيام والفتون المذكورية وقيل خاسعين وقال ابن السلب المراد به الفتون في الصبح فان خفتهم من عساو وغيره فربما جازوا اركبت ارجلهم ورجلهم في ارجلهم وجل بعينه كذا ثم وفيما مفسر دليل على وجوب الصلوة حال السهولة واليه ذهب المشافعي وقال ابو حنيفة

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان حكم الله في ما يتعلق بالوصية والوصية هي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية وهي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية وهي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان حكم الله في ما يتعلق بالوصية والوصية هي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية وهي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية وهي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية

لا يصلح حال الشتر والمساكنة ما يمكن الوفاق في ذلك المنة وزال خوفكم قد ذكره الله صلوا أصلا ولا من أوتىكم من على
الامن كما علمكم من الشرائع وكيفية الصلوة حال الخوف ولا من أوتىكم من على
ما لم تكونوا تعلمون مفعول علمكم والذين يتوفون ميتة ويدعون أنزوا وأجاء وصية لا من أوتىكم من على
وابن حكمه حرمه وحصر عن حكمه على تقدير والذين يتوفون ميتة ويوصون وصية أولو صواب وصية أو كتب الله في
وصية أو الزم الذين يتوفون وصية وتوفي ذلك فإذ كتب عليكم الوصية لا من أوتىكم من على
الباقي بالرفع على تقدير وصية الذين يتوفون أو وحكمهم وصية أو الذين يتوفون أهل وصية أو كتب
عليهم وصية أو عليهم وصية وفي سماع بدلها متاعا إلى الخلق نصب بوصون ان أضمرت ولا فبا الوصية وبتناع
قوة من لا نه يعني التبع غير التراجيح بدل منه أو صدك موكدا كقولك هذا القول غير القول أو حال من أنزوا وحكمهم غير
في حجاب والمعنى أنه يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل أن يموتوا لا من أوتىكم من على
ذلك أول الإسلام ثم تحت ثلاث بقول ربنا بشر عشر وهو ان كان متقدرا على التلاوة فهو متخير في نزول سلفه
النفقة بتوفيقها الرابع والثالبسكن لها بعد ثمانية عندنا خلافا لغيره في حق من منزلته فواجب ولا جناح على من
الأنف في أصح النسخة في أن يطبق ترك الحداد من معرفته مما يمكنه الشرع وهذا يدل على أنه لم يجب عليها ما لا يؤيد
مسكن الزوج والحداد عليه ما يمكنه من الملامه من أخذ النفقة وبين الزوج وتركها والله عز وجل ينقم من خلفه
منهم حكمهم راعى مصالحهم والمطاففات متاع بالعلم في حقنا على المتقين اثبت المتعة للطلقات جميعا بعد
أوجها لو احدثت من أفراد بعض العا لم يلزمها ما يلزمها إلا إذا جازي بالخصيص المنطوق بالمعنى وكذلك أوجبها ابن جبر
مطلقة وأول غير لا بما لهم التبع الزوج المستحب في قول قول المراد بالتناع نفقة العا ويجب ان يكون اللام للعهد والتكثير
للتاكيد ولتكرار لفظة ذلك إشارة إلى ما سبق من أحكام الطلاق والودع في ذلك الله ذكره الآية وحده بأنه سبب لبعاده
من الدلائل ولا يحكم ما يفتاحون اليه معاشا ومعادا كالمكره فيقولون فيقولون فما فستعملون الغفل فيها لكم ترفيع في نص
لمن مع بعضهم من أهل الكتاب أرباب الثوايح وقد يخاطب من لهم في جميع فانه صاغر مثالا في التحجب إلى الذين يخرجوا من
ديارهم يريد أهل داودان وفيه قيل واسطو وقع فيه من طاعين فخرجوا من ديارهم فقامتهم الله فاحياهم ليعتبروا وينبغي إلى
منهم قضاء الله وفده أو قوام من أسرايل عاينهم ليحكمهم إلى الجحاق فقر واحد الموت فقامتهم الله فاحياهم أيامهم فاحياهم
وهم قوم أي الوف كثيرا فيل عشر وفيل ثلثون وفيل سبعون وفيل ثمانون الف والالف ثمانون وفيل والواو والواو كذا
كأن في مفعول السكاك كذا الله في قوله فيل هو مؤنثا فأكول كذا فيكون والمعنى أنهم كانوا ميتة من أجل واحد من شرع الله بالحق وشيئا وفيل
بهذا طاعة الله في كل ما هو في قوله فيل هو مؤنثا فأكول كذا فيكون والمعنى أنهم كانوا ميتة من أجل واحد من شرع الله بالحق وشيئا وفيل
البياد فيه من في طاعة الله في كل ما هو في قوله فيل هو مؤنثا فأكول كذا فيكون والمعنى أنهم كانوا ميتة من أجل واحد من شرع الله بالحق وشيئا وفيل
على التوكل والاستبصار بالفضل ان الله لا يضل على الناس حيث أحياهم ليعتبروا ويقولوا وفيل ثمانون وفيل ثمانون وفيل ثمانون
ولكن كذا الناس لا يفكر في هـ أي لا يشكر في شكره فيجب ان يراد بالاشكر الاستبصار والاستبصار وفيل ثمانون

هذا هو الكتاب الذي فيه بيان حكم الله في ما يتعلق بالوصية والوصية هي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية وهي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية وهي التي تسمى بالوصية في اللغة العربية

[illegible]

ایک

[illegible]

۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰
 ۵۳۱
 ۵۳۲

[illegible]

في دعاه زيد اعبد العظماء والشيخ وكذا ان شاهد على فضل البراهمة وعبد الصغرى والدعاه وحسب ان اسما انهم امره امره
 ان يرد في الحال على السير الوجوه واداه عزرا ليدان امانا فانه ما شاء الله عز وجل لا يجبر عن ما يريد حكيم ذو حكمه بالغ في حكمه
 يفعل ويديه مثل الذي يمشي في سبيل الله كمثل حبة اوى مثل ثقتهم كمثل حبة او مثلهم كمثل اذى حبه على
 من انا انبتك سبع سدا في كل سنة فانه حبة اسنادا اكلها الحبة لما كانت له اسنادا كما كانت له الاضواء واللبث على
 الحظيفة هو الله فم المعنى انه يخرج منها سائر يشعب منها سبع شعب كل منها سبعة في ما له خمسة وهو مثيل لا يقضه
 وكونه وقد يكون في الدنيا والآخر في الدنيا والآخرة والله يصا حجت تلك الصاعقة كذا يشاء لا يفضل ولا حسب
 حال النفاق من كماله ونعمه من اجله فافوا الاعمال في مقادير التواب لله واسمع لا يضيغ عليه ما يفيض بغير الزيادة
 عليهم بنية النفاق وقد انفاق الذين يمشون في سبيل الله ثم لا يملعون كما انفقوا امنا واذنى تركت فيهم فانهم
 جيش العسرة كالف بعير فانيها واحلاسها وعبد الرحمن عوف فانه ان النبي صلى الله عليه وسلم بارى ذلك اذ هم صدقوا في
 ان النبي اجسا على من احسن وكذا ان ينطقوا عليه بسبب انهم عليه ثم لا يملعون ولا ينفقوا ولا ينفقوا ولا ينفقوا
 غدا فيهم ولا يخوف عليهم ولا يحزنون لعلم لم يدخل الفاء فيه وقد تضمن بالسند اليه معنى الشرط ايما كان لهم حل ذلك
 وان لم يفعلوا فكيف بهم اذ اضلوا قولهم في حرج جليل ومنهم من ضلوا عن السائل الخاصة او من ضلوا من الله بالرد الجليل
 او عفو السائل بالبرهان وبغيره من حرج حرج فيهم اذ في حرجهم وانما حكم الامثلة بالانكسار لا خضعا كما بالانكسار والله
 عني عن انفاق من اذوا حيلة عن معاجل من عرج بالانفاق يا ايها الذين امنوا لا تنطقوا واصدقوا كما بالانكسار لا خضعا
 بكل واحد منها كما الذي ينفق ماله رياء التظاهر بالانفاق والى الفهم لاخر كما بطال النفاق الذي يراى بانفاق ولا يراى به رياء الله ولا
 ثواب الاخر او كما الذي ينفق رياء في كل المصنوع المصدر في الحال وركب مصدب الغفول او الحال بعينه مرادها
 في انفاق رياء فمثل المراد في انفاق كمثل صغوان كمثل حجر افسر عاكف في كفا صابا وبك طر عظيم العظم فمركبة
 صنادا افسر فنيك من التراب في يديهم على انفسهم لا ينفقوا بما ضلوا رياء ولا يجربون ثوابه والاضيق لك في نفق باعنا
 من المراد به الحبس في الحج كما في قوله وان الله جاهد على دينه والله لا يهدي الكافرين في الخير الرضا وفيه نص في الرضا
 والانه على الانفاق في صفة الكفار ولا بد للمؤمن من الحبس عما وشك الذين ينفقون اموا الله ايعا الله وتبين انفسهم وتبين
 بعض منفسه على الامان في الما شيق في الروح من بدل ماله لوجه الله ثبت بعض نفسه ومن بدل ماله لوجه الله ثبتها
 كمالها او ضد بقا الاسرار وحققها لغير من ادخل فيهم من اصل انفسهم وفيه تنبيه على ان حكمه الانفاق في النفوس تركية
 النفس عن الفعل في سبيل الله كمثل حبة اوى مثل ثقتهم كمثل حبة او مثلهم كمثل اذى حبه على
 حسن منظار اذ كثر شرا وقرأ ابن عاصم بربوب بالفتح وفي بالفتح كمثل حبة اوى مثل ثقتهم كمثل حبة او مثلهم كمثل اذى حبه على
 انت اكلها ثمرها وقرأ ابن كثير ونافع وجرير واليسكون للتحقيق ضعفتين مثله ما كانت تثرسبب اللوايل والمراد بالضعف
 كثر يد بالروح الواحد في قوله من كل زوجا اثنين وقبل ان يعبر انما روضه على الحال له مضاعفا فان روضه من اول
 كل في فيصيدها او في الله فيصيدها طل الوضل يعنيها اكرم منبذها ووبددها لها لا ارتفاع مكانها في الوضل فيصيدها

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

والطاهر من كل عيب
مستعمل في كل ما يشاء
ولا يكون له من غدا
وحياته كالحق في كل شيء
تقديراً على من سأل
فان من كرم في العلم فانه
في كل شيء له من العلم
لقد كان من دونه من
العلم في كل شيء
لقد كان من دونه من
العلم في كل شيء

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

دلا بڑے متاثر ہوئے ہیں
نرمالہ قہر ہو گیا

مفتی محمد رفیع الرحمن

[illegible]

مجلسه ۱۳۴۳

أو على باب الخرافات حتى يأخذ أهل الكتب يومئذ يسوقونهم إلى النار أو إلى الجنة
 بينهم أو فرقة تلبسون بالنسب وتلبسون في الباء أي تلبسون السمع مع الباطل لقوله عليه السلام ولا تسمن زور و
 بكثرة الخبز يوعى من جعل الله عليه وسلم ولغناه وأندره لعلهم ياتلون ما ينكرونه وقالت طائفة من أهل الكتب
 بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار أظهد الإيمان ما نزل من النهار وأخروا آخره لعلهم يرجعون وأخروا آخره
 لعلهم يشكون في دينهم فلما بانكر رجعت لظلمهم لكرهم والمرد بالنافذة كعب بن الأشرف وإلك بالضيف قاله أصحابهم كما
 لحن الضلالة آمنوا بما نزل عليهم من الصلوة والكعبة واصلوا إليها أول النهار ثم صلوا إلى الضميمة ثم بعثوا فيهم من أعظم
 وفد جواسيسهم ومن قبل الشاعرين من أجازة خبر فقالوا بآن يدخلوا في الإسلام وأول النهار ويقولوا آخره نظر أو هكذا
 علمنا فلهذا نحن بالكتب الذم ورد في التوراة لعل أصحابه يشكون فيه ولا تؤمنوا إلا لمن يبع دينكم ولا تفرقوا
 عن نصديق قلبه إلا لعل دينكم ولا تظلموا الإيمانكم وجه النهار إلا لمن كان على دينكم من رجوعهم إلى دينهم قل إن
 لقد هدانا الله بعد من نزل الإيمان وشبهه عليه أن يؤمنوا أحسن مما أوتيتكم من قبل في أي دينهم ذلك وقلم
 لأن في أحد المعاني الحسد حكمه غداك أوبى تؤمنوا لا تظلموا الإيمانكم بأن يؤمنوا مثل أو ينزلوا إلا شياكم
 لا نفسهم إلى المسلمين بل لا يدينهم ولا إلى الشريك بل لا يدينهم إلا الإسلام وقوله قل إن الله عز وجل
 يدل على أنكم كيدهم كيدهم على أن هداه الله يدل عن الهدى وفراة أنكم كيدهم على أن
 الاستغفار للظلم يؤيد الوجه الأول لأن في أحد بزم وقوله على أنها النافذة فيكون مرادهم
 والطائفة أي ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم وقوله اللهم ما يؤمن في أحد مثل أو ينزل أو يحجكم عندكم عطف على
 أن يؤمن على الوجهين الأولين وعلى الثالث معناه حتى يحجكم عندكم بكم فيلحقوا بكم والواو فيه إحداه
 من معنى الجمع إذ المراد به غير أنبأهم قل إن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم
 يستأجر الله ذو الفضل العظيم وأبطال ما راعى بالحجة الواضحة ومن أهل الكتب من تأمينة بقطار يؤدبه اليك
 بعد الله بن سلام أسود حشر الفأول أو في ذهابه فاداه اليه وفيهم من أن تأمينة بدينك لا يؤدبه اليك كخصاص
 بن عازر كما استحقه فرشي آخر من أخرج من قبل المأمون على الكثير الضحك إذا الغالب فيهم الأمانة والخائون
 في الغليل لله إذا الغالب عليهم الحياء وقيل أخرجهم وأبو بكر وأبو عمر يؤدبه اليك ولا يؤدبه اليك بأسكان لها وقيل
 بأخذها من كسر الهاء وكذا روى عن قتادة وأبو بكر وأبو عمر يؤدبه اليك لا مأدمت عتبة فأنما لا مدد واما في ما على
 مباهاتنا من المنة بالثقة والذراع وافقه النينة ذكرك إشارة إلى أن الأداة المدلول عليه بقوله لا يؤدبه اليك قالوا
 بسبب فلم ليس عليه في الأميين سبيل له ليس علينا في مشار من ليسوا أهل الكتب ولم يكونوا على ديننا عابدين
 ويؤدبه الله الكتب بأدعائهم ذلك وهم يعكفون أنهم كاذبون وذلك لأنهم قتلوا ظاهر من الحق والحق
 لهم في التوراة حرمه وقيل كامل اليهود رجلا من فرامش فلما أسلموا فاقوا فاقوا واسقط حكمهم حينئذ
 دينكم وزعموا أنه كذلك وكما بهم وعن النبي عليه السلام أن قال عند نزول القرآن على الله ما من شيء في الجاهلية

[illegible]

[illegible]

20

[illegible]

دقت الموت
عصير محارم ماس

[illegible]

فانهم يخشون عن الحق غير متبدين بالليل مشركون بالله تعالى في صفاته واصفون اليواك خباري صفته
 مدهنون في اخلاصا يدا طنون عن الخيرات اولئك من الصالحين اي الموصوفين بذلك الصفا من صلحت
 احوالهم عند الله واخفوا رضاء لا وشاؤا وما يفعلوا من خير فلن يكفركم الله ولا ينقص ثوابه البتة
 سيم ذلك كفرا كما سمعوا في التواب شذرا ولقد بدية ال مفعولين لضمه معنى الحشر وقرأ حمزا والكسائي
 حصصا ليعلموا من خير فلن يكفركم باياد والباقر بالياء والله عليم بالتقوى بشارة له واشتبا بان التقوى مبد الخير
 وحسن العمل ان الصالح عند الله هو اهل التقوى ان الذي كفر ان يفتي عنهم اموا لهم ولا اولادهم من الله
 شيئا من الصلابة او من القنار فيكون مصدرا او الالك احكاما لثاقلان موها هم فيها حال الدين مثل ما
 يتفقون بايقظ الكفر فربة او مفاخر وسمة او لما نفون رايه وحقا في هذه الحيرة التي كثر فيها صرير
 والشائع اطلاقه في الريح الباردة كالصخرة في الاصل صد لغت به او لغت وصفه التي لما لفت كقولك جربا
 اصابت حرت قوم ظلموا انفسهم بالكفر والعدا هكذا كثر عفو به لهم لا لاجل انهم لم يخطوا اشتد والمواد تشبيه
 فامنفوا وضيا عه لحيث كفار صرته صرا فاستأصلته ولم يبق فيه منفعة كما في الدنيا والاخرة وهو التشبيه للرب
 ولذلك لم يقال باياد كلمة التشبيه الريح دون الحشر ويجوز ان يقدر كمثل هالك ريح وهو الحشر وما ظلمهم
 الله ولكن انفسهم ظلموا انفسهم اي ما ظلم المشغفين بضياع هفائهم ولكنهم ظلموا انفسهم بالما ينفعوها كهي تنفذ
 بها او ما ظلم احكام الحشر باهلا كة ولكنهم ظلموا انفسهم بارتكاب ما يستحقوا به العقوبة وقرئ ولكن بالشداد
 كة ولكن انفسهم ظلموا بها ولا يجرى ان يقدر ضمير الشأن لانه لا ينفك الا في الشعر كقوله ولكن من يصبر حتى نكح
 يعشق يا ايها الذين آمنوا كما تحبوا في طاعة ولحبة وهو الذي يقره الرجل سراره ثم يفتي بشتبا بطن التوب
 كما تشبه بالشفاء فال عليه الصلوة والسلام الا نصار شيعار والناس ثار من حوتهم مرجوز المسكين وهو معتق
 بالظن لا او يجلد من وهو صفة بطانة اي طائفة كاشنة مرجوزة لا ياتونكم خبا لا يقصرون لكم في الفساد و
 الا لو انفسهم واصلها ان يعيد شي بالحرف ثم عدى ال مفعولين كقولهم الا لو انفسهم معني المنع او
 النقص وكذا ما عجزتم منوا عندكم وهو شد الضرب والمشقة وامصد به في كثر النقصا عن قواهم اي في كماله
 لانهم لا ينفكون انفسهم لفرط بغضهم وما كثر صدقهم اكبر مما يدان ليس عن رويته واخيرا قد
 بينا لكم الايات الدالة على وجوب الاخلاص وموالة المؤمنين ومعاداة الكافرين انكم تفتنون ما بينكم
 والجل لا راج حاتم مستأنفان على الضليل ويجوز ان يكون الثلث الاول صفات لبطانة انكم او يفتنونهم ولا
 يفتنونكم اي تملوا ولا الخاطئون في موالة الكفار ويخونهم ولا يحبوا كالمجانح في موالاتهم او هو خبر ثان او
 خبر اول والجملة خبر انهم كقولك انت زيد فبها او صلته او حال والعامل فيها معنى الاشتراك ويجوز ان يذهب اليه
 فنل بعضهم ما بعد هو يكون الجملة خبرا وتقومون بالكتاب كله لجنس الكتاب كله وهو حال من لا يجوزكم
 والمعنى انهم لا يجوزكم والحال انكم تفتنون بكتابهم ايضا فابا لكم يخونهم ولا يؤمنون بكتابكم وفيه فوجي انهم باطلون

في قوله تعالى فانهم يخشون عن الحق غير متبدين بالليل مشركون بالله تعالى في صفاته واصفون اليواك خباري صفته
 مدهنون في اخلاصا يدا طنون عن الخيرات اولئك من الصالحين اي الموصوفين بذلك الصفا من صلحت
 احوالهم عند الله واخفوا رضاء لا وشاؤا وما يفعلوا من خير فلن يكفركم الله ولا ينقص ثوابه البتة
 سيم ذلك كفرا كما سمعوا في التواب شذرا ولقد بدية ال مفعولين لضمه معنى الحشر وقرأ حمزا والكسائي
 حصصا ليعلموا من خير فلن يكفركم باياد والباقر بالياء والله عليم بالتقوى بشارة له واشتبا بان التقوى مبد الخير
 وحسن العمل ان الصالح عند الله هو اهل التقوى ان الذي كفر ان يفتي عنهم اموا لهم ولا اولادهم من الله
 شيئا من الصلابة او من القنار فيكون مصدرا او الالك احكاما لثاقلان موها هم فيها حال الدين مثل ما
 يتفقون بايقظ الكفر فربة او مفاخر وسمة او لما نفون رايه وحقا في هذه الحيرة التي كثر فيها صرير
 والشائع اطلاقه في الريح الباردة كالصخرة في الاصل صد لغت به او لغت وصفه التي لما لفت كقولك جربا
 اصابت حرت قوم ظلموا انفسهم بالكفر والعدا هكذا كثر عفو به لهم لا لاجل انهم لم يخطوا اشتد والمواد تشبيه
 فامنفوا وضيا عه لحيث كفار صرته صرا فاستأصلته ولم يبق فيه منفعة كما في الدنيا والاخرة وهو التشبيه للرب
 ولذلك لم يقال باياد كلمة التشبيه الريح دون الحشر ويجوز ان يقدر كمثل هالك ريح وهو الحشر وما ظلمهم
 الله ولكن انفسهم ظلموا انفسهم اي ما ظلم المشغفين بضياع هفائهم ولكنهم ظلموا انفسهم بالما ينفعوها كهي تنفذ
 بها او ما ظلم احكام الحشر باهلا كة ولكنهم ظلموا انفسهم بارتكاب ما يستحقوا به العقوبة وقرئ ولكن بالشداد
 كة ولكن انفسهم ظلموا بها ولا يجرى ان يقدر ضمير الشأن لانه لا ينفك الا في الشعر كقوله ولكن من يصبر حتى نكح
 يعشق يا ايها الذين آمنوا كما تحبوا في طاعة ولحبة وهو الذي يقره الرجل سراره ثم يفتي بشتبا بطن التوب
 كما تشبه بالشفاء فال عليه الصلوة والسلام الا نصار شيعار والناس ثار من حوتهم مرجوز المسكين وهو معتق
 بالظن لا او يجلد من وهو صفة بطانة اي طائفة كاشنة مرجوزة لا ياتونكم خبا لا يقصرون لكم في الفساد و
 الا لو انفسهم واصلها ان يعيد شي بالحرف ثم عدى ال مفعولين كقولهم الا لو انفسهم معني المنع او
 النقص وكذا ما عجزتم منوا عندكم وهو شد الضرب والمشقة وامصد به في كثر النقصا عن قواهم اي في كماله
 لانهم لا ينفكون انفسهم لفرط بغضهم وما كثر صدقهم اكبر مما يدان ليس عن رويته واخيرا قد
 بينا لكم الايات الدالة على وجوب الاخلاص وموالة المؤمنين ومعاداة الكافرين انكم تفتنون ما بينكم
 والجل لا راج حاتم مستأنفان على الضليل ويجوز ان يكون الثلث الاول صفات لبطانة انكم او يفتنونهم ولا
 يفتنونكم اي تملوا ولا الخاطئون في موالة الكفار ويخونهم ولا يحبوا كالمجانح في موالاتهم او هو خبر ثان او
 خبر اول والجملة خبر انهم كقولك انت زيد فبها او صلته او حال والعامل فيها معنى الاشتراك ويجوز ان يذهب اليه
 فنل بعضهم ما بعد هو يكون الجملة خبرا وتقومون بالكتاب كله لجنس الكتاب كله وهو حال من لا يجوزكم
 والمعنى انهم لا يجوزكم والحال انكم تفتنون بكتابهم ايضا فابا لكم يخونهم ولا يؤمنون بكتابكم وفيه فوجي انهم باطلون

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۲. *توضیح*

باتباعه صلى الله عليه وسلم والظاهر انه ما كانت عجمة لقوله الله تعالى
 اى خاصه من ابناء تلك السطوة ويجوز ان يراد والله ناجرهما فاما تفشان على الله فليست كل المومنين
 اى فليتوكلا عليه كيتوكلا على غيره لينصرهم كما نصرهم بيد ولقد نصرهم الله بكبر بعض ما افادهم
 التوكل بدل ماء بين مكة والمدينة كان رجل يفتي بدنا تحمي به وانكم ادلة حال من الضمير واما قال ادلة
 دلائل ليكن على قلمهم مع ذلك وضعه الحال فله المراكب والسلاح فانقوا الله في الثبات كلكم شكر ومن امنهم
 عليكم بتقوىكم من نصره او لعلكم يسمع الله عليكم فنشكرون فوضع الشكر موضع الامانة لانه سببه اذ يقول
 لا مؤمنين ظرو لنصرهم وقيل بدل ان مراد عدت على قوله لهم يوم احد كان مع اشتراط الصبر والتقوى على مخالفة
 ظالمه يصبر الضائم والظالم الرسول اى ينزل الملائكة ان يكفكم ان يمدكم ركنكم ثلاثة الا في الملائكة
 مؤمنين انكار ان يكفكم ذلك اما جنى بل اشعار بانهم كانوا كالثقلين من البصر لضعف قلة وقوة العدو
 كثرهم قبل امدهم الله يوم بدر اوله بالف من الملائكة ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم صاروا خمسة وقرأ ابن عامر
 مؤمنين بالتشديد للتكثير والتدريج على ايجاب البعد ان اى بل يكفكم ثم وحدهم الزيادة على الصبر والتقوى
 حثا عليها وتقوية لقلوبهم فتمالى ان تصبروا او تسقوا او ياتوكم اى لمساكون من فخرهم هذا من اعني هذا
 وهو في اصله صدق فارتبنا لقد راى ذلك فاستعير للعدة ثم اطلق للمال التي لا ريت فيها وكذا في اخي وا
 اد بانوكم فاحال يمدكم كبركم خمسة آلاف من الملائكة في حال اتيانهم بلا تراخ فاحيد مؤمنين
 معكم من اتيهم الذي هو ظاهر فيها الشيء لقوله لا احباه تسووا فان الملائكة قد تسووا تسووا تسووا
 من التوسيم بمعنى السامة وقوا ابن كثير وابو عمرو وحاصره يعقوب بكسر الهمزة واجعله الله وما جعل ملائكة
 بالملائكة الا بشرى لكم بالنصر ولطفت قلوبكم به ولتسكن اليه من الجوف ما النصر لكم عند الله
 لا من العبد والعد وهو تنبيه على انه لا حاجة في نصرهم اليه وانما امدهم عدلهم به بشاره بشاره بشاره
 على قلوبهم من حيث انظر العامة الاسباب الكثرة وحث على الايالة اى تاجهم الذين لا يغالبا فغنمته
 الذي ينصرفون الى السطوة وغير وسط على مقتضى الحكمة والمصلحة ليعطى كرام الله الذين كفروا فله تعلق
 بتسكير او ما النصر ان باللام فيه للجد والتمني ليعطى بعض واساخرين هو ما كان يوم بدر من قتل
 واسر سبعين من جناديدهم او بكتبت شدة غيظ او يرضن يقع في التفرق او للتوبع دون
 التردد في قتالهم واخايبين فيلنص موا منتظ على مال ليس لك من اى شئ اذ تراض اذ يتوبع اذ يتبعهم
 عطف على قوله او يكذبهم والمعنى ان الله مال لك امرهم فاما ان يحكمهم ويكتبهم او يتوب عليهم ان سلوا او
 يعذبهم ان احروا وليس لك من امرهم شئ واما انت حينما ما موردا نذرهم وجهادهم فيجمل ان يكون
 دحطوا على الامراو شئ باضمار ان اى ليس لك من امرهم او من النوبة عليهم او من تعذيبهم شئ وليس لك
 من امرهم شئ او التوبة عليهم او تعذيبهم وان يكون او يعنى اى ان اى ليس لك من امرهم شئ اى

في النسخة الاولى
 في النسخة الثانية
 في النسخة الثالثة
 في النسخة الرابعة
 في النسخة الخامسة
 في النسخة السادسة
 في النسخة السابعة
 في النسخة الثامنة
 في النسخة التاسعة
 في النسخة العاشرة
 في النسخة الحادية عشرة
 في النسخة الثانية عشرة
 في النسخة الثالثة عشرة
 في النسخة الرابعة عشرة
 في النسخة الخامسة عشرة
 في النسخة السادسة عشرة
 في النسخة السابعة عشرة
 في النسخة الثامنة عشرة
 في النسخة التاسعة عشرة
 في النسخة العشرون
 في النسخة الحادية والعشرون
 في النسخة الثانية والعشرون
 في النسخة الثالثة والعشرون
 في النسخة الرابعة والعشرون
 في النسخة الخامسة والعشرون
 في النسخة السادسة والعشرون
 في النسخة السابعة والعشرون
 في النسخة الثامنة والعشرون
 في النسخة التاسعة والعشرون
 في النسخة الثلاثون
 في النسخة الحادية والثلاثون
 في النسخة الثانية والثلاثون
 في النسخة الثالثة والثلاثون
 في النسخة الرابعة والثلاثون
 في النسخة الخامسة والثلاثون
 في النسخة السادسة والثلاثون
 في النسخة السابعة والثلاثون
 في النسخة الثامنة والثلاثون
 في النسخة التاسعة والثلاثون
 في النسخة الاربعون
 في النسخة الحادية والاربعون
 في النسخة الثانية والاربعون
 في النسخة الثالثة والاربعون
 في النسخة الرابعة والاربعون
 في النسخة الخامسة والاربعون
 في النسخة السادسة والاربعون
 في النسخة السابعة والاربعون
 في النسخة الثامنة والاربعون
 في النسخة التاسعة والاربعون
 في النسخة الخمسون
 في النسخة الحادية والخمسون
 في النسخة الثانية والخمسون
 في النسخة الثالثة والخمسون
 في النسخة الرابعة والخمسون
 في النسخة الخامسة والخمسون
 في النسخة السادسة والخمسون
 في النسخة السابعة والخمسون
 في النسخة الثامنة والخمسون
 في النسخة التاسعة والخمسون
 في النسخة الستون
 في النسخة الحادية والستون
 في النسخة الثانية والستون
 في النسخة الثالثة والستون
 في النسخة الرابعة والستون
 في النسخة الخامسة والستون
 في النسخة السادسة والستون
 في النسخة السابعة والستون
 في النسخة الثامنة والستون
 في النسخة التاسعة والستون
 في النسخة السبعون
 في النسخة الحادية والسبعون
 في النسخة الثانية والسبعون
 في النسخة الثالثة والسبعون
 في النسخة الرابعة والسبعون
 في النسخة الخامسة والسبعون
 في النسخة السادسة والسبعون
 في النسخة السابعة والسبعون
 في النسخة الثامنة والسبعون
 في النسخة التاسعة والسبعون
 في النسخة الثمانون
 في النسخة الحادية والثمانون
 في النسخة الثانية والثمانون
 في النسخة الثالثة والثمانون
 في النسخة الرابعة والثمانون
 في النسخة الخامسة والثمانون
 في النسخة السادسة والثمانون
 في النسخة السابعة والثمانون
 في النسخة الثامنة والثمانون
 في النسخة التاسعة والثمانون
 في النسخة التسعون
 في النسخة الحادية والتسعون
 في النسخة الثانية والتسعون
 في النسخة الثالثة والتسعون
 في النسخة الرابعة والتسعون
 في النسخة الخامسة والتسعون
 في النسخة السادسة والتسعون
 في النسخة السابعة والتسعون
 في النسخة الثامنة والتسعون
 في النسخة التاسعة والتسعون
 في النسخة المائة

منه من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره

ان يحب الله عليهم فتسريه او يوزن بهم فتشقه منهم وروى عن عبد بن ابي وقاص شيعة يوم احد كسر سباعه
 فحل عسل الذر عن وجهه ويقول كيف فعل فرم خضوا وجهه بنبيهم بالك مغزول وقيل من ان يدعوا عليهم ثم قال الله
 له اني بان فيهم من يؤمن قلوبهم ظالمون فان خضوا النعدي بظلمهم والله ما في السموات والارض خلقا ولا ذللا
 كله يعقرون كيتبا وتغيب من كيتبا صير في نفي وجوب التعذيب والتقييد بالنوبة وعدمها كما كان في الله
 غفور رحيم لصادقه فلا تبادر الى الدعاء عليهم يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الرزوا اصعاقا مضاعفة زيدا
 زيارا ان مكرهه وتعلل للتخصيص بحسب الواقع اذ كان الرجل منهم يرب الى اجل ثم زيد فيه زيادة اخرى حسنة
 يستغفر في النبي الطوفان كالمديون وقرا البرك غير وان عاجر يعقوب مضطعة وانقوا الله فيما مضى عندكم
 فليكون واجبه الفلاح وانقوا النار التي اوتيت لكم كافرين بالكفر عن متابعتهم ومقاطعي افعالهم وفيه تنبيه على
 النار بالذات مع الكافرين وبالعرض للعصاة واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون اتبع الوعيد
 بالوعيد هيبا عن الخالفة ونزعيا في الطاعة وتعلل وعسى في امثال ذلك دليل على التوصل الى ما جمل خبرا
 له وسائرهم ما جمل خبرا وافبلوا الى المعقر من ركبهم الى ما ينقضي به المفقر كالا سلام والنوبة والا خلاص وفرا نافع وان
 ما كسر سباعا بلا واد وجبة عن غرضها السموات والارض في عرضها كمرضاها وذكر العرض للبيان والنفى وصفها بالسطر
 على طرية التمثيل لانه دون الطول وعبر عن عباد الله عن كسيع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها
 بعض اعدت للتقنين هيئت لهم وفيه دليل على ان الجنة مخلوقة وانها خارجة عن هذا العالم الدارين
 ينفقون صفه ما دحه للتقنين او مدح منسوب او مخرج في التثنية والضرورة في حال الرخاء والشدة والاحوال
 كلها اذ الانسان لا يخلو عن مسترة ومضرة اى لا يخلو في حال كماله انفاقا في كاد واعيه من قليل وكثير
 وانكرا على القبط المسكين عليه الكافين عن امضائه مع الفد بمر كظم الفقرة اذا ارادها وشدة
 راسها وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كظم غيظا وهو غير عاقل فانه ملاء الله فله امسا وامسا
 والافا في كبر النكاس الناركين عفو به من استخفوا مواخذة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان هولا وان
 قليل الا من عصم الله وفدا كانوا كثير اى لا هم الترمضت والله يحب المحسنين يحمل الحسن وكيد حل
 تحته هولا والعهد فيكون الاشارة اليهم والذين اذا اعلوا فاحشة ضلة بالغة في الفج كالزنا او اعلوا
 انفسهم بان اذنبوا اى ذنب كان وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الضغيرة ولعل الفاحشة ما بعدت
 وظلم النفس اليس كذلك ذكره الله تذكرا وعيدا او حكمة او حذرا العظيم واستغفر في الدعاء بهم بالبدن
 والنوبة ومن كثر فمرا الذنوب اى الله استغفها مع بعض النفي مغفر من بين المعطوفين والمراد به وصفه ثلثا
 لسبعة الرحمن ومما المغفرة والحث على الاستغفار والوعيد بقبول النوبة ولم يفرق في اعلى ما فعلوا ولم يبينوا
 ذنوبهم غير مستغفرين لعلهم ما اصرر استغفروا في التوسيعين مفر من تكمي حال من اصرر الى ولم يعط على قيم فلو غفل
 او كان جزاؤهم مغفرة من غير حجة الجبر الذي لا يبرأ من الذنوب استغفروا مستغفرا فاما انما استغفروا

منه من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره

منه من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره

منه من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره

منه من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره

منه من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره
 من يظن ان الله تعالى يفرق بين المؤمنين والمؤمنات في الدنيا والآخره

[illegible][illegible][illegible]

سازمان ملی صنایع جنوبی ایران

بسم الله الرحمن الرحيم

واخذوا فيه يهود فلما رأوا آية الرماة ذلك اقبلوا على النبي واخذوا ما كان فيهم فاقبلوا المشركون فحملوا عليهم ورواهم فصرخوا
 ومن يرد ثواب الاخرة فؤدهم منها اي من ثوابها ويخرجني الشاكرين الذين شكروا نعمة الله تعالى فمما يشغلهم شي عن
 الجهاد وكان اصل ما شغلهم ذلك الكاف علبها وصارت بمعنى كمال النور تنوير اثبت الخط على غير القياس
 ابن كثير كان ككافين ووجهه انه قلب الكلمة الواحدة فقولهم زحيلي في كهم في فصار كيان ثم حدث الياء
 الثانية التخفيف ثم بدل الياء الاخرى الفا كما ابدلت مرطاني من ربي بيان له قائل معه ربيون كثير ربايون
 علم ان انقياء وعابد من كهم قبل طاعتين منسوب الى الزينة وهي الجماعة للآية وقرا ان كثير ونافع ابو عمرو ويعقوب
 قبل ان سادته التي بيون وظهر الذي معه ربيون حال عنه ويؤيد الاول انه قرئ في التثنية قرئ ربيون بالفتح على
 وبالضم هو من تغييرات النسخ لكسرها وهو لما اصابهم في سبيل الله فاضروا ولم ينكسر جازم لما اصابهم من قبل
 الذر او بعضه ثم ما ضعفوا عن العدا او في الدين وما استكانوا وما خضعوا للعدا واصل ما استنكر في السكون
 لان الخاضع يسكن لاصحابه ليفعل به ما يريد ولا ف من اشباع الفتحة او استنكون من الكون لانه يطلب من
 نفسه ان يكون لمن يخضع له وهذا التعريض عما اصابهم عند الاركان بقتله صلى الله عليه وسلم والله يحث
 الصابرين فينصرهم يعظم قدرهم وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اعف عنا ذنوبنا واسئلكنا في امرنا نكفنا
 وانصرونا على القوم الكافرين اي ما كان قولهم مع ثباتهم فؤدهم في الدين كونهم ربانيين لا هذا القول وهو
 اضافة الذنوب لا اسراف الى انفسهم فخصها لها وازافة لما اصابهم الى سواعمها فهو لاستغفار عنها ثم طلب
 التثبيت في مواطن الحرب انصر على العدا ليكون من خضوع وطهارته فيكون اقرب الى الاجابة وانما جعل قولهم خلو
 لان ان قالوا اعرف لادانته على جهة النسبة وزمان الحدث فاشهد الله ثوابك للذينا وحسرتوا في الاخرة
 والله يحب المحسنين فاشهد الله بسبب الاستغفار والنجاة الى الله النصر والغنيمة والعزة وحسن الدكر في الدنيا
 والجنة والنعيم في الاخرة وخص قوامها بالحسن اشعارا بفضل اية المعتد به عندنا ايها الذين آمنوا الذين
 الذين كفروا يردوكم على اعقابكم فنقلبوا حالهم بن نزول قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا
 دينكم وانوا انكم لو كان محمد نبيا لما قتل قيل ان يكتفوا ابن سفيان اشياء وتسامنهم يردوكم الى دينهم
 وقيل عام في مطوعة الكفرة والنزول على حكمه فانه يخرج الى موافقتهم بل الله مولكم ناصرهم وقوي
 بالنصب تقدير بل اطيعوا الله مولكم وهو خير الناشرين فاستعينوا به عن لاية غيره ونصه سلفي في
 قلوب الذين كفروا الرعب يربق داف في قلوبهم من الخوف ثم احدثى تركوا القتال رجعوا من غير سبب نأذى
 ابوسفيان بالحج عن اموهم بل لقابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى وقيل ما رجعوا وكانوا
 بعض الطريق نذا مواجر موان يعجزوا عليهم لم يستاصلوهم فالتقى الله الرعب قلوبهم وقرا ابن عامر والكاشي
 ويعقوب انضم على اصل في كل لقرا بما اسرگوا بالله بسبب شركهم ما لم ينزل به سلطانا اي الهة
 لشركهم كما حجة ولم ينزل به عليهم سلطانا وهو كقوله ولا ترى الضرب بها الحجج واصل السلطنة القوة

واحد فانه يقول فلما رأى الرماة ذلك اقبلوا على التمسك واكلموا ما كان فانه قالوا المشركون حملوا عليهم من وراءهم فمروا
ومن يرد ثواب الاخرة فانه يرد ثوابها ويحسبها للذين يشكروا الله تعالى فانه يشكروا الله تعالى فانه يشكروا الله تعالى
للمجاد وكان اصل ما جرى حلت لكاف عليها وصارت بمعنى كذا اللون تنوب انبت الخط على غيل القياس
ابن كذا كان كذا في وجهه انه قلب الكلمة الواحدة كقولهم يحل في كذا في صارا كذا في ثمر حذ الباء
الثانية التخصيف ثم الباء الاخرى الفا كما ابدلت مرطائي من بني بيان له قال معه ريتون كثير ربانيون
علماء انقياء وعابدون في كل حال من جنوب الرتبة وهي الجامعة للباقية وقوا ابن كثير ونافع ابو عمرو ويعقوب
فقال اسناده التي هي من ريتون حال عنه ويؤيد الاول انه فرغ من التشديد في ريتون بالفتح على
وبالفتح هو من تغييرات النسخ الكسبية وهو لما اصاحهم في بيت الله فافتروا ولم ينكسروا بهم لما اصاحهم في بيت
الذي اوعى بعضه ما صنفوا على العبد او في الدين وما استنكوا وما خضعوا للعدا واصله اسكن في السكون
لان الخاضع يسكن اصاحه ليفعل به ما يريد ولا ف من اشباع الفتحة او اسكنون من يكون له بطلب من
نفسه ان يكون لمن يخضع له وهذا التعريض ما اصاحهم عندا لا رجاء بقوله صلى الله عليه وسلم الله يحب
الصائرين فينصرهم يعظم قدرهم وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا اعرفنا ونبأنا ونسأفنا في امرنا فاني نأفوا
وانصرونا على القوم الكافرين اى ما كان قولهم مع ثباتهم قوتهم في الدين كونه حر ربانيين لا هذا القول وهو
انصافه الذي نوب الى انفسهم فخصها لها وازا فاما لما اصاحهم الى سماعهم الاستغفار من جهة طلب
التبشير في مواضع اخرى انصروا على العدا ليكون من خضوع وطهارته فيكون اقرب الى جابة وانما جعل قولهم خبايا
لان ان قالوا اعرفنا لانه على جهة النسبة وزمان الحدث فانه الله تعالى ثواب الدنيا وخرقوا في الآخرة
والله يحب المحسنين فانه الله بسبب استغفارهم الى الله النصر والغلبة والعز وحسن الذكر في الدنيا
والجنة والنعيم في الآخرة وخسر ثوابها بالحسن شعارا بفضل الله المعتمد به عندنا يا ايها الذين آمنوا ان
الذين كفروا يردوكم على احقايكم فقد قبلوا واخاسرين فقلت قول المؤمنين عندا لهزيمة رجوا
دينكم وانما لو كان محمدا نبيا لما قتل قيل ان محمدا بن سفيان واشياعه وتسا منوهم يردوكم الى دينهم
وقيل عام في مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم وانه ينجح الى موافقتهم ببل الله مولكم ناصركم وقوي
بالنصبة فقد بيل الى عيو الله مولكم وهو خير الناصرين فاستعينوا به على كاية عبده ونصير سلفي في
قولي الذين كفروا الرعب بريد قذف في قلوبهم من الخوف ثم احدث حتى تركوا القتال رجعا من غير سب وناذى
ابوسفيا لمحمد عندا موسم بيل لقابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى وقيل لما رجوا وكانوا
بعض الطريق نذا مواضع موافق واعلموا انهم ليسوا صالحيه فالق الله الرعب في قلوبهم قوا ابن عامر والكافي
ويعقوب النصر على الاصل في كل القرآن وما اسرنا الله بسبب شركهم ما لم ينزل به سلطانا اى الله
ليس شرا كما حجة ولو ينزل به عليهم سلطانا وهو كقوله ولا ترى الصب بها الحجج واصل السلطنة القوة

بالله غير الظن الحق الذي يحق ان يظن به وظن الجاهلية بدينه وهو الظن المختص بالجاهلية وجاهلها يقولون
 اي رسول الله وهو يدل من يظنون هكذا اكثر من مرة ^{منه} اي من انما امر الله ووعد من النصر والظفر بصلب
 فطرو قبل اخرا ^{الذي} ان قبل بني الحنزيق فقال ذلك والمعنى اننا مبعوثان من انفسنا ونصيرها باختيارنا فليعلم انما امر
 شي او هل يقول عتاك هذا القبر يكون لنا من الامر شي قل ان لا هم لك بل الله اي الغلبة الحقيقية لله والولاية فان
 حوز الله هم الغالبون او الفضاة لله فعل ما يشاء ويجزم ما يريد وهو اعراض وقر ابو عمر ويصوب
 بالرفع على الانبياء ^{في انفسهم} ما لا يبدل من ذلك حال من ضمير يقولون ان يقولون مطهرين انهم مستزدد
 طالبون للنصر مطهرين الا كما ذكر والتكذيب يقولون في انفسهم او اذا خلا بعضهم الى بعض وهو يدل
 من يخشون او استغنى عن وجه البيان له لو كان تكاثر الاقرب شي كما وعد على وعدهم ان الامر كله
 لله ولا وليه او لو كان لنا اختيار ودين بدين كما كان في ابن ابي وغيره ما قبلنا نحننا ما قبلنا وما قبل
 قلنا ما قبلنا العريكة قل لو كنا في سورة نذكر لربنا الذي كتب عليهم القتل الى مضاجعهم اي الخبيخ الذي قد
 عليهم القتل وكفى في اللجج الحضيظ ان مضارعهم ولم ينفع الاقامة بالمدينة ولربك منه احد فانه فذل لا موردها
 في سابق فضائه لا معقب تحكم وليستك الله ما وصدوركم لهجوركم وظهر سائرهم اهل خلاص
 والنفان ^{والله} فعل عذوب اي وقيل ذلك ليست او عطف على عذوب اي البر لفتاد الفضاة
 او فصاح جري ولا ابتداء او مل قوله تكذبا لخرى او الفصح ما في قوله ويكسبه ويمنه او الفضاة من الوساوس والله
 عليهم بيات الضد ورجحنا قبل اظهارها وقية وعرو وعية ونسبه على انه غي عن الاشارة او انما فعل ذلك لثمة
 المؤمنين واظهار حال المنافقين ان الذين يوتوا امينكم يوم النفي مجمعان ^{انما} استر الله الشيطان ببعضكم كسبوا
 يعني ان الذين انتم مواعيم احدا ما كان السيف انهم ان الشيطان طلب منهم الركل فاطاعوه وافرغوا ذنوبها
 لما القيا النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الركركم لخرى علم لغتهم والحيوة فشيروا الثاني في الفلك قبل استزال الشيطان
 نولهم وذلك بسبب خوف غلبت في القلوب بعضها بعضا كالطاعة وقيل استر الله نذكر ذنوب سلفهم وكرهوا
 انقل من اخلاص النبوة والخرج عن الظلمة ولقد عرفنا الله عنهم نولهم واعند ابراهيم ان الله عفو لذخوب حكيم
 لا يماجل يعقوب المذنب في نول يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين هربوا من ابيهم للمنافقين وقالوا لو خولناهم وحملهم ففهم
 ومعنى خولهم انفاقهم والنسب المذهب اذا صرنا في الاخرى اذ اسافروا فيها واعندوا للنجارة او غيرها وكما جف
 اذ نقوله قالوا انك جاء على حكاية الحال الماضية او كما وعلا خج عازكا وعقنى لو كانوا عتدا كما كانوا وما قبلنا
 مقول قالوا وهو يدل على ان احوالهم لم يكونوا خاطبين به ليحل الله ذلك حسرة في قلوبهم متعلقين بالقول على الله
 لا لما انما مشيئا فيكون لهم عذرا وحرانا ولا تكونوا اي لا تكونوا مشاهير في القول بالحق لا اعتقا ليجعله حسرة
 في قلوبهم خاصة فذلك اشارة الى كادل عليه في لهم من الاعتقاد وقيل الى كادل عليه النبي اي لا تكونوا مشاهير ليجعل
 الله انشاء كونه مشاهير حسرة في قلوبهم فان مخالفهم ومضادهم ما عليه الله والله يحيي ويميت ربه لقولهم اي هو

في قوله ان يظن به وظن الجاهلية بدينه وهو الظن المختص بالجاهلية وجاهلها يقولون اي رسول الله وهو يدل من يظنون هكذا اكثر من مرة اي من انما امر الله ووعد من النصر والظفر بصلب فطرو قبل اخرا الذي ان قبل بني الحنزيق فقال ذلك والمعنى اننا مبعوثان من انفسنا ونصيرها باختيارنا فليعلم انما امر شي او هل يقول عتاك هذا القبر يكون لنا من الامر شي قل ان لا هم لك بل الله اي الغلبة الحقيقية لله والولاية فان حوز الله هم الغالبون او الفضاة لله فعل ما يشاء ويجزم ما يريد وهو اعراض وقر ابو عمر ويصوب بالرفع على الانبياء في انفسهم ما لا يبدل من ذلك حال من ضمير يقولون ان يقولون مطهرين انهم مستزدد طالبون للنصر مطهرين الا كما ذكر والتكذيب يقولون في انفسهم او اذا خلا بعضهم الى بعض وهو يدل من يخشون او استغنى عن وجه البيان له لو كان تكاثر الاقرب شي كما وعد على وعدهم ان الامر كله لله ولا وليه او لو كان لنا اختيار ودين بدين كما كان في ابن ابي وغيره ما قبلنا نحننا ما قبلنا وما قبل قلنا ما قبلنا العريكة قل لو كنا في سورة نذكر لربنا الذي كتب عليهم القتل الى مضاجعهم اي الخبيخ الذي قد عليهم القتل وكفى في اللجج الحضيظ ان مضارعهم ولم ينفع الاقامة بالمدينة ولربك منه احد فانه فذل لا موردها في سابق فضائه لا معقب تحكم وليستك الله ما وصدوركم لهجوركم وظهر سائرهم اهل خلاص والنفان والله فعل عذوب اي وقيل ذلك ليست او عطف على عذوب اي البر لفتاد الفضاة او فصاح جري ولا ابتداء او مل قوله تكذبا لخرى او الفصح ما في قوله ويكسبه ويمنه او الفضاة من الوساوس والله عليهم بيات الضد ورجحنا قبل اظهارها وقية وعرو وعية ونسبه على انه غي عن الاشارة او انما فعل ذلك لثمة المؤمنين واظهار حال المنافقين ان الذين يوتوا امينكم يوم النفي مجمعان انما استر الله الشيطان ببعضكم كسبوا يعني ان الذين انتم مواعيم احدا ما كان السيف انهم ان الشيطان طلب منهم الركل فاطاعوه وافرغوا ذنوبها لما القيا النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الركركم لخرى علم لغتهم والحيوة فشيروا الثاني في الفلك قبل استزال الشيطان نولهم وذلك بسبب خوف غلبت في القلوب بعضها بعضا كالطاعة وقيل استر الله نذكر ذنوب سلفهم وكرهوا انقل من اخلاص النبوة والخرج عن الظلمة ولقد عرفنا الله عنهم نولهم واعند ابراهيم ان الله عفو لذخوب حكيم لا يماجل يعقوب المذنب في نول يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين هربوا من ابيهم للمنافقين وقالوا لو خولناهم وحملهم ففهم ومعنى خولهم انفاقهم والنسب المذهب اذا صرنا في الاخرى اذ اسافروا فيها واعندوا للنجارة او غيرها وكما جف اذ نقوله قالوا انك جاء على حكاية الحال الماضية او كما وعلا خج عازكا وعقنى لو كانوا عتدا كما كانوا وما قبلنا مقول قالوا وهو يدل على ان احوالهم لم يكونوا خاطبين به ليحل الله ذلك حسرة في قلوبهم متعلقين بالقول على الله لا لما انما مشيئا فيكون لهم عذرا وحرانا ولا تكونوا اي لا تكونوا مشاهير في القول بالحق لا اعتقا ليجعله حسرة في قلوبهم خاصة فذلك اشارة الى كادل عليه في لهم من الاعتقاد وقيل الى كادل عليه النبي اي لا تكونوا مشاهير ليجعل الله انشاء كونه مشاهير حسرة في قلوبهم فان مخالفهم ومضادهم ما عليه الله والله يحيي ويميت ربه لقولهم اي هو

في قوله ان يظن به وظن الجاهلية بدينه وهو الظن المختص بالجاهلية وجاهلها يقولون اي رسول الله وهو يدل من يظنون هكذا اكثر من مرة اي من انما امر الله ووعد من النصر والظفر بصلب فطرو قبل اخرا الذي ان قبل بني الحنزيق فقال ذلك والمعنى اننا مبعوثان من انفسنا ونصيرها باختيارنا فليعلم انما امر شي او هل يقول عتاك هذا القبر يكون لنا من الامر شي قل ان لا هم لك بل الله اي الغلبة الحقيقية لله والولاية فان حوز الله هم الغالبون او الفضاة لله فعل ما يشاء ويجزم ما يريد وهو اعراض وقر ابو عمر ويصوب بالرفع على الانبياء في انفسهم ما لا يبدل من ذلك حال من ضمير يقولون ان يقولون مطهرين انهم مستزدد طالبون للنصر مطهرين الا كما ذكر والتكذيب يقولون في انفسهم او اذا خلا بعضهم الى بعض وهو يدل من يخشون او استغنى عن وجه البيان له لو كان تكاثر الاقرب شي كما وعد على وعدهم ان الامر كله لله ولا وليه او لو كان لنا اختيار ودين بدين كما كان في ابن ابي وغيره ما قبلنا نحننا ما قبلنا وما قبل قلنا ما قبلنا العريكة قل لو كنا في سورة نذكر لربنا الذي كتب عليهم القتل الى مضاجعهم اي الخبيخ الذي قد عليهم القتل وكفى في اللجج الحضيظ ان مضارعهم ولم ينفع الاقامة بالمدينة ولربك منه احد فانه فذل لا موردها في سابق فضائه لا معقب تحكم وليستك الله ما وصدوركم لهجوركم وظهر سائرهم اهل خلاص والنفان والله فعل عذوب اي وقيل ذلك ليست او عطف على عذوب اي البر لفتاد الفضاة او فصاح جري ولا ابتداء او مل قوله تكذبا لخرى او الفصح ما في قوله ويكسبه ويمنه او الفضاة من الوساوس والله عليهم بيات الضد ورجحنا قبل اظهارها وقية وعرو وعية ونسبه على انه غي عن الاشارة او انما فعل ذلك لثمة المؤمنين واظهار حال المنافقين ان الذين يوتوا امينكم يوم النفي مجمعان انما استر الله الشيطان ببعضكم كسبوا يعني ان الذين انتم مواعيم احدا ما كان السيف انهم ان الشيطان طلب منهم الركل فاطاعوه وافرغوا ذنوبها لما القيا النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الركركم لخرى علم لغتهم والحيوة فشيروا الثاني في الفلك قبل استزال الشيطان نولهم وذلك بسبب خوف غلبت في القلوب بعضها بعضا كالطاعة وقيل استر الله نذكر ذنوب سلفهم وكرهوا انقل من اخلاص النبوة والخرج عن الظلمة ولقد عرفنا الله عنهم نولهم واعند ابراهيم ان الله عفو لذخوب حكيم لا يماجل يعقوب المذنب في نول يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين هربوا من ابيهم للمنافقين وقالوا لو خولناهم وحملهم ففهم ومعنى خولهم انفاقهم والنسب المذهب اذا صرنا في الاخرى اذ اسافروا فيها واعندوا للنجارة او غيرها وكما جف اذ نقوله قالوا انك جاء على حكاية الحال الماضية او كما وعلا خج عازكا وعقنى لو كانوا عتدا كما كانوا وما قبلنا مقول قالوا وهو يدل على ان احوالهم لم يكونوا خاطبين به ليحل الله ذلك حسرة في قلوبهم متعلقين بالقول على الله لا لما انما مشيئا فيكون لهم عذرا وحرانا ولا تكونوا اي لا تكونوا مشاهير في القول بالحق لا اعتقا ليجعله حسرة في قلوبهم خاصة فذلك اشارة الى كادل عليه في لهم من الاعتقاد وقيل الى كادل عليه النبي اي لا تكونوا مشاهير ليجعل الله انشاء كونه مشاهير حسرة في قلوبهم فان مخالفهم ومضادهم ما عليه الله والله يحيي ويميت ربه لقولهم اي هو

بعضهم الى بعض فانه يعلم مفضل لا يعلم واجب وانهم يغفلون عن عجل الامارات الذين قالوا انهم بدلا من اوكمنوا وتصبر

على الذل والرصف للذين نافقوا ورجعوا بدلا من الضمير باقوا بهم وقلوبهم كقول الله على جوده لضعف بالملك حاتم لا يخونهم
اي لا جابههم يريد من قتل يوم احد من اقر بهم او من جنبهم وقد رآه حال مفرد يقيد اي فالواقا جلدت عن القتال لو
اطاعوا كما في الفصح ما قبلوا اكله فقتل قتل فاذروا عن انفسكم الموت ان كنتم ترون هذا قتل اي ان كنتم صا دقن انكم
تقدرون دفع القتل عنكم كذب عليه فادفوا عن انفسكم الموت واسبابه فانه اجري بكم والمعنون القعود شير من
اسباب الموت كثير وكما ان القتال يكون سببا للملايك والفصح سببا للنجاة قد يكون الاخرى بالعكس كقتل الله
قتلوا في سبيل الله امواتا نزلت في شهداء احد قيل في شهداء بن واخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
اوكل احد وقره شام بالبناء كالباقين وبالياء ايضا على اسناده الى حمير الرسول ومحسب اوال الذين قتلوا
الاول من جوف لانه في الاصل منبدا جائز الحذف عند الضرورة وقرأ ابن عامر قتلوا بالشدة بكثرة المقتولين
احتيازا على بل احسبهم احياء عند ربهم ذابوا في سبيلهم من الجنة وهو تأكيد
لكونهم احياء فوجرت ما انتم الله من فضله وهو شرف الشهادة والقول بالحياة الا بدلية والظرب من الله تعالى
بغير الجنة وبسبب كثرة قتلهم بالبيان بالذين لم يلحقوا بهم اي باخوانهم المؤمنين الذين لم يقتلوا فليخافوا
من خلفهم اي الذين من خلفهم زمانا وربة لا تخوف عليهم ولا هم يخشونك بدل من الذين والمعنى
يستشرون بيمانين لهم من الامم الاخيرة وحال من تركوا خلفهم من المؤمنين وهو يتم اذا ما نوا او قتلوا او احيوا
لا يكذب ما خوف وفيه عذر ورحمة فواب محبوب ولا ية ذلك على ان الانسان غير الميكيل المخصوص بل هو جوهري
مدلك بذاته لا يفتي بخراب البدن ولا يوقوف عليه اذ كاهه وتالله والنه اذ هو يولد ذلك قوله تعالى في الغفر
الناكير يرضون عليه الآية وما ترى ابن عباس رضي الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم قال ارواح الشهداء
في اجواف طير تحضر زدها الجنة وتاكل من اثمارها وتاوى الى فتاديل معلقة في ظل العرش ومن انكر ذلك
ولم ير الروح الا رجا وعرضا قال هو احياء يوم القيمة وانما وصفوا في الحال للتحقق بحدوثه واهياء بالذكرا والاياء
وبها حث على الجهاد وتزغيت في الشهادة وتبعث على اذ ياد الطاعة واحسانا دلل بيمينته لاخوانه بمثل الله
عليه وبشرى المؤمنين بالفلاح ليثبت شروك كره للتوكيد ولعلوا به ما هو بيان لقوله لا خوف ولا يحوزان بل
الاول بحال اخوانهم وهذا بحال انفسهم بغير الله تعالى لا علم وقيل بآية عليه كقوله للذين احسنوا
الحسنه وزيادة وتكثيرها للتعظيم وان الله لا يضيع اجر المؤمنين من جملة المستبشر به عطف على فضل
الكسائي بالكس على انه استتيقن معضد ال على ان ذلك اجر لهم على ايمانهم مشعرا بان من لا ايمان له لا يحيط
واجبه مصيعة الذين استجابوا لله والرسول فليعلموا انهم اصحابهم الفصح صفه المؤمنين ونصبت على اللوح
خبر الذين احسنوا انفسهم واتقوا اجر عظيم من الجنة ومن اللبيان والمقصود من ذكر الوصفين المدح والتشليل
التفصيل للتجسيم كلهم محسنون منقون روي ان ابا سفيان واحكامه لما جاءوا فقتلوا الروح

ان قتلوا في سبيل الله امواتا نزلت في شهداء احد قيل في شهداء بن واخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اوكل احد وقره شام بالبناء كالباقين وبالياء ايضا على اسناده الى حمير الرسول ومحسب اوال الذين قتلوا

بعضهم الى بعض فانه يعلم مفضل لا يعلم واجب وانهم يغفلون عن عجل الامارات الذين قالوا انهم بدلا من اوكمنوا وتصبر

مولانا محمد شمس الدین
ابو اسد علی التفتازانی
سیکسٹھ بابو عبدالغفور علی
ممتاز علی خان صاحب قلم
وقت احمد آباد دہلی
محمد شمس الدین

تاراجع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فندب أصحابه للخروج فطلبوه وقالوا نحن معك يا رسول الله
 يا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا حمراء الأسد يعني على ثمانية أميال من المدينة
 وكان بأصحابه الفرح فقاموا على أنفسهم لا يفوتهم الأجر وأنزل الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فترلت
 الركين قال ثم الناس يعني الركب الذي استقبلهم من عبد قيس وقيل بن مسعود لا ينبغي وأطلق عليه الناس
 لأنه من حبسه كما يقال فلان يركب الخيل ولما إليه الأفراس واحد أو لأنه انضم إليه ناس من المدينة
 وأزعوا كل صرير الناس قد جمعوا الكرم والخشوع ثم يعني بأباسيفان وأصحابه رعى أنه نادى عند اضطراف من
 أحدا يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل أن شئت فقال صلى الله عليه وسلم انشاء الله فلما كان القابل خرج في أهل
 حتى نزل من الظهر بان فأنزل الله الرعب في قلبه ونادى به أن يرج فترتب ركب من عبد قيس ميريل ومن المدينة للبر
 فمرط لهم جل يعبر من نيب أن يشكروا المسلمين وقيل لقتلهم بن مسعود وفذله من غير إفساد ذلك التزموا
 من الأدل فخرج نعيم فوجد المسلمين يتخفرون فقال لهم أنكم في دياركم فلم يقاتلوا منهم أحدا ثم لا فذكروا
 أن شجوا وقد جمعوا الكرم فذاع قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يخرج مني أحد منكم في
 سبعين وأجابه يقولون حسبنا الله فنادى بهم إيماننا الصغار المستكن للفضول أو الصغار قال ولما حللنا أبدي به نعيم
 وحله واليا كثر القول لهم والمعنى أنهم لم يلتفتوا إليه ولم يرضعوا بل تلبسوا بغيرهم بالله وإن زاد إيمانهم وظنوا
 حميد الأسارى وأخلصوا النية عند وجود دليل على أن الإيمان يزيد وينقص فيضد قول ابن جرير رضي الله عنه
 فلما يارسول الله الإيمان يزيد وينقص قال نعم زيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار
 فالحسين جميل الطاعة من جملة الأيمان فكان له يحمل فإن اليقين يزداد بالعلم كثر السائل في شاص الحج وقوله حسبنا
 الله حسبنا وما فينا من أخيه إذا آخاه وبذل على أنه معنى الحسين لا يستعبد بالأضاعة فنهيقا في قولك هذا
 حسبك ونعم الوكيل ونعم الموكل إليه هو قالوا فخرجوا من بدر يمينهم من الله عافيه وثبات على الإيمان وزيادة
 فيه وتفضل ربح في الجنة وأنهم لما أنكروا وأوفا بها سؤفا فخرجوا ورجعوا لم يستسبهم شئ من جراحه وكيد عدو
 والبعور رضوان الله الذي هو مناط الفوز بخير الدارين بخير أزم وخروجهم والله ذو فضل عظيم قد فضل عليهم
 وزيادة الإيمان والنوفيق البادرة إلى الجهاد والصلب في الدين وإظهار الجسارة على العدو والحفظ عن كل ما يسوءهم
 وأصابه النعم مع ضمان الأجر حتى انقلبوا ابتغى من الله وفضل وفيه لحدير الخلف وتخليته وأنه حيث جرد
 ما فأنه به إيماناً أكبر الشيطان بزيادة المبتلي فبعثنا وأباسيفان والشيطان خبر ذكره فبعد بيان لشيطنته
 أو صفته ما بعد خبره ويجوز أن يكون الإشارة إلى قوله على تقدير مضاف أي إنا أخذكم قول الشيطان يعني إبليس
 الخوف أو إياه القاصدين عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والخوف من الله ولما به الذين هم أبوسيفان وأصحابه
 فلا تخفونهم الضمير للناس الثاني على الأول والأول على الثاني وخائفون في حياقتنا مري فجاهدوا مع رسول
 إن كنتم مؤمنين فان الإيمان ينفعه إيتاء خوف الله تعالى خوف الناس فلا يخفونك الذين يساءلونكم

[illegible][illegible]

من يكفر فقلت وعن الصادق عليه السلام صلى الله عليه وسلم قال قال محمد بن علي اسقوا عبيدك من يميني ومن يكفر فقال
النافعون انه نزع الله بغير من يميني من به ومن يكفر ومن به ولا يفر من انزلت وان ثوب ميتوا حق الايمان وثقوا
النفق فلكم عظيم لا يقاد وقد رآه ولا تخشون الذين يقولون بما انتم الله من فضلهم هو خير المصطفى
فيما سبق وقر آياتنا في الدنيا والآخرين نحل الذين يقولون هو خير المصطفى وكذا من قرأ
بالباء ان جعل الله على الرسل صلى الله عليه وسلم اذن من حيث يشاء من الموصوفين ان الموصوفين لا يحدوا
للا لانه يقولون عليه اي لا يحدوا الجحيم من الجحيم بل هو اي الجحيم من الجحيم لا يستحق العقاب
عليهم سبطون من ما يقولون في حق النبي صلى الله عليه وسلم لان ذلك والمعنى سبطون وبال ما يقولون به الزام الطوفان
اللام من اجل انهم في كونه ما لا يجعل الله له شيئا عما في عقوبتهم القيمة وشكرهم اشد السماوات والارض
وله ما فيها ما يتولدت فيها لانه يقولون عليه اي لا يحدوا الجحيم من الجحيم بل هو اي الجحيم من الجحيم لا يستحق العقاب
في سبطونهم ويبقى عليهم احسن والعقوبة والله كما يقولون من النعم والاعطاء خير مما يذمهم وقرنا في حق
عالم واحد وحرة والكافي بالآية على الكافي وهو ابلغ في الوعيد لعن جميع الله قول الذين قالوا ان الله قد
وتنزل عنكم قال الله وما سمع من الذي يقرض الله قرضا حسنا موهى انه عليه السلام كتب مع اني بكر رضى الله عنه
يهودى فتيقاع يدعهم الى الاسلام واقام الصلوة وايتاء الزكاة وان يقرضوا الله قرضا حسنا فقال في حقهم
بن عازر ان الله فقير حينئذ قال القرض فطمه ابو بكر وقال لولا ما يديننا من العهد لضربت عنقك فشكا
الى الرسول صلى الله عليه وسلم وحمد ما قاله فزلت والمعنى انه لم يخف عليه وان اعطاهم العقاب
عليه كتب ما قالوا وقاتلهم الا نبياء ولا يفرحون اي سنكتبه في صحائف الكثرة او نعتقه في حلنا لا نعتقه
لانه كلمة عظيمة اذ هو كفر بالله تقا واستنزاء بالقران والرسول صلى الله عليه وسلم ولذلك نظم من قتل الانبياء
وفيه تنبيه على انه ليس اول جريمة ارتكبوها وان من اجترأ على قتل الانبياء لم يستعد منه امثال هذا القول وقوى
سبب كتب بالباء وضما وفتر التاء وقتلهم بالرقم ويقولون بالباء ونقول ذو وقوا عدا ابايكم بقر اي ذنبتم منهم باليقول
لهودى وقوا العذاب المحرق وفيه مبالغة في الوعيد والذوق ادراك الطعوم وعلى الاتساع يستعمل ادراك
سائر المحسوسات والحوالات وذكره هو ملاك العذاب مرتبة على قسطنط الثاني عن النجاشي والتهالك على الملائك
وغايب حجة الانبياء اليه لخصيل المطامع ومعظم بخل الخوف فقد ايم ولذ الذي كثر ذكره لكل مع امال ذلك
اشارة الى المعذاب بما قد امتد ايديكم من قتل الانبياء وقتلهم هذا وسائر معاصيهم عبرة بالايدي عن الانفس
لان الاثام الهيا بين وان الله كتب في كتابكم للعبيد عطف على ما قدمت وسببته للعذاب من حين
نفي الظلم يستلزم العدل لمقتضى ائانة المحسن ومعاقبة المسيئ الذين قالوا هم كعب بن الاشرف وهو الذي
وفيقا من وهب بن وهب ذار الله عهد الانبياء امرنا في التوراة واوصانا بالانبياء من رسول حتى بالانبياء
يقربنا ناكله النار بان لا نؤمن برسول حتى بلاننا هذه المعجزة الخاصة التي كانت لا ينبلون اسراييل وهو ان يقر بقران

[illegible]

راجع الى الفصل اى
 المقدمات الى الفصل
 الحرف من مقدمة الفصل
 وليس مقدمة الفصل
 والاولى مقدمة الفصل
 من مقدمة الفصل
 الذين قالوا ان
 يكون
 فيكون
 الى الفصل اى
 المقدمات الى الفصل
 الحرف من مقدمة الفصل
 وليس مقدمة الفصل
 والاولى مقدمة الفصل
 من مقدمة الفصل
 الذين قالوا ان
 يكون
 فيكون

[illegible]

[illegible]

149

[illegible]

الحامه ودر مستند
فی التلوه وعلی التلوه وعلی التلوه
علی التلوه وعلی التلوه وعلی التلوه
شیخی حاجج
شیخی حاجج

سورة النساء مكية ١١٠

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

[illegible]

مقدار و مقدار
مقدار و مقدار

[illegible]

شوال و صیوان و الحکم
بشوات و صیوان و الحکم
فاجاب بان اللہ صیوان و الحکم
و اللہ اعلم

المؤمنين كفهم في التوسعة بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقتهما من حيث أنه سبب قيامهما استيقاظاً
لحريتهما يستعمل النفس وتستوفي فضاها أذنة بهم ووجه كما اشار اليه بقوله ان الله كان بكم رحماً اي ما امره ونهى عما
افطره وحمته عليكم معناه انه كان بكم بآية محمد صلى الله عليه وسلم اي ما امره ونهى عما افطره وحمته عليكم معناه انه كان بكم
اشارة الى القتل وما سبى من الحرب ما عدا ما كان في الجوارح والحق وايتا ناعاه لا يستحقه وقيل لا بالعدوات
التعدى على الغير باظلم فلك النفس بغيره بالحقاد فسوق نصير له تارك اندخله اياها وقوى بالتشديد من صلي او بغيره
اللون من صكره يصير منه شاة مصلية ويصلي به بالياء والضمير لله اول ذلك من حيث انه سبب الصلي وكان ذلك
على الله ليبارك الاحسنة فيه ولا حصار فحسب ان تحتدوا كباراً ما ترون عنه كبار الذين النبي صلى الله عليه وسلم ورسوله
صلى الله عليه وسلم عنها وقوى كين على ارادة احسن نكرت عنكم سبباً نكرت عنكم صغراً نكرت عنكم واختلف في الجوارح
والاخرين الكبار قكل ذنب الشاة عليه كما اوضح بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمة بقاطم وعلى النبي صلى الله عليه وسلم
انها سبب الشاة بالله وقتل النفس التي حرم الله تعالى وقتل المحصنة واكل مال اليتيم والربوا والفرار من الزحف وعقوب
والوالدين وعن ابن عباس رضي الله عنهما الكبار الى سبع عشرة اقر منها الى السبب وقيل لا راد به ههنا انواع الشرك
لقوله تعالى ان الله لا يفرق ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقيل صغر الذنوب كبرها بالاضافة الى ما فيها
وما تحتها فالكبر الكبار في الشرك واصغر الصغار في النفس وبينهما واسطة يصداق عليها الا ههنا ضرب عن لسان
ودعت نفسه اليهما بحيث لا يملك فكفرها عن كبرها كفر عنه ما ارتكبه لما استغفر من الذنوب على
اجتناب كبر وتعل هذا مما يتفاوت باعتبار الاختصاص والاحوال لا يرى له تقا وتظفر عاتب نبية صلى الله عليه وسلم
في كثير من خطراته التي لم تعد على غيره خطبة فضلا وان يواخذه عنها وان نزل خلقه من خلقه كرمي الجنة وما وعد
من الثواب اذ ادخل مع كرامة وقربا فم هنا وفي التفرقة الميم وهو ايضا يحتمل المكان والمصدر ولا تفتقروا اما فصل
الله به بعضكم على بعض من الامور الدنيوية كالباه والمال فليعلم حكمه خبر والمقتضي المنع كونه ذريعة الى التماسد والتعا
مخبر عن عدم الرضا بما قسم الله تعالى له وانه نشي حصول الشيء له من غير طلبه هو من وم لان مقتي ما لم يتقبل له معارضة
لحكمه القدر وقني ما قبل له بكسب طاعة وتضييع حظ وقني ما قبل له بغير كسب طاعة وتحال للرجال نصيب
في الكسب او النساء نصيب في الكسب بيان لذلك في كل من الرجال والنساء فضل وتضييع سبب
الكسب من اجله فاطلبوا الفضل بالعمل بالحسد والتمني كما قال صلى الله عليه وسلم لم ليس له ايمان بالتمني وقيل
تضييع كبريائه وتضييع الورثة بعضهم على بعض فيه وجعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة
والنقص كالمكسب له واسألو الله من فضله اي لا تفتقروا ما للناس اسألو الله من فضله من خزائنه التي لا تعد ولا تحصى
على ان المنى هو الحسد ولا تفتقروا اسألو الله من فضله بما يقرب به ويسوق اليكم وقرأ ابن كثير والكسائي وكسألو الله من فضله
وسألهم فضل الذين وشبهه اذا كان امر او اجابها وقيل السين واوا فاء بغيره وجمرة في الوقف على عمله والباقيون
ان الله كان بكل شيء عليم فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فيفضل عن علم وتبيان روى ان ام سلمة قالت يا رسول الله

المؤمنين كفهم في التوسعة بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقتهما من حيث أنه سبب قيامهما استيقاظاً
لحريتهما يستعمل النفس وتستوفي فضاها أذنة بهم ووجه كما اشار اليه بقوله ان الله كان بكم رحماً اي ما امره ونهى عما
افطره وحمته عليكم معناه انه كان بكم بآية محمد صلى الله عليه وسلم اي ما امره ونهى عما افطره وحمته عليكم معناه انه كان بكم
اشارة الى القتل وما سبى من الحرب ما عدا ما كان في الجوارح والحق وايتا ناعاه لا يستحقه وقيل لا بالعدوات
التعدى على الغير باظلم فلك النفس بغيره بالحقاد فسوق نصير له تارك اندخله اياها وقوى بالتشديد من صلي او بغيره
اللون من صكره يصير منه شاة مصلية ويصلي به بالياء والضمير لله اول ذلك من حيث انه سبب الصلي وكان ذلك
على الله ليبارك الاحسنة فيه ولا حصار فحسب ان تحتدوا كباراً ما ترون عنه كبار الذين النبي صلى الله عليه وسلم ورسوله
صلى الله عليه وسلم عنها وقوى كين على ارادة احسن نكرت عنكم سبباً نكرت عنكم صغراً نكرت عنكم واختلف في الجوارح
والاخرين الكبار قكل ذنب الشاة عليه كما اوضح بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمة بقاطم وعلى النبي صلى الله عليه وسلم
انها سبب الشاة بالله وقتل النفس التي حرم الله تعالى وقتل المحصنة واكل مال اليتيم والربوا والفرار من الزحف وعقوب
والوالدين وعن ابن عباس رضي الله عنهما الكبار الى سبع عشرة اقر منها الى السبب وقيل لا راد به ههنا انواع الشرك
لقوله تعالى ان الله لا يفرق ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقيل صغر الذنوب كبرها بالاضافة الى ما فيها
وما تحتها فالكبر الكبار في الشرك واصغر الصغار في النفس وبينهما واسطة يصداق عليها الا ههنا ضرب عن لسان
ودعت نفسه اليهما بحيث لا يملك فكفرها عن كبرها كفر عنه ما ارتكبه لما استغفر من الذنوب على
اجتناب كبر وتعل هذا مما يتفاوت باعتبار الاختصاص والاحوال لا يرى له تقا وتظفر عاتب نبية صلى الله عليه وسلم
في كثير من خطراته التي لم تعد على غيره خطبة فضلا وان يواخذه عنها وان نزل خلقه من خلقه كرمي الجنة وما وعد
من الثواب اذ ادخل مع كرامة وقربا فم هنا وفي التفرقة الميم وهو ايضا يحتمل المكان والمصدر ولا تفتقروا اما فصل
الله به بعضكم على بعض من الامور الدنيوية كالباه والمال فليعلم حكمه خبر والمقتضي المنع كونه ذريعة الى التماسد والتعا
مخبر عن عدم الرضا بما قسم الله تعالى له وانه نشي حصول الشيء له من غير طلبه هو من وم لان مقتي ما لم يتقبل له معارضة
لحكمه القدر وقني ما قبل له بكسب طاعة وتضييع حظ وقني ما قبل له بغير كسب طاعة وتحال للرجال نصيب
في الكسب او النساء نصيب في الكسب بيان لذلك في كل من الرجال والنساء فضل وتضييع سبب
الكسب من اجله فاطلبوا الفضل بالعمل بالحسد والتمني كما قال صلى الله عليه وسلم لم ليس له ايمان بالتمني وقيل
تضييع كبريائه وتضييع الورثة بعضهم على بعض فيه وجعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة
والنقص كالمكسب له واسألو الله من فضله اي لا تفتقروا ما للناس اسألو الله من فضله من خزائنه التي لا تعد ولا تحصى
على ان المنى هو الحسد ولا تفتقروا اسألو الله من فضله بما يقرب به ويسوق اليكم وقرأ ابن كثير والكسائي وكسألو الله من فضله
وسألهم فضل الذين وشبهه اذا كان امر او اجابها وقيل السين واوا فاء بغيره وجمرة في الوقف على عمله والباقيون
ان الله كان بكل شيء عليم فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فيفضل عن علم وتبيان روى ان ام سلمة قالت يا رسول الله

المؤمنين كفهم في التوسعة بين حفظ النفس والمال الذي هو شقيقتهما من حيث أنه سبب قيامهما استيقاظاً
لحريتهما يستعمل النفس وتستوفي فضاها أذنة بهم ووجه كما اشار اليه بقوله ان الله كان بكم رحماً اي ما امره ونهى عما
افطره وحمته عليكم معناه انه كان بكم بآية محمد صلى الله عليه وسلم اي ما امره ونهى عما افطره وحمته عليكم معناه انه كان بكم
اشارة الى القتل وما سبى من الحرب ما عدا ما كان في الجوارح والحق وايتا ناعاه لا يستحقه وقيل لا بالعدوات
التعدى على الغير باظلم فلك النفس بغيره بالحقاد فسوق نصير له تارك اندخله اياها وقوى بالتشديد من صلي او بغيره
اللون من صكره يصير منه شاة مصلية ويصلي به بالياء والضمير لله اول ذلك من حيث انه سبب الصلي وكان ذلك
على الله ليبارك الاحسنة فيه ولا حصار فحسب ان تحتدوا كباراً ما ترون عنه كبار الذين النبي صلى الله عليه وسلم ورسوله
صلى الله عليه وسلم عنها وقوى كين على ارادة احسن نكرت عنكم سبباً نكرت عنكم صغراً نكرت عنكم واختلف في الجوارح
والاخرين الكبار قكل ذنب الشاة عليه كما اوضح بالوعيد فيه وقيل ما علم حرمة بقاطم وعلى النبي صلى الله عليه وسلم
انها سبب الشاة بالله وقتل النفس التي حرم الله تعالى وقتل المحصنة واكل مال اليتيم والربوا والفرار من الزحف وعقوب
والوالدين وعن ابن عباس رضي الله عنهما الكبار الى سبع عشرة اقر منها الى السبب وقيل لا راد به ههنا انواع الشرك
لقوله تعالى ان الله لا يفرق ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقيل صغر الذنوب كبرها بالاضافة الى ما فيها
وما تحتها فالكبر الكبار في الشرك واصغر الصغار في النفس وبينهما واسطة يصداق عليها الا ههنا ضرب عن لسان
ودعت نفسه اليهما بحيث لا يملك فكفرها عن كبرها كفر عنه ما ارتكبه لما استغفر من الذنوب على
اجتناب كبر وتعل هذا مما يتفاوت باعتبار الاختصاص والاحوال لا يرى له تقا وتظفر عاتب نبية صلى الله عليه وسلم
في كثير من خطراته التي لم تعد على غيره خطبة فضلا وان يواخذه عنها وان نزل خلقه من خلقه كرمي الجنة وما وعد
من الثواب اذ ادخل مع كرامة وقربا فم هنا وفي التفرقة الميم وهو ايضا يحتمل المكان والمصدر ولا تفتقروا اما فصل
الله به بعضكم على بعض من الامور الدنيوية كالباه والمال فليعلم حكمه خبر والمقتضي المنع كونه ذريعة الى التماسد والتعا
مخبر عن عدم الرضا بما قسم الله تعالى له وانه نشي حصول الشيء له من غير طلبه هو من وم لان مقتي ما لم يتقبل له معارضة
لحكمه القدر وقني ما قبل له بكسب طاعة وتضييع حظ وقني ما قبل له بغير كسب طاعة وتحال للرجال نصيب
في الكسب او النساء نصيب في الكسب بيان لذلك في كل من الرجال والنساء فضل وتضييع سبب
الكسب من اجله فاطلبوا الفضل بالعمل بالحسد والتمني كما قال صلى الله عليه وسلم لم ليس له ايمان بالتمني وقيل
تضييع كبريائه وتضييع الورثة بعضهم على بعض فيه وجعل ما قسم لكل منهم على حسب ما عرف من حاله الموجبة للزيادة
والنقص كالمكسب له واسألو الله من فضله اي لا تفتقروا ما للناس اسألو الله من فضله من خزائنه التي لا تعد ولا تحصى
على ان المنى هو الحسد ولا تفتقروا اسألو الله من فضله بما يقرب به ويسوق اليكم وقرأ ابن كثير والكسائي وكسألو الله من فضله
وسألهم فضل الذين وشبهه اذا كان امر او اجابها وقيل السين واوا فاء بغيره وجمرة في الوقف على عمله والباقيون
ان الله كان بكل شيء عليم فهو يعلم ما يستحقه كل انسان فيفضل عن علم وتبيان روى ان ام سلمة قالت يا رسول الله

[illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن كتابا مبيناً
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن كتابا مبيناً
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة

الحمد لله الذي جعل القرآن كتابا مبيناً
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة

الحمد لله الذي جعل القرآن كتابا مبيناً
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة
والذي جعل في القرآن آياتاً كثيرة

[illegible][illegible]

کتاب البحر الزخار
فی معرفة من علی صمد
مسجد النبی اقبال
الغلبة ۱۲
الخط کا ان نقش
النص

الحق في ديني فليس مني
ان احسن ما اخرج مني فليس مني
فمن اخرج مني فليس مني
فمن اخرج مني فليس مني
فمن اخرج مني فليس مني
فمن اخرج مني فليس مني
فمن اخرج مني فليس مني
فمن اخرج مني فليس مني
فمن اخرج مني فليس مني
فمن اخرج مني فليس مني

الى كعبين احترقتم انهما اختلجا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكر ليهودي فلم يرض المسافق وقال انتا كافر الله
الله عنه فقال ليهودك لعرفني في رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه فخاصم اليك فقال احملنا فوق اكد ذلك
نعم فقال كانا كافرين اليك فخذ سيفه ثم خرج فضر عتق المسافق حتى برز وقال هكذا افضى ابن امر يرض بقضائه
الله تعا ورسوله صلى الله عليه وسلم فان له قال جبريل عليه السلام ان عمر رضي الله عنه فرق بين الحق والباطل فمضى
الفاروق والظالمات على هذا كعبين احترق وفي معناه من يحكم بالباطل ويؤثر لاجله حتى ينكح لظلم طغيانه
اول تشبيهه بالشيطان اول ان التحاكم اليه تحاكم الى الشيطان من حيث انه الحاميل عليه كما قال وقد مر ان تكلموا
به ويؤثر الشيطان ان يصيبهم ضلوه لا بعيدا وقرى ان يكفر بها على ان الطاعون حتم كونه او لا فم الطاعون
يخرجونهم واد اقبل لهم كما اقول الى ما اذن الله والى الرسول وقرى ان لو ابرهم اللام على انه حاد فم العمل اعسما
ثروهم اللام وبوا الضمير آيت المكا فقتين يصرفون عنك صرودا هو صلا واسم المصدر الذي هو السيد وان
بيد وبين السائر انه غير محسوس السائر محسوس يصعدون في موضع الحان فقيت يكون حالهم اذا اصابتهم مصيبة فقت
المنافي او النقي من الله بما اذن ست يدبرهم من التحاكم الى غيرك وعدم الرضا بحكمك ثرو جاكوك حين يصابون
لا اعتذار عطف على اصابتهم وقتل على يصدون وما يلبث ما اعراض يحلفون بان لا يردنا الا ارضا انا وتوفيقا
ما اردنا بل انك الفضل الوجه احسن التوفيق بين الخصمين ولم ترد فضلتك وقيل جاء اصحاب القليل طالبين به
فقالوا ما اردنا بالتحاكم الى عمر رضي الله عنه ان يحسن الى صاحبنا ويؤثرون بينه وبين خصمه اولئك الذين يبعكم الله ما في
قلوبهم من النفاق فله يعني عنهم الكفران والحلف الكاذب من العقاب فخرج عنهم عن عقابهم لمصلحة في
استبقائهم او عن قبول عدلهم وعظمهم بل انك وكهم عاهم عليه وفل لهم في انفسهم اي في معني انفسهم او
خاليا بهم فان النصر في السر اجمع فو لا يكتفى ببلنهم المرام منهم ويؤثر فيهم آثره بالتجاني عن ذنوبهم والتمسح والمباقة
فيه بالترغيب والترهيب وذلك مقتضى شفقة الانبياء وتعليق الظلمة ببلعاع على معنى بلعاني انفسهم موثر فيها
ضعيف لان معمول الصفة لا يتقدم على الموصوف والقول بالمليغ في الاصل هو الذي يطابق مدلوله المقصودة وما
اكتسبنا من رسول الله كيطاع ما ياذن الله بسبب اذنه في طاعته وآثره المبعوث اليهم بان بطيعة كانه احسن
بذلك على ان الذي لم يرض بحكمه وان اظهره اسلام كان كافرا مستوجبا للقتل وتقريره ان ارسال الرسول
الا كيطاع كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافرا مستوجبا للقتل وكذا اثم
اذا ظكروا انفسهم بالنفاق او التحاكم الى الطاعون حتم وانك تائبين من ذلك وهو خبر انك واذ متعلق به كاستغفر
الله بالتوبة ولا خلاص استغفرهم هو الرسول ولعيتروا اليك حتى انتصبت لهم شفيعا واما عدل عن الخطا فمغيبا
لشانه وتبنيها على ان من حق الرسول ان يقبل اعتذار التائبين عظم جرمه وبشفقة له ومن منصبه ان يشفع
في كبار اللذوب كوسيد والله لو ابارحنا اعكوه قابلا لتوبتهم مفضلا عليهم بالرحمة وان فسر وجار بصا
كان توبيا حلا ودمجا بل لا ميتة او حلا من الضامير فيه فلو وردت اي خورباك ولا فريدة لتاكيد القسم لظاهر

الطاعون حتم ان يرض
الوصفي حتم ان يرض
العام حتم ان يرض
استغفرهم حتم ان يرض
على انك حتم ان يرض
وانما الحرام حتم ان يرض
ونصوبنا حتم ان يرض
قال الشيخ حتم ان يرض
يقولون حتم ان يرض
انهم حتم ان يرض
لا يجيب حتم ان يرض
الشيخ حتم ان يرض
ان حتم ان يرض
بصدور حتم ان يرض
بكون حتم ان يرض
على ان حتم ان يرض
في الحرام حتم ان يرض
وفي الشيطان حتم ان يرض
تكاليف حتم ان يرض
ادخل حتم ان يرض
وجعل حتم ان يرض
لا يرض حتم ان يرض
على حتم ان يرض
اه حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض
الطاعون حتم ان يرض

عَلَى نَسَبِ الْوَلَدِ بِسَبَابَةِ
عَلَى الْوَلَدِ بِسَبَابَةِ الْوَلَدِ

[illegible][illegible]

(Faint handwritten notes at the bottom of the page)

[illegible]

المهدي عليه السلام قال ابن عباس رضي الله عنهما ما قيل خويته قاتل المؤمنين عمداً وأصله ارحمه الله
 (اذ يرى عند خلوته والسم يور على انه محض صوم من لم يثب عليه الا والى لغفار من نارب تحبه وهو عندنا المأخوذ
 بالمسجل له كما ذكره غيره ويؤيده انه نزل في يقين من ضيائه وحداؤه ههنا ما قيل في بني الجارم
 فيهم قاتله فامرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبعثوا اليه دينه فذهبوا اليه ثم قتلوا على اسم قتلهم ورجع الى مكة من بني الجارم
 بالحدود لكت الطويل فان الدلائل منظاره على ان عصاة المسلمين لا يدوم عن ابراهيم اليها الذين امنوا اذا هز
 في سبيل الله سافرتهم وذهبتهم للفرقة بين قاطليها بين الاخر ونباته ولا تحبوا فيه وقبرهم والكت فقتلوا
 من التثبت في الموضوع هنا وفي الجرح اذ لا تقوى المؤمن على التمسك بالسلام من حكاك بغيره الا سلام وقواته
 عام وحرة السلام بغير الف الى الاستسلام ولا فتاد وفيه السلام ايضاً كنت مؤمناً وانما فعلت ذلك متوقفاً
 صومنا بالفتوى ومن ذلك انه امكن ان يتحقق عرض الحيوة الى الدنيا طلبون ماله لاري هو حطام سراج القناد وهو
 من الضيق في تقبلوا مشعر بها هو الحامل لهم على الجملة وتروك التثبت فيقول الله معاً وكثيراً نعتك عن قتل الملائكة
 كان الله كثر من قبل احوال ما دخلتم في اسلام فتوهم بكم في الشهادة فصحت بها ماؤكم واسواكم من غير
 ان يعلم من الحاة قلوبكم لا تستلم فحق الله عليكم ولا شتهار بايمان ولا استقامة في الدين فتبينوا يا اعداء الله
 في اسلامكم كما فعل الله تعالى بكم ولا تبادروا الى قتالهم ضارباً بهم دخولوا فيه ايها وخوفان البقاء الذي فرأهون
 عند الله تعاس من ابراهيم مسلم ونكره تاييد لتخليهم الامم وتزيين الحكم على ما ذكر من جالهم الله كان يكتفون
 خيراً عالماً به وبالعرض منه فلا تمها فتوافي القتل والقتل طوافيه روى ان سرية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اهل ذلك فها هو يروى من ثقة بالسلامه فلما رأى الخيل الجائعة الى عاقول من الجبل وصعد فلما نادى حقوا وكبروا
 كبر وتزن وقال لا اله الا الله خير رسول الله السلام عليكم فقتلهم بسلامة واستاق حقه فقتلته قتل في الموضع
 مؤرجل في حجة فلا دقتله فقال لا اله الا الله فقتله وقال ودلوه وقرباؤه وما له دليل على صحة ايمان
 امارة وان الجهد قد سحرى وان خطاه معتم لا يكتوى لقتلهم عن الحرب من المؤمنين في موضع الحال من
 القتل من اومن الضمير لان فيه غير اولي الضرر بالرفع صفة للقاء بل لانه لم يقصد اليه قوم باعياهم او بل
 منه وقواته وابن عامر والكسبة بالنص على الحال والاستسلام وقوى بالحج على انه صفة للمؤمنين او يدل منه
 وعن زيد بن ثابت انها نزلت ولم يكن فيها غير اولي الضرر فقال ابن ام مكتوم وكيف وانا اعني فقتل رسول الله صلى
 عليه وسلم الوحي في مجلسه فوضعت يده على فخذي حتى خشيت ان ترصها ثم سري عنه فقال الكشي يستو
 القاعدون من المؤمنين غير اولي الضرر والحقا هذه في سبيل الله يا مواله فيهم واقتسم اى الامساواة
 بينهم وبين من فعل من الجهاد من غير علة وقائمه ذلك كبير ما بينهما من التفاوت ليرغب القاعد في الجهاد
 دقاً لرئيتهم واقعة عن الخطا ما نزلت فصل الله الجاهل بين اموالهم واقتسمهم على القعدان ذكر حجة حجة
 موضع ما انفي الاستواء فيه والقاعدون على القيد السابق ودرجهم فاضح في الغرض اى بل يصبوا او

[illegible]

[illegible]

لا اله الا الله محمد رسول الله
والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

بعد از آنکه این محبت را
از شما خلیفه بدید
قبل از آنکه محبت را

ما يدعوه اليه على ما امر الله تعالى به ويجاوزه عن طاعة الله تعالى لانه قد خسرنا ما كنا نريد ان ندفعه من راس
ماله وبذلك له مكانة من الجنة كما كان له من الاربعين ثم ما كان فيهم وميتهم ثم ما كان له من الاربعين وما كان له من الاربعين
وموالتجاة للنفق فيما بينه وبين هذا العدم ما بالخطا الفاسدة او بلسان اولياءه اولئك ما وسمهم بجهنم ولا يحيدون
عن صراطهم ولا يخرجون من صراطهم ولا يخرجون من صراطهم ولا يخرجون من صراطهم ولا يخرجون من صراطهم
والذين امنوا وعملوا الصالحات سئلوا هل لهم جنات تجري من تحتها الانهار يخرجون فيها ابلال او عدا الله حقا اى
وعدا وعدا وحوش ذلك حقا فالاولى موكل لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية التي قبلها وعدا والثاني
لغيره ويجوز ان ينصب فعله بغيره ما قبله وعدا الله بقوله سئلوا هل لهم جنات لان معنى فعلهم ادخالهم وحقا على الله
خال من المصداق من صراطهم من الله قيدا لجملة موكله بليغة والمقصود من الآية معارضة الموعود الشيطان به الكاذبة
لما كان بعد الله تعالى الصالح لا لولياءه والكلب العرفى في توكيده ترغيبا للعباد في تحصيله ليس امانيتكم ولا امانات
احل لكم اى ليس اعد الله تعالى للتوابع اى امانيتكم اياها المسلمون ولا باماني اهل الاتحاف واما ايمانكم بالاعمال
الصالح وقيل ليس الايمان بالحق ولكن ما ذكر في القلب فصل في العمل وقيل ان المسلمين واهل الكتاب باقتض
اهل الكتاب يدينون قبل نبيكم وكما ان قبل كتابكم ونحو اولى بالله تعامنكم وقال المسلمون نحن اولى منكم بديننا
خاتم النبیین وكما ان بعض الكبي المتقدمة فنزلت وقيل الخطا مع المشركين ويدل على يقين ذكرهم اى ليس ايمانكم
المشركين وهو قولهم لا جنة ولا نارا فلو كان اهل الكفر ايمانهم لكانوا من خير منهم واخبرنا الله امانا في اهل الكتاب وهو
قولهم ان يدخل الجنة الا من كان هو او انصارت قلوبهم كن ثمن النار ايا ما معدودة ثم قرر ذلك وقال من جعل سوء
الجنة عاجلا او آجلا لم يزل الله يكرهه حتى يرضى الله تعالى عنه فمن يتبع هذا يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم امانتكم
امان من امانيتكم ابلاد قال صلى الله عليه وسلم ابلاد قال صلى الله عليه وسلم ابلاد قال صلى الله عليه وسلم ابلاد
يجد نفسه اذا جاء ذروة لاله الله تعالى ونصرتهم من يواليه وينصرون في دفع العذاب عنه ومن يجعل من الصالحات
بعضها وشيئا منها فان كل احد لا يتمكن من كلها وليس مكلفا بها من ذكر او انش في موضع الحال من المستكن
في العمل ومن اليبان اومن الصالحات اى كائنه مرجع او انش ومن لا مبتداء وهو مؤمن من حال شره اقران العمل
بها في استدعاء الثوار المذكور تلبيها على انه لا اعتداد به دونة فاولئك يخلون الجنة ولا يظلمون بغير ايقص شيء
من الثوار واذا لم يقتصوا المطيع في الحرب اى اذ اعتدوا بالعاصي لان الجازي ارحم الراحمين ولذلك اقتص على ذكره عقيب
الثوار وقد ان كثير وابوعمر وابوبكر يخلون الجنة هذا في مريم وعافى بضم الياء وفتح الجاء والباقون بفتح الياء وضم
الجاء ومن احسن ذكرا من اسمكم وجهه لله اخلص نفسه لله تعالى لا يعرف طارا ساوا وقيل يدل وجهه لله في الجنة
وفي هذا الاستفهام تنبيه على ان ذلك منتهى ما يبلغه القوة البشرية وهو محسن اى بالحسنة تارة واللسان
واشهر ملكة ابراهيم الموافقة للدين الاسلام المتفق على صحتها حقيقا ما نزل عن سائر الانبياء وهو حال
من المشرك او املة ابراهيم واتخذ الله ابراهيم حكيما اصطفاه وخصه بكرامته تشبها

لا يخلو من الجنة
الذين امنوا وعملوا الصالحات
سئلوا هل لهم جنات تجري من تحتها الانهار يخرجون فيها ابلال او عدا الله حقا اى
وعدا وعدا وحوش ذلك حقا فالاولى موكل لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية التي قبلها وعدا والثاني
لغيره ويجوز ان ينصب فعله بغيره ما قبله وعدا الله بقوله سئلوا هل لهم جنات لان معنى فعلهم ادخالهم وحقا على الله
خال من المصداق من صراطهم من الله قيدا لجملة موكله بليغة والمقصود من الآية معارضة الموعود الشيطان به الكاذبة
لما كان بعد الله تعالى الصالح لا لولياءه والكلب العرفى في توكيده ترغيبا للعباد في تحصيله ليس امانيتكم ولا امانات
احل لكم اى ليس اعد الله تعالى للتوابع اى امانيتكم اياها المسلمون ولا باماني اهل الاتحاف واما ايمانكم بالاعمال
الصالح وقيل ليس الايمان بالحق ولكن ما ذكر في القلب فصل في العمل وقيل ان المسلمين واهل الكتاب باقتض
اهل الكتاب يدينون قبل نبيكم وكما ان قبل كتابكم ونحو اولى بالله تعامنكم وقال المسلمون نحن اولى منكم بديننا
خاتم النبیین وكما ان بعض الكبي المتقدمة فنزلت وقيل الخطا مع المشركين ويدل على يقين ذكرهم اى ليس ايمانكم
المشركين وهو قولهم لا جنة ولا نارا فلو كان اهل الكفر ايمانهم لكانوا من خير منهم واخبرنا الله امانا في اهل الكتاب وهو
قولهم ان يدخل الجنة الا من كان هو او انصارت قلوبهم كن ثمن النار ايا ما معدودة ثم قرر ذلك وقال من جعل سوء
الجنة عاجلا او آجلا لم يزل الله يكرهه حتى يرضى الله تعالى عنه فمن يتبع هذا يارسول الله فقال صلى الله عليه وسلم امانتكم
امان من امانيتكم ابلاد قال صلى الله عليه وسلم ابلاد قال صلى الله عليه وسلم ابلاد قال صلى الله عليه وسلم ابلاد
يجد نفسه اذا جاء ذروة لاله الله تعالى ونصرتهم من يواليه وينصرون في دفع العذاب عنه ومن يجعل من الصالحات
بعضها وشيئا منها فان كل احد لا يتمكن من كلها وليس مكلفا بها من ذكر او انش في موضع الحال من المستكن
في العمل ومن اليبان اومن الصالحات اى كائنه مرجع او انش ومن لا مبتداء وهو مؤمن من حال شره اقران العمل
بها في استدعاء الثوار المذكور تلبيها على انه لا اعتداد به دونة فاولئك يخلون الجنة ولا يظلمون بغير ايقص شيء
من الثوار واذا لم يقتصوا المطيع في الحرب اى اذ اعتدوا بالعاصي لان الجازي ارحم الراحمين ولذلك اقتص على ذكره عقيب
الثوار وقد ان كثير وابوعمر وابوبكر يخلون الجنة هذا في مريم وعافى بضم الياء وفتح الجاء والباقون بفتح الياء وضم
الجاء ومن احسن ذكرا من اسمكم وجهه لله اخلص نفسه لله تعالى لا يعرف طارا ساوا وقيل يدل وجهه لله في الجنة
وفي هذا الاستفهام تنبيه على ان ذلك منتهى ما يبلغه القوة البشرية وهو محسن اى بالحسنة تارة واللسان
واشهر ملكة ابراهيم الموافقة للدين الاسلام المتفق على صحتها حقيقا ما نزل عن سائر الانبياء وهو حال
من المشرك او املة ابراهيم واتخذ الله ابراهيم حكيما اصطفاه وخصه بكرامته تشبها

قوله الخليل عند خليله وانما عاذه عن ولم يضر تفصيلا له وتخصيصا على انه الممدوح والخلعة من الخلال فانه قد خزل
النفوس ويجعلها اقل من الخلال فان كل واحد من خليلين سيد خلل الاخر او من الخلل هو الطريق في الرمي فانهما
يتوافقان في الطريق او من الخلعة بمعنى الخلعة فانها يتوافقان في الخصال والجملة استينافا في خبرها للتدريج في بيان
ملكته على السلام ولا بد ان يانه نهاية في الجحش غاية في كمال البشرى ان ابراهيم عليه السلام بعثت الى خليل له عصر في
ادمية اضلته لئلا يسي بمشاة منه فقال خليله لو كان ابراهيم يزنا لنفسه لفعلت ولكن يريده للاضياف
وقد صابا لما اصاب الناس فاجاز غلبا انه يبطا ليدفع فمكسوا منها العرا اكرهيا للناس فلما اخبروا ابراهيم
الخبر فعلمت عيناها فقامت سارة الى عرا منهن فخرجت حواشي واختبرت به فاستيقظ ابراهيم على نبيا و
عليه الصلوة والسلام فاستمر راحة الخبز فقال من اين هذا لكم فقالت من خليلك انصرف فقال بل من عند خليل
الله عز وجل فسماه الله تعا خليله ولكلوا من في السموات والارض خلقا ومكنا ينجسها منها ما يشاء وموت
وقيل هو متصل بن كوالعمال فمر وجود طاعة على اهل السموات والارض وكحال قدرته على مجازاتهم على الاعمال وكان
الله رب كل شيء فحيها احاطة وقدره فكان عاليا على اهلهم فجازهم على خيرها وشرها وليستفتوا ذلك في الدنيا في
ميراثهم اذ سب نزوله ان عبيته بن حصين اتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبرنا الذي تعطي لابنة النصف ولا تحت
واما كان انور من ريشها للقتال ويجوز العينة فقال صلى الله عليه وسلم كان للاموات قال الله يفتيكوه فيهن بيان الله
فيهن ولا تملكه تبين المهن وما يتلى عليكم في الحديث عطف على اسم الله تعالى واضافه المستكن في بفتيكوه وسام للفضل فيكون
الاقتداء مستكنا الى الله تعالى في القرآن من قوله بوجسك الله وعوه وللعل الواحد يسب فاعلين باعتبار من مختلفين
ونظيره اغثنى زيدا وعطاءه واستن في معترض المتوا على ان ما يتلى عليكم ميتا وفي الاكثر اخبره والموت
اللوام المحفوظ ويجوز ان ينتمى على معنى بيان لكم ما يتلى عليكم في الحديث او يخفف على القسم كانه قيل قسم بما يتلى عليكم
ولا يجوز عطف على المحور في فيهن لاختلافه لفظا ومعنى في بيان ما يتلى عليكم في الحديث او يخفف على القسم كانه قيل قسم بما يتلى عليكم
في شافين ولا قبل من فيهن اوصلة اخرى لفتيكوه على معنى الله يفتيكوه فيهن بسيد ما في النساء كما تقول عمتك
اليوم في زيد وهذه الاضافة بمعنى من كما في اضافة الشيء الى الجنس وتقرى بيان على انها اياي فقلبت همزة تاء الله
لا تكونون ما كتبتهن اي فرضهن من الميراث وترغبون ان تنكوهن فان تنكوهن او غن تنكوهن فان
التي كانوا يرغبون فيهن ان كن حبيباته ويأكلون ما لهن وكانوا يعصلموهن لهن في غير ما لهن والواو يحتمل الحال
والسلف وليس فيه دليل على جواز تزويج اليتيم اذ لا يلزم من الرغبة في كاحها امر بان العقد في موضعها ولا يستغنى
من الواو ان عطف على بيان النساء والعمد ما كانوا يورثونهم كما لا يورثون النساء وان تقوموا بالنسابة باللفظ ايضا
عطف عليه اي يفتيكوه او ما يتلى عليكم فان تقوموا بهذا اذا جعلت في بيان صلة الاحد بها فان جعلت
بلا قالوا بضمها عطف على موضع فيهن ويجوز ان ينصب وان تقوموا باصا وفعل اي وياكم ان تقوموا
وهو خطاب لمة في ان ينظر والهم ويستون حقوقهم او للقوم بالنصفة في شانهن وما الله غافل عما يعملون

[illegible][illegible]

(Handwritten marginal notes in Arabic script)

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذين كفروا الآية الأولى
الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذين كفروا الآية الأولى

الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذين كفروا الآية الأولى
الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذين كفروا الآية الأولى

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ وَالْأَنْجِلِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكْفُرَ بِهِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ وَالْأَنْجِلِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكْفُرَ بِهِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَلَعْنَةُ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ وَالْأَنْجِلِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَكْفُرَ بِهِ

الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذين كفروا الآية الأولى
الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذين كفروا الآية الأولى

[illegible]

[illegible]

مرفقاً لك أسوأ ما أتخذت على كل من مؤمنين ومؤمنات ومسلمين وأمسلمات من أجل أن لا يكونوا في شك من الحق الذي بين يديهم

سورة الكافرون

سنة ١٢٨١ هـ

أما الذين آمنوا وهاهنا هم القوام

شدة العناء وشدة قوة الكرباء واصل الجمع بين الشيطان بحيث اعلم بفضل واصل الرد بالعفو كما يعبر العفو الذي عفا

على عبادته والزماهاهم من التكاليف ما يحقدون بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها وما يربط

والحسن ان حملنا الامر على المذركين لوجوب الذب جلت لهم حجة الانعام بصير العهود والبيات على

فِي كُلِّ آتٍ وَآتٍ وَأَضَافَهَا إِلَى الْأَعْمَامِ لِيُفِيدَ الْقَوْلَ نَوْحًا وَمَعْنَاهُ الْهَدْمُ تَمِينًا لِيُعْلَمَ أَنَّ الْبَيْتَ

الحق بها الطيب الوفي من جنس ذيلها المراد باليهمة ونحوهما مما يخالل الاعمال في الاخبار وروى عن الانبياء واصحابها

لا دعاء - اوبه الشبه الاماني على الحق الاحقر من ينالي عليه لقوله حرمت عليكم الميتة والا ما ينالي عليه حرم غير

سید جان از اخباری که در ویل استثناء و فیه تعسف و الصید یجعل اصله المفعول انتم حرّموا

الاسنان في حصى الحصى ثم يرمي به وهو حرم ان الله يحكم ما يريد من امثال وحسبها في الذين امنوا الا حلووا شعرا والذين

[illegible]

ويعتبر الله في يومه ويحلها لعباده ولا الشكر لهم بالحق فيه وبالنبي ولا الهدى ما الهدى والهدى

وہاں ایک ایسی جگہ تھی جہاں پر ایک عظیم الشان محل تعمیر کیا گیا تھا جس کا نام

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَفَضَّلُوا الْغَنَى عَلَى الْفَقْرِ وَأَتَوْهُم بِأَمْثَلِ مِمَّا رَزَقُوهُمْ فَآذَوْهُم مُّسْتَكْبِرِينَ

مَوْلَانَا هُوَ قَائِدُنَا هَذَا لَمْ يَزَلْ يَجْعَلُ أَعْيَانَهُ يَتَعَلَّمُ مِنْ هَذِهِ فَلَا سَمْعَ مِنْ صَوْلَةٍ أَمِينِ الْبَيْتِ الْحَرَمِ

سیدین را در پیشگاه حضرت علی علیه السلام و فرمود که این کتاب را بخوانند و بگویند:

پس از این که همه مردم عامل و محاربان اسماعیل مخصوصاً که یحیی و زکریا را که در میان ایشان بودند

الاعمال به وکیل معایب ییغون من کله تعارض و ابله اجداد و رضوانا بر عهدهم دروینا که این نیز است عام الفصحی

الاجامه من هو المسلمون انهم بسبب ان كان فيهم خطم سر يحرم صبيحة وكان ولا اسباب في الحادية وعلى

مسو وروی بگویند علی خطاب بخیرین و اودا حکم فاصحاب و اادن فی الاصطیاد و اعل و الالحرام ولا یلزم من

هذه هي من مردلة الاموال التي جعل الحظر على الاباحة مطلقا وقوي ببسلفاء على القاء حيلة همة الوصول

[illegible]

عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله قد خلق لكم في كل شئ حلالا وحلالا

فمن كان منكم غافلاً فليذكر

علم الحديثية وقول ابن كثير وابن عمر وبكر بن الصبره على انه شره معارض اعني عن جارية الخويلدي

[illegible][illegible][illegible][illegible]

سیدنا ابوالفضل علیہ السلام کے بارے میں یہ ہے کہ اس کا تعلق ہے۔

بینہ مشاغلہ

قوله وماذا الا ارادوا

[illegible]

فوق السجل المحلى
اللى
اللى

٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦
 ٥٧٧
 ٥٧٨
 ٥٧٩
 ٥٨٠
 ٥٨١

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

اسراييل وبعثنا منهم اثني عشر نبيا شاهدا لمن كل سبط يوسف عن احوال قومه وبعثنا عنهما اولاديا ليكنوا
 عليهم بالوفاء بما امرنا به وروى ان بنى اسرائيل لما فرغوا من فرعون واستقرت وابعدهم الله تعالى بالمسير
 الى ارض مصر وكان يسكنها الجبلية والكنعانية وقاتل بنى كنعان الكلدان وقاتلوا افراسهم اليها وقاتلوا
 من فيها فاني ناصرهم وافر موسى عليه السلام ان يخلص من كل سبط كهنة عليهم بالوفاء بما امرنا به فاخذ عليهم الميثاق
 واختار منهم الشقياء وسائرهم فلما ادنى من ارض كنعان بعث النقباء يتجسسوا الاخبار وكما هم ان يحلوا ثوابهم
 فراءوا الجبل اعظيمة وباسا شديدا فها بوا فرجعوا وحلوا ثوابهم الا كاتب بن يوسف من سبط يهوذا ويوسف
 ابن نون من سبط افرايم بن يوسف عليهم السلام وقال الله اني معكم بالنصرة لاني اقدم الضلالة
 واليهيكم الى الصراط وامرهم بنو سبطي وعزرتهم في نصرتهم ووقفت فيهم واصل الالهيته ومنه التعزير واكرمهم الله
 قوما حسنا بالانفاق في سبيل النبوة فوضا يحل الكلدان والفسخون لا يفرقون عن كنعان كنعانيا كنعان جواب القسم المدلول
 عليا لاوم في لئن ساء مسدجر الى الشراط ولا دخلتكم جحانات في شراي من تحتها الا انهم لم يفرقوا عن كنعان
 بعد ذلك الشراط هو كنعان المعلن به الوعد العظيم منكم فقد صلت سوا السبيل ضلالة لا شبهة فيه ولا عذر
 بخلاف من كفر قبل ذلك ذلك قد يمكن ان يكون له شبهة ويؤمن له معذرة فيما يقع من منبأهم لعلكم طرناهم
 من جحنتنا او سخطنا منهم اوضح بنا عليهم الجزية وجعلنا قلوبهم قاسية لا تستجيب ولا تنفع عن الايات والندار وقوله
 والكسالى قسيت قلوبهم وما صلبت قلوبهم او بمعنى رقت من قلوبهم ورواهم قسيت اذا كان مغشوشا ولبوا
 من الغشوقان الغشوش فيه يلبس وصلاية وقرئ قسيت بالفتح القاف للسبب في قول الكسالى عن مواضع اسببت
 لياق قلوبهم فانه لا قسوة اشان من غير كلام الله تعالى ولا فرائض علي فحين ان يكون حلا من جعل لعلكم
 لا يفرقوا عن كنعان فيه وقوله لا يفرقوا عن كنعان قسيت قلوبهم من التورية او من ابتاعهم من الله
 والمعنى انهم خرجوا من التورية وكما هو المسمى ما ازل عليهم فلم يبالوا وقتل حنا انهم خرجوا فارتدت بشق من اشياء
 منها عن حفظهم لما روى ابن مسعود رضي الله عنه قال قد ينسى له بعض العلم بالعصية وتلك العادة
 وكما ان تظلم على حادثة منهم حادثة او قرة خائنة او ظالم والنساء المبالغة والمعنى ان الحيانة
 والعبد من عادتهم وعادة اسلافهم لا تزل ترى ذلك منهم الا قليلا منهم لم يخرجوا منهم الذين اصنافهم
 وقيل انهم استثنوا من قوله وجعلنا قلوبهم قاسية فاعف عنهم واصفح ان تابوا واستمعوا وعاهدوا وانما هو
 الجزية وقيل مطلق شرح بآية السيف ان الله يحب الحكيمين تعديل الامم بالصفر وحث عليه وتنبئ على
 ان العفو عن الكافر الحائن احسن اخلاص العفو عن غيره ومن الذين قالوا ان انصارى قوم اخلاوا وانما
 من النصايي ميثاقهم كما اخذناهم قلوبهم قسيت تقديره ومن الذين قالوا ان انصارى قوم اخلاوا وانما
 قال قالوا ان انصارى على انهم سموا انفسهم بذلوا دعاء لنصرة الله تعالى فاستولحوا قلوبهم فاعف عنهم
 بينهم المعكودة والمبغضاء الى انهم القسيت فاذننا من غيري بالشئ ما ذاك الصق به يكن فوجت

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

النصارى وهم شطرون وجعوني ومكائنة أوليهم وبين اليهود وسوف يلبسهم الله بما كانوا يصنعون
 بالجهنم والعقاب لأهل النيران يعني اليهود والنصارى وهذا الكتاب لانه للجنس قد جاءكم رسولكم كما
 لكم كثير أجمعكم ثم تحقون من الحديث كعت محمد صلى الله عليه وسلم وأية الرجم في التور
 وبشارة عيسى عليه السلام بأحمد صلى الله عليه وسلم في الانجيل ويعتوا عن كثير مما استشفوه به
 اذ لم يضرهم اليه امر ديني او عن كثير منكم فلا يؤخذ به فيهم قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين
 يعني القرآن فانه الكاشف لظلمات الشك والظلال والكتاب الواضح لا يحجروا ويحجبوا بالبورنج
 عليهم يقرب به الله وحده الضير لان المواد واحد ولا فيهما في الحكم كواحد من اتبع رضوانه من
 اتبع رضاه بالامان منهم سئل السالك طرق السلامة من العذاب في سبيل الله ويحجبهم من الظلمات
 الى النور من انواع الكفر الى الاسلام يادهم بارادته او يتوفيقه ويهمل يهمل الى صراط مستقيم طريق
 هو اقرب الطرق الى الله تعاوموا اليه لاحالة لقتل كثر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم
 هو الذي قالوا اياك اتحد منهم وقيل لم يصح به احد منهم ولكن لما زعموا ان فيه لاهوتا وقالوا اله اله واحد
 منهم ان يكون هو المسيح فثبت اليهم لادم قوله ترضيكم انما هو وتفضيها المعتقدا هو فثبت
 فثبت لهم من الله شيئا فمن حيث من قدرته وارادته شيئا ان اكد ان يثبت اليه المسيح ابن مريم وامه
 ممن في الارض جميعا احبته بذلك على فساد قلوبهم وتقريره ان المسيح مقدر ومفهوم قابل للقاء كسائر
 ممكنات وممكن ان ذلك فهو يعجز عن الكوهمية وملكه ملك السموات والارض وما بينهما مما خلق ما
 شاء والله على كل شيء قدير اذ احل ما عجز عن الشبهة في امره والمعنى انه تعالى قادر على الاطلاق يخلق
 في غير اصل مما خلق السموات والارض ومن اصل يخلق ما بينهما فيشئ من اصل ليس من جنسه كادم وكسائر
 الحيوانات ومن اصل يحيا به ايمان ثم ذكر وحدكماء او من انبي وحدها لعيسى عليه السلام او منها كسائر
 ما من قالت اليهود والنصارى نحن ربنا الله واحياؤه اشباع ابيته عن يروا المسيح عليها السلام كما قيل
 فيهم ابن الذي رضى الله تعاومها النجسين او مقره بون عنده قرب الاولاد من دلائهم وقد سبقوا
 في بيان في سورة العنبران قل انكم لعانيكم اي فلاحه ما دعته فلم يعزكم بكونكم انبيكم فان منكم
 هذا المنصلي ليعمل ما يعين به وقدره بكم في الدنيا بالقتل والمسخ والاشهر واعتدتم انه سيعيدكم بالدار
 ما بعدوه بل انتم لبشر تم خلق من خلقه الله تعاومهم لمن يشاء وهم من امن به وبرسله ولعلكم
 تشاء ومنهم من كفر بالمعنى ان تعاومكم معاومة سائر الناس كمرية كمر عليه وهو ملك السموات والارض
 باليهما كلها اسواء في كون خلقا ومكائنة واليك المصير فيجاني الحسن باجسانه والمسيح باسائه لا اهل الكتاب
 انهم رسولنا انبياءكم اي الذين وضح ظهوره او ما كنتم وحدتم لتقدم ذكره ويجوز ان لا يقدر بعد
 معنى بل انكم اليها والجمالية في موضع الحال اي جاءكم رسولنا مبين لكم على قدر من الرسل

[illegible]

كتاب القليبية

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

۲۲۱

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

في جوابه اي مما اذنت من قبل نفسك بترك التقوى لاحسن قبلي فلم تقتلني وقيده استادة الى ان الحاسد يثني
 ان يرى حرمانه من تقصيره ويجهده في تحصيل ما به صار المحسود يحفظ ظلالا في ازالة خطئه فان ذلك مما يضره
 ولا ينفعه وان الطاعة لا تقبل الا من موثوق لئلا يظن انك لا تقتلني ما انا يا سبط يدي اليك لا تقتل
 ابي اخافك الله رب العالمين قتيل كان هابيل اقرب منه وليكن منحصر عن قتله واستسلم له خوفا
 الله تعالى لان الدفوع لم ينجح بعد ولا يتحسر بالماء ولا يفضل في اذنيه لصلوة والسلام كل عبد لله المقتول ولا يمكن
 جسد الله القاتل وانما قال ما انا يا سبط في جوابك لئلا يظن انك لا تقتلني عن هذا الفعل الشنيع راسا والنجس
 من ان يوصفه به ويطلق عليه ولذلك اكد النفي بالباء اي اريد ان تبوء يا عني ولا تترك فتكوت من اخصامك
 المتاركة ذلك جزاء الظالمين تعديل ثانيا للاعتناء بالمعازفة والمقاومة والمعنى انما استسلمت لك
 الاداة ان تحتل اني لو بسطت اليك يدي واثقت بسطتك يداك الي وبخوة المستدنان ما قاله فعل الي
 ما لم يعتد للظلم وقيل يا عني يا ثقتي وبما لك الذي لم يتفكر من اجله قربا لك وكلاهما في موضع
 الحال اي ترجم ملتسا بالاثمين حاملهما ولعله لم يبرح معصيته اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام
 الى ان ذلك ان كان كالحالة واقعا فايد ان يكون لك لاني فالمراد بالذات ان لا يكون له لان
 يكون اخيه ويجوز ان يكون المراد عقوبته واردة عقاب العاصي جائزة فظنعت له نفسه فقتل اخيه
 فسوء كنهه له ووسعته من طاعة المرتبة اذا شئ وقوى فظاوعت على انه فاعل بمعنى فعل او على ان قتل اخيه
 كانه دعيه الى الافدام عليه فظاوعته وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ما له فقتله فاصبح من
 الخبيرين دينا ودنيا اذ هي مدة عمره مطردا في قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبته جزاء
 وقيل بالبره في موضع المسجل اعظم فيعت الله نفي اياك فيجنت في الاكرض لبرية كيف يوارى سوءه اخيه
 ذوى انه لما قتله تخير في اخره ولم يبد رما يضمن به اذ كان اول ميت من بني آدم فيعت الله تعاريا بين فقتله
 فقتل احد حماله اخر مخفرا له بفقاره ورجليه ثم القاه في الحفرة والضمير في ليري لله تعالى واللغراب وكيف حال
 في يوارى والجملة ثانيا مغنوي يري واكراد نبوة اخيه الميت فانه ما يستقبل ان يري قال يا عني اكلت
 جزع وتخسر ما له في هابيل من بقاء المتكلم والمعنى يا عني اخضرى فقتل اذ انك واويل والويلة الهلكة
 انجوزت لك ان يكون مثل هذا الغمر اري اري سواة اني لا اهدى الى ما اهدى اليه وقوله فاودى
 عطف على اكون وليس جوابا لا استفهام اذ ليس المعنى لو عجزت لو ارييت وقوى بالسكون على فانا اودى او على
 تسكين المنصوب تخفيفا فاصبح من النادمين على قتله لما كان فيه من التبرير في امره وعمله على رقبته
 سنة او اكثر على ما قيل وتلك الغراب فاسود كونه وتبرع ابو به منه اذ روى انه لما قتله اسود
 جسده فساله آدم عليه السلام عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيا فقال بل قتلتك وكذلك
 اسود بجسده وتبرع عنه ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يرضى عنك وعظم الضرر بما فعله من احواله

في جوابه اي مما اذنت من قبل نفسك بترك التقوى لاحسن قبلي فلم تقتلني وقيده استادة الى ان الحاسد يثني
 ان يرى حرمانه من تقصيره ويجهده في تحصيل ما به صار المحسود يحفظ ظلالا في ازالة خطئه فان ذلك مما يضره
 ولا ينفعه وان الطاعة لا تقبل الا من موثوق لئلا يظن انك لا تقتلني ما انا يا سبط يدي اليك لا تقتل
 ابي اخافك الله رب العالمين قتيل كان هابيل اقرب منه وليكن منحصر عن قتله واستسلم له خوفا
 الله تعالى لان الدفوع لم ينجح بعد ولا يتحسر بالماء ولا يفضل في اذنيه لصلوة والسلام كل عبد لله المقتول ولا يمكن
 جسد الله القاتل وانما قال ما انا يا سبط في جوابك لئلا يظن انك لا تقتلني عن هذا الفعل الشنيع راسا والنجس
 من ان يوصفه به ويطلق عليه ولذلك اكد النفي بالباء اي اريد ان تبوء يا عني ولا تترك فتكوت من اخصامك
 المتاركة ذلك جزاء الظالمين تعديل ثانيا للاعتناء بالمعازفة والمقاومة والمعنى انما استسلمت لك
 الاداة ان تحتل اني لو بسطت اليك يدي واثقت بسطتك يداك الي وبخوة المستدنان ما قاله فعل الي
 ما لم يعتد للظلم وقيل يا عني يا ثقتي وبما لك الذي لم يتفكر من اجله قربا لك وكلاهما في موضع
 الحال اي ترجم ملتسا بالاثمين حاملهما ولعله لم يبرح معصيته اخيه وشقاوته بل قصده بهذا الكلام
 الى ان ذلك ان كان كالحالة واقعا فايد ان يكون لك لاني فالمراد بالذات ان لا يكون له لان
 يكون اخيه ويجوز ان يكون المراد عقوبته واردة عقاب العاصي جائزة فظنعت له نفسه فقتل اخيه
 فسوء كنهه له ووسعته من طاعة المرتبة اذا شئ وقوى فظاوعت على انه فاعل بمعنى فعل او على ان قتل اخيه
 كانه دعيه الى الافدام عليه فظاوعته وله لزيادة الربط كقولك حفظت لزيد ما له فقتله فاصبح من
 الخبيرين دينا ودنيا اذ هي مدة عمره مطردا في قتل هابيل وهو ابن عشرين سنة عند عقبته جزاء
 وقيل بالبره في موضع المسجل اعظم فيعت الله نفي اياك فيجنت في الاكرض لبرية كيف يوارى سوءه اخيه
 ذوى انه لما قتله تخير في اخره ولم يبد رما يضمن به اذ كان اول ميت من بني آدم فيعت الله تعاريا بين فقتله
 فقتل احد حماله اخر مخفرا له بفقاره ورجليه ثم القاه في الحفرة والضمير في ليري لله تعالى واللغراب وكيف حال
 في يوارى والجملة ثانيا مغنوي يري واكراد نبوة اخيه الميت فانه ما يستقبل ان يري قال يا عني اكلت
 جزع وتخسر ما له في هابيل من بقاء المتكلم والمعنى يا عني اخضرى فقتل اذ انك واويل والويلة الهلكة
 انجوزت لك ان يكون مثل هذا الغمر اري اري سواة اني لا اهدى الى ما اهدى اليه وقوله فاودى
 عطف على اكون وليس جوابا لا استفهام اذ ليس المعنى لو عجزت لو ارييت وقوى بالسكون على فانا اودى او على
 تسكين المنصوب تخفيفا فاصبح من النادمين على قتله لما كان فيه من التبرير في امره وعمله على رقبته
 سنة او اكثر على ما قيل وتلك الغراب فاسود كونه وتبرع ابو به منه اذ روى انه لما قتله اسود
 جسده فساله آدم عليه السلام عن اخيه فقال ما كنت عليه وكيا فقال بل قتلتك وكذلك
 اسود بجسده وتبرع عنه ومكث بعد ذلك مائة سنة لا يرضى عنك وعظم الضرر بما فعله من احواله

[illegible]

تو
يا
الا
و
الم
ه
ف
ي
ن
و
يا
ي
دا
ال
لا
ا
يا
بال
بال
ع
ل
ا
ك
يا
ا
و
م
م

[illegible][illegible]

[illegible]

تاریخ ۱۳۰۲

[illegible]

سیدنی العطف والعلوم
الابتدائیہ فی شام

[illegible]

منه صدر الحديث و ان
تقوية الحكم لان خير جسد
يا كبريائي لا اله الا انت
القول في حقك الملك
عبوديتي لك ادب
باسمك يا ذا الجلال والإكرام
ادع من
ازداد الخيرات في
الاخرات وحسن
والاسماء
ان الذي ابلغني الحسنة
ويعلم بان
ادعيتي لك
ولا تترك لي
على السعيد فانك
مفتوح بامر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذي جعل القرآن آية للذين كفروا
والذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذي جعل القرآن آية للذين كفروا

اي بحس ما يعطيه ذوقه معنى التخييل ما اسوأ عما هم وهو المعاملة وتحرير الحق والافراط في المداقة
يا ايها الذين آمنوا انزل اليك خبرا قاصدا لا خافته مكرها وان كنتم تعلم ان لم ينزل
جميعه كما امرتكم فما ابغضت رسالته فها ادبته شيئا منها لانكم ان بعضا يضييع ما جرى منها كذا بعض
الصلوة فان عرفت الدعوى فقتض به او فكتاك ما ابغضت شيئا منها بقوله فكانما فكل الناس جميعا من حيث ان كان
البعض واحدا في سائر في الشناعة واستبداد العقاب وقوا نافع وابن عامر وابوبكر رسالاته بالجمع وكسر التاء والله يعصم
بين الناس عداوة ومن المصطفى بوجه صلى الله عليه وسلم من تعرض له خلاى واذا حلت لعداوة صلى الله عليه وسلم
ان الله لا يهدي الكافرين لا يهديهم ما يريدون بل يهدي الله النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله تعالى الله تعاب رسالاته
فقتضت ما دعاه فاحمل الله تعالى ان لو تبليغ رسالته في عدا بترك وضمن في العصمة فتقويت وعن النبي صلى الله تعالى
عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلت فاخرج راسه من قبة ادم فقال انصروا يا ايها الناس فقد عصي
الله تعامن الناس وظاهروا به ليجرم اقتضاؤه قل يا اهل الكتاب ان كنتم تحبون الله فليطاعوه فان من اطاع الله فله اجر كبير
يسمى شيئا لا باطل حتى يقيموا التوراة والانجيل وما انزل اليكم من ربي فممن ومن اقامها الايمان محمد صلى الله
عليه وسلم ولا دعان بحكم فان الكتب الهية باسرها المنة بالايمان بمن صدقته الهجرة ناطقة بوجوب الطاعة له
وللرسل اقامه لصلواتهم والبر بغيرهم من فروعهما وكثيرا منهم ما انزل اليك من ربي طعنا وكفرافا
على القوم الكافرين فلا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم وكفرهم بما تبليغهم فان خبر ذلك لا حتى بهم لا يتخاطبهم
المؤمنين منذ وحده لك عنهم ان الذين آمنوا والذين هادوا الصابئون والنصارى سبق تفسيره في سورة
البقرة والصابئون رفع على الابتلاء وخبره محمد ف واليتية التاخير عما في حيران والتقدير ان الذين آمنوا
والذين هادوا والنصارى حكمهم كذا والصابئون كذلك لقوله فافق وقيل بها الغريب وقوله همولا فاعلموا
انا انتم بعبادة ما خلقنا في شقاق وهو كاعتراض ذلك به على انه لما كان الصابئون مع ظهور ضلالهم وميلهم
عن الايمان كاهنا يتأب عليهم ان حكمهم الايمان والعمل الصالح كان غيرهم اولى بذلك ويجوز ان يكون
ولا نصارى معطوف فعليه ومن آمن خبرهما او خبر ان مقدمه عليه ما بعد لقوله فافق بما بعدنا وان كنت نبأ
عندك راضى الراى مختلف ولا يجوز عطفه على محال واسمها فانه مشروط بالافراج من الخبر اذا لو عطف
عليه قبله كان الخبر خير المبتدأ وخبر ان معا فمعهم عليه عاملان وعلى الضمير في هادوا لعدم التاكيد و
الفصل ولا يوجب كون الصابئين هودا وقيل ان بمعنى نعم وما بعد هادى في موضع الرفع بالابتلاء و
قيل والصابئون منصوب بالفتحة وذلك كما جاز بالياء جاز بالواو من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا
فعل الرفع بالابتلاء وخبره فله خوف عليه ولا كنتم خير من ولجمل خبر ان او خبر المبتدأ كما هو والراجم
اي من آمن منهم او انصب اليه البلاء من اسم ان وما عطف عليه وقيل الصابئين وهو الظاهر والصابئون

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذي جعل القرآن آية للذين كفروا
والذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذي جعل القرآن آية للذين كفروا

الحمد لله الذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذي جعل القرآن آية للذين كفروا
والذي جعل القرآن آية للذين آمنوا
والذي جعل القرآن آية للذين كفروا

(Handwritten notes at the bottom of page 76)

[illegible]

[illegible]

ويجوز ان يراد به ولا تعتدوا احدا ودما حلالا لله تعالى لكم الى احرام عليكم فتكون الكاية ناهية عن شئ بها الحلال
ما حرّم دعيه الى الفصل بينهما وحيث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وسف القصة كما صحايه يوما وبالنم في اذنه
توقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون رضي الله تعالى عنهم وانفقوا على ان لا يزالوا اصباغين فابن وان كانا
على الفرس ولا ياكلوا اللحم والودك ولا يفرقوا النساء والطيب في رخصوا الدنيا ويلبسوا اللبس ويسبحوا في الاخر
ويحجبوا من اكلهم قبلتم ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم اني لم اؤمر بذلك ان لا تفسحوا عليهم خافوا
واظفروا وقوموا واما ما قال قوم وانا لم اؤمر ولا يفرقوا واكل اللحم والدم وآتي النساء والطيب فمن رغب عن سنتي
فليس مني ونزلت وكذا وما ارادكم الله حلالا طيبا اي كلوا ما حلالا كبر وطاب مجاز في قوله تعالى فيكون حلالا
مفعول محذوف واما حاله فتعلمت عليه لانه نكرة ويجوز ان يكون من ابتداءية متعلقة بكلوا ويجوز ان يكون
مفعولا محذوف لا حاله من الموصول والعائد المحذوف وادفع المصدر محذوف وعلى الوجه لو لم يقع الرفع على
لم يكن ذلك الحلال فائدة نائلة وانفق الله الذي انتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله بالغوا في ايمانكم هو ما
يكن ومن المراد بقوله ارجل الله وبلى والله واليه ذهب المشافعي رحمه الله تعالى وقيل الحلف على
ما يظن انه كن لك ولم يكن واليه ذهب الامام الاعظم ابو حنيفة رحمه الله تعالى في ايمانكم صلاة يؤاخذكم الله بالغوا
صلا او حال صلا ولكن يؤاخذكم بما عاهدتم انكم لا تكلمون بما افقتم الايمان عليه بالفضل والنبي والمعنى وكذا
اخذكم بما عاهدتم انكم اذا حلفتتم انكم لا تكلمون بما عاهدتم فخذوا بالعلم به وقرا سورة والكسائي وابن عياش وعبد بن الحنفية
بن عامر بن ربيعة ابن ذكوان عاقلته وهو من فاعل بمعنى فعل وكما ترون فكانت نكته اي الفعل التي تادى بها
ستروا واستبدل بظاهره على جواز التكفير بالمال قبل الحديث وهو عندنا الحنفية لقوله صلى الله عليه وسلم
حلفت على عيني وراى غيرها خاير منها فليكن عن يمينه ولياته ان هو خيرا طعام عشرة مساكين من اوسط
تخفون اهليكم من قصده في النوع والتدبر وهو من لكل مسكين عبدنا وصف صاع عند الحنفية ونحوه
صاعين صفة مفعول محذوف تقديره ان تطعموا عشرة مساكين طعاما من اوسط ما تطعمون او الرقيم في المال من
ام واهلون كارضون وقرى اهليكم يسكون الياء على لغة من يسكنها في الاحوال الثلث كالف وهو جمع اهل
من ليل وله رضى في جمع رضى في اهل هامة او كسوة في عطف على طعام او من اوسط ان جعل بدلا وهي ثوب
العروة وقيل ثوب جامع قصيص ورداء او ان اردت بضم الكاف وهو لغة كقذوة في قذوة وكما سورت
تلك ما تطعمون اهليكم اسرا فاو تقديره اسرون بفتح الهمزة ان لم تطعموهم الا اوسط والكاف في حال الرفع وتقديره
حاشم كاسوتهم او في قبره واعتاق انسان ونشره الشافعي رحمه الله تعالى فيه الايمان قياسا على كفارة القتل
او يوجب احدا الحاصل الثلث مطلقا وتخيير الكلف في التعيين فمن لم يجزى اي واحد منها فصيام ثلاثة ايام
لثلاثة ايام وثلاثة ايام ونشره ابو حنيفة رحمه الله تعالى فيه التتابع لانه قرى ثلث ايام متتابعة والثوب واليس
لان الذي ثبتت كتابا ليرتد سنة ذلك اي المذكور كفارة ايمانكم اذا حلفتتم اذا حلفتتم وحشتم واحفظوا ايمانكم

[illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹

[illegible]

۲۲۹

[illegible][illegible]

[illegible]

التفصيل والتفصيل في معنى التسمية على انه ليس من العظام التي تدعى به قدام كاهن ولا يبدل الا نفس ولا موالا
لم يثبت عند ما هو اشتد منه ليحكم الله من يحكمه بالعبية ليعتبر الخائف من عقابه وهو
عامة مشكوك لقوة ايمانه من لا يخاف لضعف قلبه وقلة ايمانه قلنا كذا العلم واداد وفتح العلوم وظهوره او يفتقر
العلم غير انك في بعد ذلك لا بد لك بالصيد فلهذا على ابيك
جائته في مثل ذلك ولا يراد في حكم الله تعاقبه فكيف به فيما يكون النفس اميل اليه واحرص عليه لا يها الكلدان امنوا
لاختلاف الصيد واكثر حرره اي حرره من جبه حرام كذا دوح وفتح ولعله ذكر القتل دون الذبح والذبح كونه للتعميم
بالصيد ما يملكه لا بالصيد عرنا ويؤكله قوله صلى الله عليه وسلم قتل في الحل والحرام والصيد والعمر
والفارة والحمل العقور وفي رواية اخرى الحية بدل العقر مع ما فيه من التنبيه على جواز قتل كل موذي واختلف
في ان هذا النهي هل يلغى حكم الذبح فيلحق مذبوح الحرام بالميتة ومذبوح الوثني او لا فيكون كالشاة المغضوب
اذا ذبحها الخاص من قتلته من قتلته من قتلته اذ كان الاحرام عالما بانه حرام عليه قتل ما يقتله والاكثر على
ذكره ليس بقييد وجوب الذبح فان اتاه في العار والخطي ولحق في الجحيم الضمان بل لقوله ومن عاد فنتقم الله منه
ولان الآية نزلت فيمن قتل اذ روى انه عن ابيهم عمره لحد يديه حماد وحش فطعن ابو اليسر برحمته فقتله
فزلت فجاءه مثل ما قتل من النعم برض الجراء والمثل قراء الكوفيون ويعقوب بمعنى فعلية او قواجه جراء
يماثل ما قتل من النعم وعليه لا يتعلق الجرائم الجرائم للفصل بينهما بالصفة فان متعلق المصيد كالصفة له
فلا يوصف ما لم يتم بها وانما يكون صفة وقرا الباقر على اضافة المصيد الى المفعول والقام مثل كافي فوط
مثلي لا يقول كن او المعنى فعلية ان يجزى مثل ما قتل وقري جراء مثل ما قتل ينصب ما على فليجى جراء او فعل
ان يجزى جراء يماثل ما قتل وجراءه مثل ما قتل وهذه المماثلة باعتبار الخلق والهيئة عند مالك والشافعي
رحمهما الله تعالى والفتي عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى قال يقول الصيد حيث صيد فان بلغت من هدى يجزى
ان يفتل ما قيمته قيمته وبين ان يشترى بها طعاما فيعطى كل مسكين نصف صاع من بركا وصاعا من غيره
ان يصوم عن طعام كل مسكين يوما وان لم يلبس بخير بين العلم والصوم واللفظ الاول اوفق بحكمه وكذا
متنكم صفة جراء ويحتمل ان يكون ساله من ضاير في خبره او منه اذا اضفته او وصفته ورفعتة بخبر مقدارين
وكما ان التقويم يحتاج الى نظر واجتهاد يحتاج الى المماثلة في الخلق والهيئة اليهما فان الاتراعات تشابه كثيرا
وقري ذو عدل على اعادة الجنس والامام هكذا حال من الهاء في به او من جراء وان يؤن لتخصيصه بالصفة
او بدل عن مثل باعتبار محله او لفظه فيمن نصبه بالنع الكعبة وصفه به هديلا ان اضافة لفظية ومعنى
بالوجه الكعبة ذبيحة بالحرم والتصدق به ثم قول ابو حنيفة رحمه الله تعالى بذكر بالحرم ويتصدق به حيث يشاء
او كفاية عطف على جراء وان رفعتة وان نصبه فخير محذور وطعام مسكين عطف بيان او بدل منه او خبر
فقد وفت اي طعام وقرا نافع وابن عامر كفاية طعام بلا اضافة للتبيين لقوله في خاتم قصة والمعنى عند

[illegible][illegible]

الشافعي رحمه الله تعالى وان كثرت باطعام مساكين ما ليساوى قية الهدى من غلات في ت البلد فيعطى كل مسكين مسكناً
 أو عمل في ذلك مسكناً أو ما ساقاه من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوماً وهو في الأصل مصدر المطلق للمفقير
 وقال الشافعي رحمه الله تعالى في قوله تعالى وما يؤمنه من الصوم فيصوم عن طعام كل مسكين يوماً وهو في الأصل مصدر المطلق للمفقير
 وقيل بكسر العين وهو ما حلل بالانشي في المقدار كقول في الجمل وذلك اثنان الى الطعام وصياً ما يتبر للعد
 ليك وفقاً أمره متعلق بالخذ وقاى فعله الجزاء او الطعام او الصوم ليدوق ثقل فعله وسأ
 عما قبله هذه لجملة الاحرام او الثقل الشديد على مخالفة امر الله تعالى وأصل الويل للثقل ومنه الثقل
 الويل عفا الله عما سلف من قتل الصيد في الجاهلية او قبل الإسلام او في هذه المدة ومن عفا الى مثل هذا فليس
 الله منه فهو يبتغى الله تعالى منه وليس فيه ما يمتنع الكفاية على العائد كما حكى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 وشيخهم الله تعالى والله عز وجل وأما فيكم من امر على عصيانه أو كره صبيك اليكم ما يريد منه مما لا يعيش
 الا في الماء وهو حلال كله لقوله عليه السلام في البحر هو الطور وماؤه والحل ببسته وقيل ابو جعفر رحمه الله
 لا يحل منه الا السمك وقيل يحل السمك وما ياكل نظيره في البر وطعامه ما قن فيه او ضمنه وقيل الصغير
 للصيد وطعامه اكله مسألاً لكم متبعاً لكم فصدى الى الغرض والسياسة كذا اي لسيانكم بكونه قد نزلت وقوله قد نزلت
 تحرم عليكم صبيك البئر اي ما صيد فيها او الصيد فيها فعلاً الاول يحرم على الحرم ايضا ما صاده الحلال وان لم يكن
 له فيه مدخل والجمهورية على حله لقوله عليه السلام يحرم الصيد حلال لكم ما لم تضادوه او يصد لكم ما منهم حرم
 اي صحر من وقري بكسر الدال من دلم بكم وانفق الله الذي اليكم تحشرون حلال لكم الكنية صابرها واما في
 البيت الكنية لتكسبه البيت الحرام عطف بيان على جهة المدح او المفعول الثاني قياماً للكتاب استعاشا لهم
 اي سئل استعاشهم في مواعيدهم ومعادهم يلوذ به الخائف فيمن فيه الضعيف ويؤخر فيه التجار ويتوجه
 اليه الحجاج والعلماء وما يقوم به امر دينهم ودنياهم وقرا ابن عامر قما على انه مصدر على فعل كالاستيم اعلى عيته
 كما اعل في فعله ونصبه على المصدر او الحال واكثرهم كرام ولله الذي سيق نقبهاها والبراد الشاه الشهير
 الذي يؤدى فيه الحزم وهو ذو الجعة لانه المناسيق وقيل الجفس ذلك اشارة الى الجعل او الى ما ذكر
 الا يحفظ حرمة الاحرام وتجبره لتعلموا ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض فان شئكم الاحكام لدم
 الصا قبل وقوعها وجلب المنافع المترتبة عليها دليل حكمه الشارح وحال عليه وان الله بكل شئ عليم
 تعميم بعد تخصيص ومبالغة ليدل على ان الله تعالى العباد وان الله عفو ودور جبر وعبد
 وعبد لمن هتلك محارمه ومن حافظ عليها اولئك اصرو عليه ومن انقلع عنه ما على الرسول الا اليك تشلبد في
 الجاهلية لقيام بما امر الى رسول الله بالجره من التبليغ ولم يبق لكم عذر في التقرط والله يعلم ما تؤولون وسألكم
 من تصديق وتكذيب وفعل وعزيمة قل لا يستوي الخبيث والطيب حكم عام في نهي المساواة عند الله
 تعاباين الردي من الاشخاص والاعمال والاموال وحيد هارغبية في صالح العمل وحلال المال
 ولو انجلى كذا الخبيث فان العبرة بالجوادة والرواة دون القتلة والكثرة فان المحم

[illegible]

2000

قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين... قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين... قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين...

التقليد خير من ان ينشأ الانسان وكله من غير ذلك قال فانهم الله يا اولاد ابي ابراهيم الخليل
وان كانوا ائمة في ان قل لعلكم تتقون. ولحين ان تبذلوا الفلاح روى انها نزلت في حجاج الامة
لما هم المسلمون ان يوقعوا بهم فهو اعنه وان كانوا مشركين لا يباينون الا ان آمنوا لا كذا لو اعينوا شيئا ان شئكم لم يوفقوا
وان كذا لو اعطاهم حين يترك القرآن شئكم الشبهة وما عطف عليه احققنا لا شئنا والمعنى لا تاروا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن شيئا ان تظهر لكم ثم يترك وان تالوا عنهما في مان الوجوه انكم وهما كقصدتين تبذلان ما يمنع السؤال وهو انما يصح
طالما قل يفعل ايضا واشياء اسم جمع كطرا غير انه قلت لانه فجعلت ليعلمه فجعلت ليعلمه فجعلت ليعلمه فجعلت ليعلمه
ان صله شئكم كهيمن او شئكم كصديق فحقف وقيل ليعلمه من غير تخيير كبيت واييات وبوجه منع صرفه
حقا الله عنهما صفة اخرى اى عن اشياء عفا الله عنها ولم يكلف بها اذ روى انه لما نزلت ولله على الناس حج البيت
قل سامة بن مالك كل عام فاعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اعاد ثلثا فقال لا ولو قلت نعم لوجبت
وجبتا استطعت فارتكبو في ما تركتم فارتكبا واستبخت اى عفا الله تعالى سلف من مسئلتكم فلا تعودوا الى شئنا
والله عفو رحيم لا يعاجلكم بعقوبة ما يفرط منكم ويعفو عن كثير وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه عليه
السلام كان يخطب في يوم غصنيا من كثرة ما يسيرون عنده فلا يغيثهم فقال لا اسألكم عن شئ الا ابيت فقال
رجل بن انا فقال في النار قال اخر من ائمتي فقال حذ افه وكان يدعى الخيرة فنزلت قد سألها قوم الضمير
التي ذكر عليها ان الاولاد لك لم يبعثوا بعرج او اشياء بحدن الجار من قبلكم متعلق لها وليس يتفق
فان ظهر وان كان لا يكون صفة الجنة ولا حالهم بها ولا خبر اعنها ثم اصبحوا كافرين اى بسببهم لم يبعثوا بها
حتى دام جعل الله من يحيى في الدنيا في الآخرة ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها
اذ لم يتركها من الله من يحيى في الدنيا في الآخرة ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها ولا يتركها
فناقني سائجة ويحمله كالصخرة في تحريكه لا شفاعهم اذ اولدت للشاة انشئ فيهم ولم واذا ولدت فكونوا كهيتم وان
ولدتهم ما وصلتك لا شئ اخاها فادبهم ليرحمها الله ثم واد انبخت من صمد الفحل عترة ايقظ جرما وطهرة ولم ينلوا
من ماء ولا موى وقالوا قد شئنا ومعنى ما جعل ما شئنا وضرمه ولان ذلك تعدى الى ما فعلوا واحل وهو الحيوة
ومن مزينة ولكن الذين كفروا يأتونك على الله لئلا يبسط عليهم ذلك ونسبته اليه واكثرهم لا يعقون اى لا
من الجحرام او يلبس من الجحيم اولادهم ولا يتركهم يفلون كبارهم وقيده ان منهم من يبعث بطول ذلك ولكن مينة
الرياسة وتقليد الكبراء ليعتقوا بدينهم ولا يقبل حكمهم فكانوا الى ما اشرك الله والى الرسول والواحيين ما جاءهم
اباء تائيناهم بعقوبتهم وانما هم في التقليد وان لا سألهم سواه او كان اباؤهم لا يعقون شيئا ولا يتركهم ولا يتركهم
انوا والحال للمعركة دخلت عليهم كالحمار الفحل على هذه الحال اى احسبهم ما وجدوا عليه اباؤهم ولو كانوا لاجل
والمعنى ان الاحكام انما يصح من حكم الله عليهم مهتد وذلك لا يعرف الا بالحق فلا يكتفى بالتقليد لا يباينون الا ان آمنوا
انفسكم اى احفظوها والزموا اصلاها واجتازوا الجهر ورجل سماه الزموا ولد ذلك نصرا فبشركم وعزى بالرفع

قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين... قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين... قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين...

قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين... قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين... قوله فان الله لا يهدي القوم الضالين...

(Handwritten notes at the bottom of the page, likely bleed-through from the reverse side.)

[illegible]

وما نفعهم والعالمين مطلقا فانهم سجدوا وخاضوا ولم يكن بمثل ذلك غيرهم وحي بها كزلت سقمهم
غما متين وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين ايديهم فيكي عيسى عليه السلام وقال اللهم اجعلني من الشاكرين اللهم
اجعلها راحة ولا تجعلها مثلة وعقوبة ثم قام فوضعا وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال بسم الله خير
الرازيين فاذا اسماكة مشوقة ياد فلووس ولا شوك تسبيل دسما وعند راسها ملك وعند يدها خيل وجوها من
الوان البقول من اخلا الكرات واذا خمسة اربعة على واحد والاربعون على الكا عسل وعلى الثالثين وعلى الرابعين
وعلى الخامس قبل يدها شعاع ياروح الله امين طعام الدنيا ام من طعام الاخرة قال ليس منها ولكن الله
الله تعاقب ربه كلوا مما سألتم واشكروا نعم الله كما ينبغي ذكر الله تعالى ونذكره من فضله فقالوا يا روح الله لو
اكتسبنا من هذه الآية آية اخرى فقال يا اسماكة اخي باذن الله تعاقب ربه ثم قال لها عود كما كنت
مشوقة فطارت اما امة ثم عصوا بعد ما فسيخروا وقيل كانت تاتيهم اربعين يوما غيتا يجتمع عليهم بالظفر
الاختياء والضعفاء والصغار والكبار ياكلون حتى اذا فاء الفجر طارت وهم ينظرون في ظلمة اولم ياكل منها فاضوا
الاخرى ملة عمر ولا مريض لا يبرئ ولم يمرض بجل ابل اقر اوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام ان اجعل ما تدرك في القدر
والمرصودون الاختياء والاصحاء فاضطر الناس لذلك فمستم منهم ثلاثة وثمانون رجلا وقيل لما وعد الله
انزلها بهذا الشريطة استعصموا وقالوا لا نريد ان نزل وعن مجاهد ان هذا مثل ضرب به الله تعاقب ربه المعجزات
وعن بعض الصوفية المائدة ههنا عبارة عن حقائق المعارف فانها غذاء الروح كما ان الاطعمة غذاء البدن
وعلى هذا فعمل الحال انهم رغبوا في حقائق لم يستعدوا والوقوف عليه ما فقال لهم عيسى عليه السلام اجعلوا
له خيانت فاستعملوا التقوى حتى تمكثوا من الاطلاع عليها فلم يفلحوا عن السؤال واكتوا فيه فسأل لاجل قدامهم
فبين الله تعالى انزاله سفل ولكن فيه خطر وخوف عاقبة فان السالك اذا اكتشف له ما هو اعلى
من مقامه لعله لا يستقر له فيحصل به ضللا لا يعيد واذا قال الله يا عيسى اني امر يومئذ انزلت
بناس اثنان وفي واتى الهاتين من دون الله يريد به تبيين الكفرة وتبكيهم ومن دون الله صفة لاهلين و
التحذوني ومعنى دون اما المعجزة فيكون فيه تنبيه على ان عباد الله مع عبادته غيرة كلهم
فمن عبده مع عبادته كما كان عبدا ولم يعبد الا الله فصور فانهم لم يعقلوا وانما استقلال باستحقاق العباد
واما زعموا ان عبادته ما توصل الى عبادته الله تعالى وكانه قيل التحذوني واتى الهاتين متوسلين بنا الى الله تعالى قال
سبحا لك اي انزهك تزيها من ان يكون لك شريك ما يكون في ان افولك ما ليس في يحيى ما ينبغي ان افول
فلا يحيى في ان افولم ان كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك تعلم ما اخفيه في نفسي
كما تعلم ما اعليه ولا اعلم ما تخفيه من معاوماتك وقوله في نفسك المشاكلة وقيل المراد بالفساد الذات
اذا كانت عبادته لا تقرب الغيوب تقرير للمخلصين باعتبار مفهومه ومنطوقه ما قلت لكم الا كما امرتني به
تتم مني السقم عنه بعد تقديم ما يدل على اني اعبد الله وربي وربيكم عطف نبي للضاري به او يدل منه وليس

[illegible]

ان الخلق فيه معنى التقدير واليخلق فيه معنى التضمين ولكن لك جانب عن احداث النور والظلمة بالجمع
على انهم لا يقومون بانفسهم كما دعيت الشبهة وجميع الظلمات للكثرة اسبابها واذا حرام الحاملة لها اولا
بالظلمة الضلال و بالظلمة الضلال و بالظلمة الضلال و بالظلمة الضلال و بالظلمة الضلال و بالظلمة الضلال
ومن دعوى ان الظلمة عرض ضياء النور لا يحجب هذه الآية ولم يعلم ان عدم الملكة كالعلم ليس عرف العلم
لا يتعلق به ليجعل ثم الذي كثر واكثر ثم ليعلم ان عطف على قوله الخ لانه على معنى ان الله تعالى خلق
بالخلق على خلقه نعمة للعباد الذين كفروا به يولدون في كفر ونعمة ويكون بنحوهم تنبيه على انه خلق
الاشياء اسبابا لكثرة وتعيينهم فمن حقها ان يخلق عليهم او لا يخلق او على قوله خلق على معنى انه خلق مالا يولد
احد سواه ثم ليعلم ان به مالا يقدر على ان يخلق منه وصحة ثم استبعاد عدد لهم بعد هذه البيات والباء على
الاول متعلقه يكفر واوصلة ليعلم ان محذوفه اي ليعلم ان الله ليقهر الكفار على نفس الفعل
ان متعلقه بيعلمون والمعنى ان الكفار ليعلمون برهم الا وثان اي نسوة فياه هو الذي خلقكم من بين
اي اقبل خلقكم منه فاما المادة الاولى وان آدم الذي هو اصل البشر خلق منه او خلق اياكم في ذلك والمصنف
فان الاجل كما يطلق كالحولاء يطبق لجلتها وقيل الاول انهم والثاني الموت وقيل الاول من مضي الثاني لمن بقي من
ياي واجل لك كما ثبتت بالصفة ولكن لا يستغنى عن تقدير الخبر والاستينابة لتعظيمه ولذا ذكر وصفه ثم سمى
اي ثبت معين لا يقبل التغير واخبر عنه بان الله تعالى قد خلق فيهم علم ولا ذنوب ولا نية المقصود ببيان ثم انهم
ثم ترون استبعاد ما ترون بعد ان ثبت انه خالقهم وخالق اصولهم ومحدثهم الى اجالهم فان من قد خلق المولود
وجمعها وابدع الحيوة فيها اياتها ما يشاء كان اقدار على جميع تلك المواد واحياها ثانيا فأكبره الاولى دليل
التوحيد والثانية دليل البعث والاموات المشاك واصله المرئ وهو استحقاق اللين من الضم وهو الله
الضام لله والله خير من السموات وفي الارض متعلق باسم الله والمعنى هو المستحق للعبادة فيها كما يقوله وهو
في السماء له وفي الارض له او يقوله يعلم ويرزق ويحشرهم والجملة خبر ثان او هي خبر اوله بدل لا يبقى لصحة النظر
كون المعلوم فيما تقولك ربيت الصبيد لهم اذ كنت خارجا والصيد فيه او ظرف مستقر ووقع خبر المسمى
فهو الكمال علمه بما فيه ما كانه فيهما ويعلم سرهم ويحكمهم بيان وتقديره وليس متعلق المصداق صلبه لا مقدم
وبعد ما تكسبون من خير او شر فيثيب عليه يعاقبه فعليه اراد بالسوء الجرم ما يخفى وما يظهر من احوال الناس
وبالمكسب عمال الجوارح وما تاتى من اية من آيات ربهم من الاولى زيادة للاستغراق والثانية
للتبعية اي ما يظهر لهم دليل قط من ادلة او معجزة من المعجزات او اية من آيات القرآن الا كما تواتر
معهم من تاركين للنظر في ملتقى اليه فقد كنوا بالحق لما جاءهم يعني القرآن وهو الذي يأمرون به وينهون
عن ايات كلها كذبوا به لما جاءهم وكالليل على مني انهم ملأوا عن القرآن وكذبوا به وهو اعظم الآيات

[illegible]

ذلك الهداية المعرفه والعلم بوحده سبحانه وان لا كسفة له ما على الكفر ليجتمع اليه جميع القيمة
استشهادا وقيم للوحدة اشراكهم واغفلوا النظر ليجتمعوا في القبور مسجونين الى يوم القيمة فيم اذكم على شجرة
او في يوم القيمة ولا يعني في وقيل يدل من الرحمة بدل البعض فان من رحمة بعثه اياكم وانما عليه كما روي
في اليوم والجمع الذي خير انفسهم بتضييع راس مالهم وهو الفطرة الاصلية والعقل السليم وموضع الذي نصب
على الذم ارفع على الجباري نعم الدين ارفع على ابتلاء والبرصم كما يكونون والفاء للذكر على ان عدم ايمانهم
عن ضررهم فان ابطال العقل باسراع الحواس الوهم ولا نهما في التقليد واغفال النظر اذ بهم الى احوال
الكفر والاستماع عن الايمان والاعراف على ذلك ما سكن في الليل والنهار من السكون وقد بته في كافي قوله
سكنتم في مساكن الذين طمعا ولمعنى ما اشتد عليه او من السكون اي مساكن فيهما ومثرك فاكفي باحل الضم
عن الآخر وهو السميع لكل مسموع الحكيم لكل معلوم فلا يخفى عيشه وسجود ان يكون وعيد المشركين على اقوالهم
واغفالهم كل عين الله الخذل وليك انك لا تحاذي الله تعالى وليك لا تحاذي الله الى ذلك قديم واو في الهمة وكلم الله
بالوق المعبود لا نه دلكن دعاه الى الشراك فاطر السموات والارض مبدا عما وعن ابن عباس رضي الله تعالى
سأعفت معنى الفاطر حتى اتاني امر بيان اختصاص في برزق الاحادها انما فطرها اي ابتلاها ونحوه على الصفة الله
فانه بمعنى الماضي ولد ذلك قرى فطر وقرى بالرفع والضم على كمد وهو يطعم ولا يطعم يترك ولا يترك ولا يطعم
لانه الحاجة اليه وقرى ولا يطعم بفتح الباء وعكس الاول على ان الضمير لغير الله تعالى والمعنى كيف اشرك بمن هو
السموات والارض هو نازل عن رتبة الحيوانية ويبني انهما الفاعل على ان الثاني من اطعم بمعنى استطعم واعلى
انه يطعم تارة ولا يطعم اخرى كقوله يقضي بليسط قل اي اقررت ان اكون او كل من اسلم كان النبي سابق امته في الدين
كما تكون من المشركين وقيل ان يكون ويجوز عطفة على قل قل في اخاف ان عصيت في عكاز يوم عظيم مبالغة
اخرى في قطع انما هم وقرى بضم باهم عصاة مستوجبون للمرابكة كشرط معترض بين الفعل والمفعول به وجوابه
محدوف على الجلالة من يصور وعنه يصور اي يصور العباد عنه وقرى حمزة والكسائي ويعقوب وابو بكر بن عامر
يغير في ان الضمير رتبة الله وقد قرى باظهاره والمفعول به محذوف او بمنحدر والمضارع فقل رتبة بجاها
عليه وذلك المور المهيمن اي الضمير والوجه وان بتسلك الله رتبة بربلية كمنه فقر فلا كما تشبهه فلا ولا
على شفة الكهك وان يسلك بغيره كمنه وعني فهو على كل شيء قدير فكان قادر على خطبه وادامته فلا يورده
على ضعه كقوله فلا راد لفصله وهو الفاعل في عباد تصويبه لله وعمله بالعلمة والعلامة وهو السميع فامر وشد
لنبيك بالعباد وخفايا احوالهم قل اي نفسي على كل شيء شاهدة تزل حين قال قريش يا محمد انك سالتنا على الهرة والضا
فنعلم ان ليس لك عندهم ذكر ولا حصة فاراد من شهد الخانات رسول الله والشئ يقع على كل موجود وقسقي
القول فيه في سورة البقرة قل الله ايلده اذ يشهد انتم ابدل في شئيك بشئيك ويجعلوا اي هو شهيدي ويحذون ان يكون
الله شهيد حوايجكم كما ان كان شهودا كان اكبر شهودا تزل حين قال قريش يا محمد انك سالتنا على الهرة والضا

[illegible]

بل كذا لا تار عن ذكر البشارة ومن كلف على خيال الخاطبين ان يكون له اهل مكة وسائر من بلده من
 الاسود وواكهم واهل القليلين اوله ان ذكر ان الله يبعث من بلده لايوم القيمة وهو دليل على ان الحكم القرآن
 تعجب المومنين وقت نزوله ومن بعدهم انه لا يواخيهم بل يسلطه انما كثر في ذلك مع الله الهة اخرى فخرهم
 انما واستبعدوا ذلك انما شهدوا انهم لا يسمون الله ولا اله الا هو وانني بريء مما تشركون
 يعني انهم انما يسمون الله بغير حق فبعضهم يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته المذكورة في التوراة
 والجيل كما يعرفون انما يسمون الله بغير حق وانهم من اهل الكتاب والمشركون عنهم لا يكونون لتضييعهم
 ما به يكتسب الايمان ومن اظلم من ان يرى على الله ان لا تقوله لهم للملكة بنات الله تعاوهوا هو لا يستغفروا عنه
 الله اذ كذب باياته كان كذبوا القرآن والمجرات وسموها سموا واتوا ذكره واهم من تجاوبين الاخرين تنبيه على ان
 كل منهما اصله بالغ غاية في الظلم على النفس في الضمير للشان لا في الظلم الظالمون فضلا من لا احدا ظلم
 ويوم يحشرهم جميعا منصوبهم بقوله لا تفرقوه لاني اني اشركوا في شراكم اي الهتهم التي جعلتموها
 شركاء لله فتعادوا في يوم يحشرهم يقولون يا ايها الذين آمنوا انهم كانوا منكم فخرهم شراكم فخرهم في الحفلة لان
 المراءى من ههناهم التوبيخ وتعالى بحال دينهم وبين الهتهم حينئذ ليفقدوها في السبحة التي خلقوها بها الجاهل
 ويحتمل ان يشاهدوا وهم ولكن لما لم يفرحهم فكانهم غيبهم ثم لم يكن فيهم ثم قالوا اي كبرهم والارادة
 وقيل مع ذلك انهم انما يتواصوا بها من فينت في الدنيا لاختصاصه وقيل جوابهم وانما سماه ههنا لانه كان
 لانهم تصدوا به الحادس وقرأ ان كثير من ابن عامر وحفص لم تكن بالتاء وقرعفتهم على انها الاسم وتافقوا وادعوا
 وابو بكر بالتاء والنصب ان الاسم قالوا والناثية التي يركفونها من كانت امك والباقون بالياء والنصب
 ريت كما كنت مستخفيين يكن يؤن ويحلفون عليهم علم بان لا يفتق من فوط الحيرة والذهشة كما يقولون ربنا
 اخرجنا منها وقد اتقوا بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند انفسنا وهو لاوافق قوله انك كيف كن بوا
 على انفسهم اي في الشراعتها وتعالى على كبرهم في الدنيا لتكشف بحال بالظن ونظير ذلك قوله يوم يبعثهم الله
 فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرعته والكسائي دبتا بالنصب على النداء والملح وصل عنهم ما كانوا يفتقون
 من الشراعتهم من يستقيم البشائر حين تتلو القرآن والكراد ابو سفيان والوليد والضر وعنتية وشيبة وابو جهم واخبر
 اجتمعوا فسموا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأوا القرآن ما يقول فقال والذي جعلها بيته ما ادري ما يقول كفي
 انه يسمي لسانه ويقول ساطير الاولين مثل صلح شك وجعلنا على قلوبهم اكنة اعطيتهم جمع كنان وهو ما يستمر
 ان يفتقوه كراهة ان يفتقوه وفي اذانهم وقرعهم من استمعهم وقد تم تحقيق ذلك في اول البقرة وان يروا
 اي لا يكونوا منوا بها لظن عدم واستقام التقليل في يوم حتى اذا جاءوا في الجحيم لو كان اي بلغ تكليمهم الايات
 انهم جاءوا ولما جاءوا ذلك حتى يقع بعد هذا العمل لما والكلمة اذا جوابه وهو يقول اني من كثر وها
 ان هذا الاكساب في اذانهم فان جعل احد رفق الحديث فخر اذ ان الاولين غاية التكذيب ويجاد لولم حال

في قوله تعالى ومن يظن ان الله يبعث من بلده لايوم القيمة وهو دليل على ان الحكم القرآن
 تعجب المومنين وقت نزوله ومن بعدهم انه لا يواخيهم بل يسلطه انما كثر في ذلك مع الله الهة اخرى فخرهم
 انما واستبعدوا ذلك انما شهدوا انهم لا يسمون الله ولا اله الا هو وانني بريء مما تشركون
 يعني انهم انما يسمون الله بغير حق فبعضهم يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته المذكورة في التوراة
 والجيل كما يعرفون انما يسمون الله بغير حق وانهم من اهل الكتاب والمشركون عنهم لا يكونون لتضييعهم
 ما به يكتسب الايمان ومن اظلم من ان يرى على الله ان لا تقوله لهم للملكة بنات الله تعاوهوا هو لا يستغفروا عنه
 الله اذ كذب باياته كان كذبوا القرآن والمجرات وسموها سموا واتوا ذكره واهم من تجاوبين الاخرين تنبيه على ان
 كل منهما اصله بالغ غاية في الظلم على النفس في الضمير للشان لا في الظلم الظالمون فضلا من لا احدا ظلم
 ويوم يحشرهم جميعا منصوبهم بقوله لا تفرقوه لاني اني اشركوا في شراكم اي الهتهم التي جعلتموها
 شركاء لله فتعادوا في يوم يحشرهم يقولون يا ايها الذين آمنوا انهم كانوا منكم فخرهم شراكم فخرهم في الحفلة لان
 المراءى من ههناهم التوبيخ وتعالى بحال دينهم وبين الهتهم حينئذ ليفقدوها في السبحة التي خلقوها بها الجاهل
 ويحتمل ان يشاهدوا وهم ولكن لما لم يفرحهم فكانهم غيبهم ثم لم يكن فيهم ثم قالوا اي كبرهم والارادة
 وقيل مع ذلك انهم انما يتواصوا بها من فينت في الدنيا لاختصاصه وقيل جوابهم وانما سماه ههنا لانه كان
 لانهم تصدوا به الحادس وقرأ ان كثير من ابن عامر وحفص لم تكن بالتاء وقرعفتهم على انها الاسم وتافقوا وادعوا
 وابو بكر بالتاء والنصب ان الاسم قالوا والناثية التي يركفونها من كانت امك والباقون بالياء والنصب
 ريت كما كنت مستخفيين يكن يؤن ويحلفون عليهم علم بان لا يفتق من فوط الحيرة والذهشة كما يقولون ربنا
 اخرجنا منها وقد اتقوا بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند انفسنا وهو لاوافق قوله انك كيف كن بوا
 على انفسهم اي في الشراعتها وتعالى على كبرهم في الدنيا لتكشف بحال بالظن ونظير ذلك قوله يوم يبعثهم الله
 فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرعته والكسائي دبتا بالنصب على النداء والملح وصل عنهم ما كانوا يفتقون
 من الشراعتهم من يستقيم البشائر حين تتلو القرآن والكراد ابو سفيان والوليد والضر وعنتية وشيبة وابو جهم واخبر
 اجتمعوا فسموا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأوا القرآن ما يقول فقال والذي جعلها بيته ما ادري ما يقول كفي
 انه يسمي لسانه ويقول ساطير الاولين مثل صلح شك وجعلنا على قلوبهم اكنة اعطيتهم جمع كنان وهو ما يستمر
 ان يفتقوه كراهة ان يفتقوه وفي اذانهم وقرعهم من استمعهم وقد تم تحقيق ذلك في اول البقرة وان يروا
 اي لا يكونوا منوا بها لظن عدم واستقام التقليل في يوم حتى اذا جاءوا في الجحيم لو كان اي بلغ تكليمهم الايات
 انهم جاءوا ولما جاءوا ذلك حتى يقع بعد هذا العمل لما والكلمة اذا جوابه وهو يقول اني من كثر وها
 ان هذا الاكساب في اذانهم فان جعل احد رفق الحديث فخر اذ ان الاولين غاية التكذيب ويجاد لولم حال

في قوله تعالى ومن يظن ان الله يبعث من بلده لايوم القيمة وهو دليل على ان الحكم القرآن
 تعجب المومنين وقت نزوله ومن بعدهم انه لا يواخيهم بل يسلطه انما كثر في ذلك مع الله الهة اخرى فخرهم
 انما واستبعدوا ذلك انما شهدوا انهم لا يسمون الله ولا اله الا هو وانني بريء مما تشركون
 يعني انهم انما يسمون الله بغير حق فبعضهم يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم بحليته المذكورة في التوراة
 والجيل كما يعرفون انما يسمون الله بغير حق وانهم من اهل الكتاب والمشركون عنهم لا يكونون لتضييعهم
 ما به يكتسب الايمان ومن اظلم من ان يرى على الله ان لا تقوله لهم للملكة بنات الله تعاوهوا هو لا يستغفروا عنه
 الله اذ كذب باياته كان كذبوا القرآن والمجرات وسموها سموا واتوا ذكره واهم من تجاوبين الاخرين تنبيه على ان
 كل منهما اصله بالغ غاية في الظلم على النفس في الضمير للشان لا في الظلم الظالمون فضلا من لا احدا ظلم
 ويوم يحشرهم جميعا منصوبهم بقوله لا تفرقوه لاني اني اشركوا في شراكم اي الهتهم التي جعلتموها
 شركاء لله فتعادوا في يوم يحشرهم يقولون يا ايها الذين آمنوا انهم كانوا منكم فخرهم شراكم فخرهم في الحفلة لان
 المراءى من ههناهم التوبيخ وتعالى بحال دينهم وبين الهتهم حينئذ ليفقدوها في السبحة التي خلقوها بها الجاهل
 ويحتمل ان يشاهدوا وهم ولكن لما لم يفرحهم فكانهم غيبهم ثم لم يكن فيهم ثم قالوا اي كبرهم والارادة
 وقيل مع ذلك انهم انما يتواصوا بها من فينت في الدنيا لاختصاصه وقيل جوابهم وانما سماه ههنا لانه كان
 لانهم تصدوا به الحادس وقرأ ان كثير من ابن عامر وحفص لم تكن بالتاء وقرعفتهم على انها الاسم وتافقوا وادعوا
 وابو بكر بالتاء والنصب ان الاسم قالوا والناثية التي يركفونها من كانت امك والباقون بالياء والنصب
 ريت كما كنت مستخفيين يكن يؤن ويحلفون عليهم علم بان لا يفتق من فوط الحيرة والذهشة كما يقولون ربنا
 اخرجنا منها وقد اتقوا بالخلود وقيل معناه ما كنا مشركين عند انفسنا وهو لاوافق قوله انك كيف كن بوا
 على انفسهم اي في الشراعتها وتعالى على كبرهم في الدنيا لتكشف بحال بالظن ونظير ذلك قوله يوم يبعثهم الله
 فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرعته والكسائي دبتا بالنصب على النداء والملح وصل عنهم ما كانوا يفتقون
 من الشراعتهم من يستقيم البشائر حين تتلو القرآن والكراد ابو سفيان والوليد والضر وعنتية وشيبة وابو جهم واخبر
 اجتمعوا فسموا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأوا القرآن ما يقول فقال والذي جعلها بيته ما ادري ما يقول كفي
 انه يسمي لسانه ويقول ساطير الاولين مثل صلح شك وجعلنا على قلوبهم اكنة اعطيتهم جمع كنان وهو ما يستمر
 ان يفتقوه كراهة ان يفتقوه وفي اذانهم وقرعهم من استمعهم وقد تم تحقيق ذلك في اول البقرة وان يروا
 اي لا يكونوا منوا بها لظن عدم واستقام التقليل في يوم حتى اذا جاءوا في الجحيم لو كان اي بلغ تكليمهم الايات
 انهم جاءوا ولما جاءوا ذلك حتى يقع بعد هذا العمل لما والكلمة اذا جوابه وهو يقول اني من كثر وها
 ان هذا الاكساب في اذانهم فان جعل احد رفق الحديث فخر اذ ان الاولين غاية التكذيب ويجاد لولم حال

[Handwritten Persian text at the bottom of the page, likely bleed-through from the reverse side.]

والتفكر في هذه الحقائق
والتي هي من لوازمها
في الدنيا والآخرة
والتي هي من لوازمها
في الدنيا والآخرة

كذا هو رأينا في العلم لا يسهل على من مثل هذا الا يكاد يلد الله على عبده وكمال علمه وعظم قدره في سماته كما تراه في نفسه و
 لا يخلقون بالحق في الظلمات خيرات لا يحاسبون في ظلمات الحزن او في ظلمات الجحيم او في ظلمات العناد في ظلمات التقليل ويجوز
 ان يكون ما علمه المستكن في الخبر من كذا الله تعالى من آيات الله تعالى فلا يكاد يضل له دليل واضمح لنا على
 البعزلة ومن كذا يجعله عاكرا في مستقيمه بان يثبت له في العلم ويجعل عليه كل ادب كذا استقرها تعجيب والكاف
 حوت خطا في الدابة الضامير للتاكيد لا يحل له من الاعمال انك تقول لادراكك زيد ما سألته فلو جعلت الكاف مفعولا
 كما قاله الكوفيون احدثت الفعل الى ثلاثة مفاعيل ولكرم في الآية ان يقال انما قال انما هو كذا الفعل معلق او المفعول
 محذوف تقديره احدثتكم لفتكم بفتكم او تدعوها وقد نافع ادبكم ولا يمت واذا يمت وشبهه اذا كان قبل
 لواء هم بتسهيل الهمزة التي بعد الراء والكسائي يجوز فيها الصلة والباقيون يحذفونها واذا وقف وافق نافع ان الهمزة
 تكتب الله كما في من قبلكم او ايتكم والساعة وهو ما يدل عليه غير الله تعالى وهو تيكيت لهم ان الله تعالى
 الاضمار الهمزة وجوبه محذوف في افعوه كذا ياءه في قوله بل يخصونه بالداء كما احكى عنهم في مواضع وتعليم
 فائدة التخصيص في كذا ما تدعو اليه او تدعون اليه ان كشفه ان شاء ان يتفضل عليكم ولا يشاء فلا خيرة وتكون
 انشرون وتكون لكتم في ذلك الوقت لما ذكر في العقول على انه القادر على كشف الضر دون غيره او تلشونه
 من شدة امره وهو وكذا ان سلك الى اعم من ذلك فاكملناهم في كذا او كذا في كذا او كذا في كذا او كذا في كذا
 نحن ناهم بالباساء بالشد والفقير والضر والافات وهما صيغتان ثابتتان لمدن كذا العلم في كذا وتكون
 او يتوبون عن نوبهم فلو لا اذ علمهم باسنا ضررهم في ذلك الوقت مع قيام ما يدعوههم
 كن قست قلوبهم ودينهم كذا في كذا ما كان في كذا استبرأ اليك على المعنى وبن الصافيهم عن التصريح وانما ما
 قسادة قلوبهم ولما بهم بلهم التي فيها الشيطانهم فلما اسأوا ما ذكرنا اياه من الباساء والضر او لم يعطوا فحينئذ علمهم
 ان كذا من انواع النعم فواحدة عليهم استبرأ لجا بين نوبتي الضر والباساء واما ما علمهم بالشر والرخو الزلما
 تروا لعلهم او مكرهم لما روي عنه صلى الله عليه وسلم قال مكر بالقوم وركب العجوة وقرأ ابن عامر ففتنا بالشد
 جميع القرآن وواحدة يعقوب في ما عدا هذا والذي في الاخر حتى اذا فرجوا الحجبوا او نوبت من النعم ولم يزيدوا
 البطر ولا شغل بالنعم عن النعم والقيام بحقه احلناهم بختة فاذا هم مشيرون متعجبون انهم قد
 والقوم الذين ظلموا الى اخرهم بحيث لم يبق منهم احد من ذرية دبروا وذوروا اذ تبعه وكما في كذا
 اهلاؤهم فان هلاك الكفار والعصاة من حيث انه تخليص كل ارض من شوم عقابهم ولما علمهم
 بله حتى ان يجد عليها قل اذ يقول ان احل الله سمعكم واكفلاكم اصحابكم واعمالكم وكذا على قلوبكم بان يعطى عليها
 فقلوا فهم كذا من الله غير الله يا تير كذا في اي هذا او ما اخبركم عليه او بله هذه كذا كورات انظر كيف
 تكرر جنانة من جهة المقادير العقلية وتارة من جهة الترغيب والترهيب وتارة بالتنبيه والتذكير بل هو الملقب من كذا
 فيكون يبرهنون عنها وتلك ما استبدادوا من نوبتكم في كذا وظهر ما قل اذ ايتكم ان اسأله عن ادب

[illegible][illegible]

الله بختة من غير مقالة او حجة يقتلها امانة تؤذن بجاوله وقيل ليلا او نهارا وقرئ بختة وحجة هـ
يملك اي ما يملك به هلاكه سيخط وتعين بباله القوم الظالمون ولان الله حرم الاستيلاء المفسد منه وقرئ
بفتح الياء وما نرسل المؤمنين الا مكشترين المؤمنين بالجنة ومشاري الكافرين بالذار ولم يرسلهم ليقتل
عليهم ويكسرهم فمن امن واحكم ما يحل لاهله على امره فاحسبوا عيبتهم من اعدائهم ثم يقرئون بقرئ
النواب الذين كذبوا بالبينات فاستمروا العدا ابجلا لعدايتهم كانه الطاليل لوصول اليهم واستبقيتهم
عن التوصيف كما كانوا يقسمون بسبب جحيم عن التصديق والطاعة قل له كقولكم عندى خزائن الله
مقدوراتى واخزائى رزقه ولا اعلم الغيب ما لم يوح الى ولو يصيب عليه دليل وهو من جملة المقول ولا كقولكم
اين ملكك الى من جئنا الملائكة اوافد على ما يقدرون عليه ان انتم الا ما يوحى الى نبرأ عن عوى هؤلاء
والمكينة واذا نعى النبوة التى هى من جملة البشائر الاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه قل هل يستوي
الاعمى او البصير مثل الضلالة والهدى والجهل والعلم او ملهى المستحيل كالاوهية او الملائكة ومدعى المستقيم كالنبوة
افلا تتفكرون فانهم قد اتوا بالحق والباطل او تعلمون ان اسمع الوحي مما يصير عنه واكذبه
الضغينة اوى الى الذين يجادلون ان يجتنبوا الى انهم هم للمؤمنين المظنون في العمل والمجوزون للجنة ومساكين
او كافرانهم او متزددانهم فان كانا ربيهم فيهم دون الفارعين الجاديين باستمالة الله لئلا يمتدحهم من دونه
ولا يستقيم في موضع الحال من حيث وفان المخوف هو الحسن على هذه الى العلم ثم يتقون لى يتقوا ولا تظنوا الذين
يكونون كبرهم وبالعكس العتني بعد ما امره بالذاري غير المتقين ليتقوا امره باكرام المتقين وتقريبهم وان لا يظنهم
تضنية لقرئش روى انهم قالوا لو طردت هؤلاء لاعدك البعثون فقرأهم المسلمين كعمار وصهيب وحنانيا وسليمان
وحادثنا فقال انا بطار للمومنين قالوا فاقهم عنا اذا جئنا قال نعم روى عن عمر بن الخطاب قال لو فعلت
نظروا ما يصيرون فقالوا الصنفين وبعى كرم الله تعا وجهه ليكتب في زلت والكرام كماله والعشى الدوام وقيل اهلونا
الصبر والعصر وقرا ابن حاتم بالعامة ههنا وفي الكهف يريدون وجهه حال من يدعون اى يدعون كبرهم فطردوا
فيه قتل الدعاة بلا خلاص تلبسوا على انهم ملائكة اخر ورث الهوى عليه اشيعا اياته يقتضى اكرامهم وتباني
الاعداء ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ اى ليس عليك حساب ايمانهم فكل
ابايعه عند الله تعالى اعظم لمعان من تفردهم بسوهم طمعا في ايمانهم لو امنوا وليس عليك اعداء ليوطنهم واخلاصهم
لما السوا بيرة المتقين وان كان لهم باطن غير مسمى كما ذكره المشركون وطعنوا في دينهم فحسابهم عليهم كما يعتقد
اليك كما ان حسابك عليك لا يتعلق اليهم وقيل ما عليك من حسابهم من شئ اى من فقرهم وقيل الضمير للمشركين
والصحيح في كل واحد من حسابهم ولا هم بحسابك حتى يهلك ايمانهم بحجيتهم كالمؤمنين طمعا في فقرهم فنبعدهم وهجرنا
التي فذكر من القرآن جوار النهي ونحو عطفه على فطرهم على وجه التسديد وفيه نظر وكن لا فتننا
بعضهم ببعض ومثل ذلك الهن في وهو اختلاف احوال الناس في امور الدنيا فاستمات الى انكيتا بعضهم ببعض

الذين يظنون انهم امنوا وهم لم ياتوا بالبينات فاستمروا العدا ابجلا لعدايتهم كانه الطاليل لوصول اليهم واستبقيتهم
عن التوصيف كما كانوا يقسمون بسبب جحيم عن التصديق والطاعة قل له كقولكم عندى خزائن الله
مقدوراتى واخزائى رزقه ولا اعلم الغيب ما لم يوح الى ولو يصيب عليه دليل وهو من جملة المقول ولا كقولكم
اين ملكك الى من جئنا الملائكة اوافد على ما يقدرون عليه ان انتم الا ما يوحى الى نبرأ عن عوى هؤلاء
والمكينة واذا نعى النبوة التى هى من جملة البشائر الاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه قل هل يستوي
الاعمى او البصير مثل الضلالة والهدى والجهل والعلم او ملهى المستحيل كالاوهية او الملائكة ومدعى المستقيم كالنبوة
افلا تتفكرون فانهم قد اتوا بالحق والباطل او تعلمون ان اسمع الوحي مما يصير عنه واكذبه
الضغينة اوى الى الذين يجادلون ان يجتنبوا الى انهم هم للمؤمنين المظنون في العمل والمجوزون للجنة ومساكين
او كافرانهم او متزددانهم فان كانا ربيهم فيهم دون الفارعين الجاديين باستمالة الله لئلا يمتدحهم من دونه
ولا يستقيم في موضع الحال من حيث وفان المخوف هو الحسن على هذه الى العلم ثم يتقون لى يتقوا ولا تظنوا الذين
يكونون كبرهم وبالعكس العتني بعد ما امره بالذاري غير المتقين ليتقوا امره باكرام المتقين وتقريبهم وان لا يظنهم
تضنية لقرئش روى انهم قالوا لو طردت هؤلاء لاعدك البعثون فقرأهم المسلمين كعمار وصهيب وحنانيا وسليمان
وحادثنا فقال انا بطار للمومنين قالوا فاقهم عنا اذا جئنا قال نعم روى عن عمر بن الخطاب قال لو فعلت
نظروا ما يصيرون فقالوا الصنفين وبعى كرم الله تعا وجهه ليكتب في زلت والكرام كماله والعشى الدوام وقيل اهلونا
الصبر والعصر وقرا ابن حاتم بالعامة ههنا وفي الكهف يريدون وجهه حال من يدعون اى يدعون كبرهم فطردوا
فيه قتل الدعاة بلا خلاص تلبسوا على انهم ملائكة اخر ورث الهوى عليه اشيعا اياته يقتضى اكرامهم وتباني
الاعداء ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ اى ليس عليك حساب ايمانهم فكل
ابايعه عند الله تعالى اعظم لمعان من تفردهم بسوهم طمعا في ايمانهم لو امنوا وليس عليك اعداء ليوطنهم واخلاصهم
لما السوا بيرة المتقين وان كان لهم باطن غير مسمى كما ذكره المشركون وطعنوا في دينهم فحسابهم عليهم كما يعتقد
اليك كما ان حسابك عليك لا يتعلق اليهم وقيل ما عليك من حسابهم من شئ اى من فقرهم وقيل الضمير للمشركين
والصحيح في كل واحد من حسابهم ولا هم بحسابك حتى يهلك ايمانهم بحجيتهم كالمؤمنين طمعا في فقرهم فنبعدهم وهجرنا
التي فذكر من القرآن جوار النهي ونحو عطفه على فطرهم على وجه التسديد وفيه نظر وكن لا فتننا
بعضهم ببعض ومثل ذلك الهن في وهو اختلاف احوال الناس في امور الدنيا فاستمات الى انكيتا بعضهم ببعض

الذين يظنون انهم امنوا وهم لم ياتوا بالبينات فاستمروا العدا ابجلا لعدايتهم كانه الطاليل لوصول اليهم واستبقيتهم
عن التوصيف كما كانوا يقسمون بسبب جحيم عن التصديق والطاعة قل له كقولكم عندى خزائن الله
مقدوراتى واخزائى رزقه ولا اعلم الغيب ما لم يوح الى ولو يصيب عليه دليل وهو من جملة المقول ولا كقولكم
اين ملكك الى من جئنا الملائكة اوافد على ما يقدرون عليه ان انتم الا ما يوحى الى نبرأ عن عوى هؤلاء
والمكينة واذا نعى النبوة التى هى من جملة البشائر الاستبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه قل هل يستوي
الاعمى او البصير مثل الضلالة والهدى والجهل والعلم او ملهى المستحيل كالاوهية او الملائكة ومدعى المستقيم كالنبوة
افلا تتفكرون فانهم قد اتوا بالحق والباطل او تعلمون ان اسمع الوحي مما يصير عنه واكذبه
الضغينة اوى الى الذين يجادلون ان يجتنبوا الى انهم هم للمؤمنين المظنون في العمل والمجوزون للجنة ومساكين
او كافرانهم او متزددانهم فان كانا ربيهم فيهم دون الفارعين الجاديين باستمالة الله لئلا يمتدحهم من دونه
ولا يستقيم في موضع الحال من حيث وفان المخوف هو الحسن على هذه الى العلم ثم يتقون لى يتقوا ولا تظنوا الذين
يكونون كبرهم وبالعكس العتني بعد ما امره بالذاري غير المتقين ليتقوا امره باكرام المتقين وتقريبهم وان لا يظنهم
تضنية لقرئش روى انهم قالوا لو طردت هؤلاء لاعدك البعثون فقرأهم المسلمين كعمار وصهيب وحنانيا وسليمان
وحادثنا فقال انا بطار للمومنين قالوا فاقهم عنا اذا جئنا قال نعم روى عن عمر بن الخطاب قال لو فعلت
نظروا ما يصيرون فقالوا الصنفين وبعى كرم الله تعا وجهه ليكتب في زلت والكرام كماله والعشى الدوام وقيل اهلونا
الصبر والعصر وقرا ابن حاتم بالعامة ههنا وفي الكهف يريدون وجهه حال من يدعون اى يدعون كبرهم فطردوا
فيه قتل الدعاة بلا خلاص تلبسوا على انهم ملائكة اخر ورث الهوى عليه اشيعا اياته يقتضى اكرامهم وتباني
الاعداء ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ اى ليس عليك حساب ايمانهم فكل
ابايعه عند الله تعالى اعظم لمعان من تفردهم بسوهم طمعا في ايمانهم لو امنوا وليس عليك اعداء ليوطنهم واخلاصهم
لما السوا بيرة المتقين وان كان لهم باطن غير مسمى كما ذكره المشركون وطعنوا في دينهم فحسابهم عليهم كما يعتقد
اليك كما ان حسابك عليك لا يتعلق اليهم وقيل ما عليك من حسابهم من شئ اى من فقرهم وقيل الضمير للمشركين
والصحيح في كل واحد من حسابهم ولا هم بحسابك حتى يهلك ايمانهم بحجيتهم كالمؤمنين طمعا في فقرهم فنبعدهم وهجرنا
التي فذكر من القرآن جوار النهي ونحو عطفه على فطرهم على وجه التسديد وفيه نظر وكن لا فتننا
بعضهم ببعض ومثل ذلك الهن في وهو اختلاف احوال الناس في امور الدنيا فاستمات الى انكيتا بعضهم ببعض

[illegible]

الحق ويكره من طوعه قضى الدرع اذ صرح بها فيما يقضي من تحصيل وتأخير فاصل القضاء الفصل بتمام الامر فاصل
الحكم لمع فكله منع الطلاق قرآن كثير وانهم وعاصم نفيس من قرض لا ترا وقص الخبر وهو خيار الفصل بين القاضين
فل لو ان عند اي في قدر ذمة مكنتي كاستخري اذ كان به من اعدا القضي الا في بيدي ويكفيكم كاهلكم كحاجلا خضيرا روي
ما بين يديكم والله اعلم يا ظالمين في معنى استدراكه قال ولكن لا قر الى الله تعالى وهو اعلم من بيني وبين ان يحذر
بينني وبينهم فعددهم مقايض الشيب خزانة جمع مفتحة بفتح الميم وهو الحزن او ما يتوصل به الى المغني مستقما
من الفتح الذي هو جمع مفتحة بالكسر وهو المفتاح ويذكر ان قري مقايض والمعنى انه المتوصل الى المغني الحية عليه كاي علم
اذا فو يعلم اوقانهم وما في عجيبهم وتأخيرهم من الحرك فيظهر هاعلم ما قصده حكته تعالى وتعلقت به متبينة وفيه
دليل على انه تعالى علم الاشياء قبل وقوعها ويحكم ما في البر والتعطف للاخبار عن تعلق علمه بالمشاهدة على الاخبار
من اختصاص علمه بالمغيبات وما استقطب من ورقته اذ يعلم ما بالغة وحاطة علمه تعالى بالجزئيات والاختصاص
في ظلمات الاضواء كدليل كاي ليس عطوفات على ورقته وقوله اذ في كنهه مبان يدل من الاستدلال الاول
الحكم على الاحتياط المبين علم الله تعالى ابد الالاشتهال ان اريد به اللوح وقوت بالرفع للتعطف على أصل من ورقته
او كابداء والخبر في كنه مبين وهو الذي يتوكل بالليل بينكم ويرافقكم فيه استعير التوفيق من الموت للروح
بينهم من اشتراكه في الالاشتهال والتميز فان اصله قبض الشيء بتمامه ويحكم ما يحرم بالثبوت كسبته فيه
الليل النوم والنهار بالكسبية جريا على المعتاد يتوكل بوقظكم اطلق الجئت ترشيعا للتوفيق في انما يقضي اجل
مستحق ليبلغ المتيقظ اخراجه المستحق له في الدنيا الى كونه محروكا بالموت ثم يذكركم بما كنتم تقولون بالجنة والجنة
لاية خطا بالحكمة والمعنى انكم ملقون كل شيء بالليل او كاسبول لا قام بالثبوت لانه تعاطى على اعمالكم بيعتكم
من القبول في شان ذلك لكان قطعتم به اعماركم من النوم بالليل كسب لكم بالليل ليقضي لاجل لكم ما وضرب لبعث
جزائهم على اعمالهم اليه مرجعكم بالحساب بينكم كما كنتم تعملون بالجماعة وموافاقهم فوا عبادة ويؤمل جعلكم
حفظه ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكوام كما يكونون والحكمة فيه ان المكلف اعلم ان اعماله تكتب عليه وتعرض
اذا شئت كان اخرج من الجاهل اذا وقع بلطف سهل واعتقد عفووه واستر له يستشعر منه احتشامه من
يؤمره للظالمين عليه حتى اذا جاء احدكم الموت فوفته رسلنا ملائكة الموت اعوانه وقرحة فوفاه بالفصاحة
لهم كغير طوبى بالتواني والتأخير وقري بالتفصيل والمعنى لا يجاوزون ما حبل لهم زيادة او نقصان فوردوا
الى الله بالحكمة وجزائه مولاكم الذي يتولى امرهم الحق العدل لا يظلمكم الا بالحق وقر بالصلح على الدار الا الله اعلم
يومئذ لا حكم لغيره فيه وهو اسرع الحسيين يحاسب كل واحد في مقدار حيشته لا يشغله حسا عن حسبه
فل من يفتنكم من ظلمات البرية الذين من شدة اكلهما استعيرت الظلمة للشدة لمشاركتهما في الهول وابطال
الابصار فتقبل لليوم الشد يد يوم مظلم ويوم ذو كوكب ومن الحسنة في البر والعرق في البر وقرا يعقوب
بالتحقيق والمعنى واحد من غنى فخره عن خفته محلين ومشرين او اعلانا واسرا او قرا بوبكرهنا وفيه اعراض غفيرة

الحق ويكره من طوعه قضى الدرع اذ صرح بها فيما يقضي من تحصيل وتأخير فاصل القضاء الفصل بتمام الامر فاصل
الحكم لمع فكله منع الطلاق قرآن كثير وانهم وعاصم نفيس من قرض لا ترا وقص الخبر وهو خيار الفصل بين القاضين
فل لو ان عند اي في قدر ذمة مكنتي كاستخري اذ كان به من اعدا القضي الا في بيدي ويكفيكم كاهلكم كحاجلا خضيرا روي
ما بين يديكم والله اعلم يا ظالمين في معنى استدراكه قال ولكن لا قر الى الله تعالى وهو اعلم من بيني وبين ان يحذر
بينني وبينهم فعددهم مقايض الشيب خزانة جمع مفتحة بفتح الميم وهو الحزن او ما يتوصل به الى المغني مستقما
من الفتح الذي هو جمع مفتحة بالكسر وهو المفتاح ويذكر ان قري مقايض والمعنى انه المتوصل الى المغني الحية عليه كاي علم
اذا فو يعلم اوقانهم وما في عجيبهم وتأخيرهم من الحرك فيظهر هاعلم ما قصده حكته تعالى وتعلقت به متبينة وفيه
دليل على انه تعالى علم الاشياء قبل وقوعها ويحكم ما في البر والتعطف للاخبار عن تعلق علمه بالمشاهدة على الاخبار
من اختصاص علمه بالمغيبات وما استقطب من ورقته اذ يعلم ما بالغة وحاطة علمه تعالى بالجزئيات والاختصاص
في ظلمات الاضواء كدليل كاي ليس عطوفات على ورقته وقوله اذ في كنهه مبان يدل من الاستدلال الاول
الحكم على الاحتياط المبين علم الله تعالى ابد الالاشتهال ان اريد به اللوح وقوت بالرفع للتعطف على أصل من ورقته
او كابداء والخبر في كنه مبين وهو الذي يتوكل بالليل بينكم ويرافقكم فيه استعير التوفيق من الموت للروح
بينهم من اشتراكه في الالاشتهال والتميز فان اصله قبض الشيء بتمامه ويحكم ما يحرم بالثبوت كسبته فيه
الليل النوم والنهار بالكسبية جريا على المعتاد يتوكل بوقظكم اطلق الجئت ترشيعا للتوفيق في انما يقضي اجل
مستحق ليبلغ المتيقظ اخراجه المستحق له في الدنيا الى كونه محروكا بالموت ثم يذكركم بما كنتم تقولون بالجنة والجنة
لاية خطا بالحكمة والمعنى انكم ملقون كل شيء بالليل او كاسبول لا قام بالثبوت لانه تعاطى على اعمالكم بيعتكم
من القبول في شان ذلك لكان قطعتم به اعماركم من النوم بالليل كسب لكم بالليل ليقضي لاجل لكم ما وضرب لبعث
جزائهم على اعمالهم اليه مرجعكم بالحساب بينكم كما كنتم تعملون بالجماعة وموافاقهم فوا عبادة ويؤمل جعلكم
حفظه ملائكة تحفظ اعمالكم وهم الكوام كما يكونون والحكمة فيه ان المكلف اعلم ان اعماله تكتب عليه وتعرض
اذا شئت كان اخرج من الجاهل اذا وقع بلطف سهل واعتقد عفووه واستر له يستشعر منه احتشامه من
يؤمره للظالمين عليه حتى اذا جاء احدكم الموت فوفته رسلنا ملائكة الموت اعوانه وقرحة فوفاه بالفصاحة
لهم كغير طوبى بالتواني والتأخير وقري بالتفصيل والمعنى لا يجاوزون ما حبل لهم زيادة او نقصان فوردوا
الى الله بالحكمة وجزائه مولاكم الذي يتولى امرهم الحق العدل لا يظلمكم الا بالحق وقر بالصلح على الدار الا الله اعلم
يومئذ لا حكم لغيره فيه وهو اسرع الحسيين يحاسب كل واحد في مقدار حيشته لا يشغله حسا عن حسبه
فل من يفتنكم من ظلمات البرية الذين من شدة اكلهما استعيرت الظلمة للشدة لمشاركتهما في الهول وابطال
الابصار فتقبل لليوم الشد يد يوم مظلم ويوم ذو كوكب ومن الحسنة في البر والعرق في البر وقرا يعقوب
بالتحقيق والمعنى واحد من غنى فخره عن خفته محلين ومشرين او اعلانا واسرا او قرا بوبكرهنا وفيه اعراض غفيرة

الاول من كون الله تعالى
والثاني من كون الله تعالى
والثالث من كون الله تعالى
والرابع من كون الله تعالى
والخامس من كون الله تعالى
والسادس من كون الله تعالى
والسابع من كون الله تعالى
والرابع من كون الله تعالى
والخامس من كون الله تعالى
والسادس من كون الله تعالى
والسابع من كون الله تعالى

والاول من كون الله تعالى
والثاني من كون الله تعالى
والثالث من كون الله تعالى
والرابع من كون الله تعالى
والخامس من كون الله تعالى
والسادس من كون الله تعالى
والسابع من كون الله تعالى
والرابع من كون الله تعالى
والخامس من كون الله تعالى
والسادس من كون الله تعالى
والسابع من كون الله تعالى

مَلِكُ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَهُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَالِمٌ بِمَا تَدْعُوا فِي أَرْضِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
وَلَيْكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَيْ لِيَسْتَلِمْ وَلِيَكُونَ أَوْ وَفَعَلْنَا ذَلِكَ لِيَكُونَ فَلْيُجِبْ عَلَيَّ الْبَلَّ رَأَى كَوْنًا قَالَهُ هَذَا رَأَى
تَفْصِيلًا لِيَسْتَلِمْ نَالَهُ وَقِيلَ عَطَفَ عَلَى قَالِ إِبْرَاهِيمَ وَكَذَلِكَ نَرَى إِبْرَاهِيمَ اعْتَرَضَ فَإِنْ آيَاهُ وَقَدْ كَانَ يُعْبِدُونَ الْأَصْنَامَ
وَلَكِنْ كَيْفَ إِذَا دُعِيَ إِلَى اللَّهِ فَيَدْعُو حَسْرَةً خَلَقْتُهُمْ قَدْ بَيَّنَّ لِلْعَيْنِ مِنْ طَرَفِ النَّظَرِ وَكَهْ سَتَلَهُ لَوْ جَعَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ سِتْرَهُ بِنَظَرِهِ وَلَكِنْ
كَانَ الزُّهْرَةُ وَقِيلَ الْمَثَرُ وَقَوْلُهُ هَذَا رَأَى عَلَى سَبِيلِ الْوَصْفِ فَإِنَّ الْمُسْتَلِمْ عَلَى عَصَا الْقَوْلِ يَحْكُمُ عَلَى مَا يَقُولُهُ الْخَوَاصُّ
عَلَيْهِ بِأَنَّهُ أَوْ عَلَى سَبِيلِ النَّظَرِ وَكَهْ سَتَلَهُ لَوْ جَعَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلُ سِتْرَهُ بِنَظَرِهِ وَلَكِنْ
الْأَخْلَافُ فَضَاءٌ عَنْ عِبَادَتِهِمْ فَإِنَّ الْأَسْقَالَ الْأَحْمَرُ كَسْتَارُهَا فَتَصْنَعُ كَمَا كَانَ وَلَكِنْ وَفِيهَا الْأَكْوَهِتُ فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ
بَارِعًا مَسْبُورًا فِي الطَّلُوعِ قَالُوا هَذَا رَأَى قَالَهُ أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ يَهْدٍ فِي رَبِّكُمْ لَا تَكُونُونَ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ اسْتَجَبَ نَفْسُهُ لِقَوْلِهِ
بِهِمْ فَرَدَّ الْحَقُّ قَالَهُ لَا تَهْتَكُ إِلَهَهُ لَا تَقِفُ عَلَيْهِ ارْتِجَاكَ الْقَوْمُ وَتَنْبِيهِ تَأْلَمَهُ عَلَى أَنْ الْقَوْمُ أَيْضًا الْغَيْرُ حَالَهُ لَا صِلَ
لِلْأَوْهِيَةِ وَأَنْ مِنَ الْخَوَافِ لَمْ يَفْهَوْا قَالَهُ كَأَنَّ الشَّمْسَ بَارِعَةً قَالَهُ هَذَا رَأَى ذَكَرَ اسْمَهُ لَا شَأْنَ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ صِفَةُ الدَّرَجَةِ
عَنْ شَيْءٍ لَمْ يَتَنَبَّهْ هَذَا الْكِبَرُ كَبَرَهُ اسْتَدَلَّ بِأَوَّلِهِ بِالْمُسْتَبْطَحِ فَلَمْ يَكُنْ قَالَهُ الْقَوْمُ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ كَوْنٌ مِنْ كَلِمَةِ الْحَقِّ
الْمَحْمُودَةِ لِلْحَقِّ بِحُجَّتِهَا وَفَحْصُهَا بِحُجَّتِهَا لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ تَنْبِيهِ تَأْلَمَهُ عَلَى أَنْ الْقَوْمُ أَيْضًا الْغَيْرُ حَالَهُ لَا صِلَ
قَتَلَ إِيَّاهُ وَجَعَلَ فِيهِ لِقَوْلِهِ خَطَرُ التَّمَوُّدِ وَأَلَّا رَضَ حَقِيقًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَأَمَّا الْحَقُّ بِأَنَّهُ قَوْلُ ذَوْنِ الدَّرَجَةِ مَعَ إِيَّاهُ
أَيْضًا اسْتَقَالَ تَعَلُّدُ ذَلِكَ لَنَفْسِهِ وَلَا نَدَى الْكُوكِبِ إِلَّا لِيُعْبَدَ مِنْهُ فِي وَسْطِ السَّمَاءِ حِينَ جَاوَلَ لَسْتَدَلَّ بِأَوَّلِهِ بِالْمُسْتَبْطَحِ فَلَمْ يَكُنْ قَالَهُ الْقَوْمُ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ كَوْنٌ مِنْ كَلِمَةِ الْحَقِّ
خَاصُّهُ فِي التَّوْحِيدِ قَالَهُ اتَّخَذُوا فِي اللَّهِ وَلَهُدُنِيَّةً وَقُرْآنًا مِنْ عَامِلٍ يَتَخَفَتِ النَّوْنُ وَقَدْ هَذَا كَانِ إِلَى التَّوْحِيدِ
وَلَا خَافَ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ أَيْ كَخَافَ عِبَادَتِكُمْ فِي وَقْتِهَا فَخَصَرُ يَنْصَرُّهَا وَلَا يَتَقَرُّ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَأَى شَيْءًا أَنْ يَنْصَرُّ
مِنْ جِهَةٍ أَوْ لَعَلَّ خُيَالَهُمْ يَتَوَقَّعُونَ إِيَّاهُ عَنْ أَلْهَمِهِمْ وَتَهْدِي لَهُمْ يَهْدِي اللَّهُ تَعَالَى وَسُخَّرَ كُلُّ شَيْءٍ لِقَوْلِهِ كَمَا عَمِلَ الْأَسْتِثْنَاءُ أَيْ عَاطِلُ
عَاطِلُ مَبْعُودٍ أَنْ يَكُونَ فِي صِلَةِ الْبَحْرِ إِلَى مَكْرُوهٍ مِنْ حَبَّتِهِ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ فَمَنْ زَوَّابِ الصَّعِيرِ وَالْفَاسِلِ وَالْقَلَا
وَالْعَجْرِ وَكَيْفَ خَافَ مَا تُشْرِكُونَ وَلَا يَتَخَلَّقُ بِهِ صُرٌّ وَلَا يَخْافُونَ أَنْ تُكْفَرُوا بِاللَّهِ وَهُوَ حَقِيقٌ بِأَنْ يَخَافَ مِنْهُ كُلُّ
الْخَوْفِ لَا تَهْتَكُ إِلَهَهُ لَا تَقِفُ عَلَيْهِ ارْتِجَاكَ الْقَوْمُ وَتَنْبِيهِ تَأْلَمَهُ عَلَى أَنْ الْقَوْمُ أَيْضًا الْغَيْرُ حَالَهُ لَا صِلَ
سَلَّمَ تَا مَالِمْ يَدُلُّ بِأَشْرَافِهِ كَتَابًا أَوْ لَمْ يَنْصَبْ عَلَيْهِ دَلِيلًا قَالَهُ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ كَوْنٌ مِنْ كَلِمَةِ الْحَقِّ بِأَنَّهُ قَوْلُ ذَوْنِ الدَّرَجَةِ مَعَ إِيَّاهُ
وَأَمَّا بِقَوْلِهِ تَا مَالِمْ أَنْتُمْ إِحْتَرَأْتُمْ أَنْ تَزَكِّيَهُمْ فَهَسْبُهُمْ أَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا يَحِبُّ أَنْ يَخَافَ مِنْهُ الَّذِينَ آمَنُوا أَوْ لَمْ يَكُنْ لِقَوْلِهِ كَوْنٌ مِنْ كَلِمَةِ الْحَقِّ بِأَنَّهُ قَوْلُ ذَوْنِ الدَّرَجَةِ مَعَ إِيَّاهُ
يُظْهِرُ أُولَئِكَ لَهُمْ قَوْلُهُمْ وَهُمْ هَتَكُوا أَسْتَبِيحُ مِنْهُ أَوْ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لِحُجَّتِهِمَا اسْتَقْرَمَ عَنْهُ وَلَمْ يَكُنْ بِالْظُّلْمِ هَتَاكَ الشُّرُوكَ
أَنْ لَا يَكُنْ لَمْ تَزَلْ شَقٌّ ذَلِكَ عَلَى الصَّابَةِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَقَالُوا أَيْنَ يُظْلَمُ نَفْسُهُ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَمَّا مَا قَالَ الْقَوْمُ لَا يَكُنْ يَأْتِي لَأَشْرَكَ بِاللَّهِ الشُّرُوكَ لِقَوْلِهِ عَظِيمٌ وَكَيْفَ لَا يَكُنْ لَيْدَةً أَنْ يَصْبُرَ بِوُجُودِ الصَّاحِبِ الْحَكِيمِ وَخَلَقَ
بِهِدَا التَّصْدِيقَ الْأَشْرَافِيَّةَ وَقِيلَ الْمَعْصِيَةِ وَتِلْكَ إِشَارَةٌ إِلَى الْحَجَرِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى قَوْلِهِ مِنْ قَوْلِهِ فَلَمَّا حَضَرَ
الْقَوْمُ لَهُمْ حُجَّتُهُمْ وَأَمِنْ قَوْلِهِ التَّحْلُوتِي فِي اللَّهِ الَّتِي حُجَّتُهُمْ أَنْتُمْ كَمَا أَتَى إِبْرَاهِيمَ ارْتِجَاكَ الْقَوْمُ وَتَنْبِيهِ تَأْلَمَهُ عَلَى أَنْ الْقَوْمُ أَيْضًا الْغَيْرُ حَالَهُ لَا صِلَ

الاول من كون الله تعالى
والثاني من كون الله تعالى
والثالث من كون الله تعالى
والرابع من كون الله تعالى
والخامس من كون الله تعالى
والسادس من كون الله تعالى
والسابع من كون الله تعالى
والرابع من كون الله تعالى
والخامس من كون الله تعالى
والسادس من كون الله تعالى
والسابع من كون الله تعالى

[illegible][illegible]

وغيره باجساد اعلیٰ
مستند و اللاب و قس
از جمله الاملا
کامه فی القواله الاملا
الاملا المستند فی المستند
لما فی القواله المستند
فی القواله المستند
فی القواله المستند

[illegible][illegible][illegible][illegible]

[illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the number 24.

على اضافة للتيين وحققهم حال قبل يرقد والمعنى قد علموا الله تعالى انهم دون الجن ليس من خلق كمن لا يخلق
وقرى وحققهم حطفا على الجنى وما يحققونه من الاضنام واعيا بشكك اى جعلوا له اختلاهم فهم الارق حيث نسخوا
اليه اوحى قوله افعلوا وافعلوا له وقرا نافع بئس دليل لراء لتكثير وقري شرواى وروايتين وبكاتب فقال ابو
عزير الله وقالت المصار المسير ابن الله وقالت العرب لكان الله يات الله يعار علم من غير ان ليها حقيقة وما
ويروا عليه دليلا وهو في موضع الحال من الواو والمصدر لى خرقا في علم شيئا له ونكاحا عينا يصورون وهو ان له شيئا
او دلالة على السموات والارض من اضافة الصفة للمشبهة الواقعة الى اللفظ كقولهم ثبتت الغلة بمجيئها عنه النظر
فيها وقيل معناه الميسر وقد سبق الطرح فيه ورصه على النير والميتان محدوزا على الرباء وخبره انى يكون
له ولد اى من اين وكيف يكون له ولد ذكر كمن له صالحة يكون منها الولد وقري بالماء للفصل لولان الاسم صاير
او صاير للشان وخلق كل شيء وهو يخلق كل شيء لا يخفى على خافية واما لم يقل به لطف التخصيص الاول في انه استدل
على ان الولد من وجه الاول ان من سكر عانة السموات والارضون ربي مع انها من جنس ما يوصف بالولاة مبرأة عنهم
لاستمر لها وطول مدت احوالها واولاها يتعاضد اوان ولد الشئ نظيره ولا يظهر له فلو ولد والثاني ان المعقول من
الولد ما يتولد من ذكر وانى متبني انسان والله تعاضد عن الجحاسة والثالث ان الولد كقول والدوه كقولهم لو جبر
اكدل ان كل ما عداه مخلوقه فلا يكافؤه والثالث انه لذاته عالم بكل العوالم ولا كان ذلك خيرا به اجماع ذلك
اشارة الموصوفه ما سبق بالصفا وهو مبتدأ ذلك ركنه لا اله الا هو حاشا كل شئ اجبا متردفة ويخبر ان يكون البعض
بلا اوصفة والبعض خبر فاعلم انه حكم مستبعد عن صفونها فان من اسبقهم هذه الصفا استحق العباد وهو على كل
شئ وكيل اى هو هم تلك الصفا متولي امورهم فكلوها اليه وتوسلوا بعبادته الى ان يفتح ما ركبهم وروى على اى الكون في
عليه الا ان ذلك لا يحيط به الا بصا وجهه بصره ومع شامة النظر وقيل اليعين من حيث انها صالحة واستدل به المعتزلة على
امتناع الروية وهو ضعيف لا نسلكه لادراك مطلق الرؤية لا النفي في ذاته عا في الاوقات فاحله مخصوص ببعضها
ولا في الاوقات فانه في قوة قولنا لا كل بصير يدركه مع ان النفي لا يوجب امتناع وهو يدرك الا بصا يحيط بها
عليه وهو الا لطيف الخبير في ذلك ما لا يدركه الا بصا كالا بصا ويحذر ان يكون من ياد اللف اي لا تدركه الا بصا
لانه اللطيف وهو يدرك الا بصا لا تلهي فيكون اللطيف مستعدا من مقابل الكشف لما لا يدركه بالحاسة ولا
ينطبق فيها ان جاءكم نصيبا من ركنه البصا اجمع بصرية ومي النفس والبصر اللد سميت بها الذم له لانها تجلى لها الحق
وبصيرها فمن ان بصير اى بصير الحق وامن به فليس فيه البصر لان فقهه لها ومن شئ على الحق وضل حكيها وبارك وما كانا على الحقيقة
وانما اكدل والله هو الحفيظ عليها كى يحفظ اعي الكون ويبارك عليها وهذا كلام ورد على النبي الرسول صلى الله عليه وسلم وكذلك
له في الايت ومثل ذلك التصريف وهو اجراء المعنى الدائر في المتعاضد من الصروف وهو نقل الشئ من حال الى حال
ويقولون درست اى ليقولوا قد اكدل الامم العاقبة والذين من القراة والتعلم وقرا ابن كثير وابوعمر درست اى درست اهل
اكتنا في ذكرتهم وابن حاتم ويعقوب درست من الدروس اى درست هذه الكلمات وعقدت كقولهم اساطير الاولين

Handwritten marginal notes on the left side of the page, including the number 245.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page.

[illegible]

او مصداق تعاليم كقوله وقوله نافع وابن عامر ومعه على الوجه حال من كل واحد ما جاز ذلك لعمومه ما كان في قوله مصداق
 كما سبق عليهم القضاء بالكفر الا ان شياؤه الله استثناء من احوال الال لا يؤمنون في حال الاحال مستثناة الله تعالى
 وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة ولكن اكثرهم يجهلون انهم لو اتوا بحجة لا يؤمنون فاقسمون بالله هذا ما فهم
 عما يشعرون وذلك ان الله اسئل الجاهل اكثرهم من ان يطلق الجاهل العقوم او لو كان اكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيمتنعون
 نزول الآية طعنا في ايمانهم ولكن الله جعلنا لكل نبي عدوا وجعلنا لكل نبي سبيته عدوا وهو جليل
 على ان عدوا اكثرهم لان الله تعالى خلقه شياطينا من النار فكل من كفر من هؤلاء فهو عدو له وهو عدو
 او اول من وقع له جملنا وعدوه وامفعوله الثاني وكل متعلق به احوال منه يوجب بعضهم في البعض يوسوس شياطين
 للشياطين الا ان بعض الجاهل وبعض الناس لا ينسب البعض الى البعض الا باطيل الموهبة من زخرف اذ لا يقدرون
 منعوله او مصداق موقع الحال ولو ساءل ربك ايمانهم ما فعلوه اي ما فعلوا ذلك يعني معاداة الانبياء واجلاء
 الزخارف فيجب ان يكون الضمير لا يسماء والزخرف والعروء وهو ايضا دليل على المعتزلة فذكرتم وما يفترون وكفرهم
 وليصنعوا اليه افضل ذلك ان لا يؤمنون بالآخرة وعطفت على غرور ان جعل حلة او متعلق بمجذو واي يكون
 ذلك جعلنا لكل نبي عدوا والمعتزلة لما اضطروا فيه قالوا الامم كلهم العاقبة او كلهم القسم كثير لما لم يوكل الفعل
 بالمتون الا وصفهم اظهر وانصفوا لميل والضمير لما له الضمير في فعلوه ولا يرضونه لا تقسمم وكيف ترقوا وليكتبوا
 ما هم مقفرون من ما كانا انما استبرأ الله استبرأ على ارادة القول اي قل لهم يا محمد ان الله اطلعكم بحكم بيني وبينكم
 ويفصل بين الحق من البطل وغيره معقول يتبع وحكم حاله من حيث علمه وحكمه ابلغ من حاكم ولد ذلك لا يوصف له
 العادل وهو الذي انزل الكتاب القرآن المجهر مقصدا صبيغ فيه الحق والباطل بحيث يتبين التخليط والالتباس
 وفيه تنبيه على ان القرآن باجازه وتقريره مغني عن سائر الايات والذين انتم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك
 بالحق تأويل ذلك انه لا يخفى على ان القرآن حق منزل من عند الله تعالى علم اهل الكتاب انهم ما عندهم من انه صلى الله تعالى
 عليهم لم يبارس كتبهم ولم يخالط علماءهم واما وصف جميعهم بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو مبتلي منه
 بادق تأمل وقيل المراد مؤمنوا اهل الكتاب وقراء ابن عامر وحفص عن عاصم من كل بالثالث لما قلنا كون من الممارزين
 في انهم يعلمون ذلك او في الله مبين يجوز اكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التخييل كقوله ولا تكون من المشركين فخطبه
 الرسول خطبا الامم وقيل الخطا اكل احسن ان الادلة لما تعاضدت على صحته فلا ينبغي لاحد ان يترى فيه ومثله كذا
 ذلك بلغة الغاية لاجلها وحكامه ومواهبه صدقا في الاحبار وللو اعيده وعده في الاخصية والاحكام و
 نصيبها يجهل التمييز والحال والمفعول له كميل كل اية لا احد يبطل شيئا منها بما هو اصدق واعل وادع
 بقران في حقها تحريفها انما اذا حكمنا فعل بالتوراة على ان المراد بها القرآن فيكون ضمانا لها من الله بالحفظ لقوله
 طالعنا لفظون او لا ينبغي ان يجهلوا ما يستعملها ويبدل احكامها وقراء الكوفيين ويعقوب كل اية ما حكم به او القرآن
 وهو السليم لما يقولون اعلم بما يصح من فلا يجهل ان نظم اكثرهم في الاكثري اكثر الانبياء والاحكام او انما عر

او مصداق تعاليم كقوله وقوله نافع وابن عامر ومعه على الوجه حال من كل واحد ما جاز ذلك لعمومه ما كان في قوله مصداق
 كما سبق عليهم القضاء بالكفر الا ان شياؤه الله استثناء من احوال الال لا يؤمنون في حال الاحال مستثناة الله تعالى
 وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة ولكن اكثرهم يجهلون انهم لو اتوا بحجة لا يؤمنون فاقسمون بالله هذا ما فهم
 عما يشعرون وذلك ان الله اسئل الجاهل اكثرهم من ان يطلق الجاهل العقوم او لو كان اكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيمتنعون
 نزول الآية طعنا في ايمانهم ولكن الله جعلنا لكل نبي عدوا وجعلنا لكل نبي سبيته عدوا وهو جليل
 على ان عدوا اكثرهم لان الله تعالى خلقه شياطينا من النار فكل من كفر من هؤلاء فهو عدو له وهو عدو
 او اول من وقع له جملنا وعدوه وامفعوله الثاني وكل متعلق به احوال منه يوجب بعضهم في البعض يوسوس شياطين
 للشياطين الا ان بعض الجاهل وبعض الناس لا ينسب البعض الى البعض الا باطيل الموهبة من زخرف اذ لا يقدرون
 منعوله او مصداق موقع الحال ولو ساءل ربك ايمانهم ما فعلوه اي ما فعلوا ذلك يعني معاداة الانبياء واجلاء
 الزخارف فيجب ان يكون الضمير لا يسماء والزخرف والعروء وهو ايضا دليل على المعتزلة فذكرتم وما يفترون وكفرهم
 وليصنعوا اليه افضل ذلك ان لا يؤمنون بالآخرة وعطفت على غرور ان جعل حلة او متعلق بمجذو واي يكون
 ذلك جعلنا لكل نبي عدوا والمعتزلة لما اضطروا فيه قالوا الامم كلهم العاقبة او كلهم القسم كثير لما لم يوكل الفعل
 بالمتون الا وصفهم اظهر وانصفوا لميل والضمير لما له الضمير في فعلوه ولا يرضونه لا تقسمم وكيف ترقوا وليكتبوا
 ما هم مقفرون من ما كانا انما استبرأ الله استبرأ على ارادة القول اي قل لهم يا محمد ان الله اطلعكم بحكم بيني وبينكم
 ويفصل بين الحق من البطل وغيره معقول يتبع وحكم حاله من حيث علمه وحكمه ابلغ من حاكم ولد ذلك لا يوصف له
 العادل وهو الذي انزل الكتاب القرآن المجهر مقصدا صبيغ فيه الحق والباطل بحيث يتبين التخليط والالتباس
 وفيه تنبيه على ان القرآن باجازه وتقريره مغني عن سائر الايات والذين انتم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك
 بالحق تأويل ذلك انه لا يخفى على ان القرآن حق منزل من عند الله تعالى علم اهل الكتاب انهم ما عندهم من انه صلى الله تعالى
 عليهم لم يبارس كتبهم ولم يخالط علماءهم واما وصف جميعهم بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو مبتلي منه
 بادق تأمل وقيل المراد مؤمنوا اهل الكتاب وقراء ابن عامر وحفص عن عاصم من كل بالثالث لما قلنا كون من الممارزين
 في انهم يعلمون ذلك او في الله مبين يجوز اكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التخييل كقوله ولا تكون من المشركين فخطبه
 الرسول خطبا الامم وقيل الخطا اكل احسن ان الادلة لما تعاضدت على صحته فلا ينبغي لاحد ان يترى فيه ومثله كذا
 ذلك بلغة الغاية لاجلها وحكامه ومواهبه صدقا في الاحبار وللو اعيده وعده في الاخصية والاحكام و
 نصيبها يجهل التمييز والحال والمفعول له كميل كل اية لا احد يبطل شيئا منها بما هو اصدق واعل وادع
 بقران في حقها تحريفها انما اذا حكمنا فعل بالتوراة على ان المراد بها القرآن فيكون ضمانا لها من الله بالحفظ لقوله
 طالعنا لفظون او لا ينبغي ان يجهلوا ما يستعملها ويبدل احكامها وقراء الكوفيين ويعقوب كل اية ما حكم به او القرآن
 وهو السليم لما يقولون اعلم بما يصح من فلا يجهل ان نظم اكثرهم في الاكثري اكثر الانبياء والاحكام او انما عر

او مصداق تعاليم كقوله وقوله نافع وابن عامر ومعه على الوجه حال من كل واحد ما جاز ذلك لعمومه ما كان في قوله مصداق
 كما سبق عليهم القضاء بالكفر الا ان شياؤه الله استثناء من احوال الال لا يؤمنون في حال الاحال مستثناة الله تعالى
 وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة ولكن اكثرهم يجهلون انهم لو اتوا بحجة لا يؤمنون فاقسمون بالله هذا ما فهم
 عما يشعرون وذلك ان الله اسئل الجاهل اكثرهم من ان يطلق الجاهل العقوم او لو كان اكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيمتنعون
 نزول الآية طعنا في ايمانهم ولكن الله جعلنا لكل نبي عدوا وجعلنا لكل نبي سبيته عدوا وهو جليل
 على ان عدوا اكثرهم لان الله تعالى خلقه شياطينا من النار فكل من كفر من هؤلاء فهو عدو له وهو عدو
 او اول من وقع له جملنا وعدوه وامفعوله الثاني وكل متعلق به احوال منه يوجب بعضهم في البعض يوسوس شياطين
 للشياطين الا ان بعض الجاهل وبعض الناس لا ينسب البعض الى البعض الا باطيل الموهبة من زخرف اذ لا يقدرون
 منعوله او مصداق موقع الحال ولو ساءل ربك ايمانهم ما فعلوه اي ما فعلوا ذلك يعني معاداة الانبياء واجلاء
 الزخارف فيجب ان يكون الضمير لا يسماء والزخرف والعروء وهو ايضا دليل على المعتزلة فذكرتم وما يفترون وكفرهم
 وليصنعوا اليه افضل ذلك ان لا يؤمنون بالآخرة وعطفت على غرور ان جعل حلة او متعلق بمجذو واي يكون
 ذلك جعلنا لكل نبي عدوا والمعتزلة لما اضطروا فيه قالوا الامم كلهم العاقبة او كلهم القسم كثير لما لم يوكل الفعل
 بالمتون الا وصفهم اظهر وانصفوا لميل والضمير لما له الضمير في فعلوه ولا يرضونه لا تقسمم وكيف ترقوا وليكتبوا
 ما هم مقفرون من ما كانا انما استبرأ الله استبرأ على ارادة القول اي قل لهم يا محمد ان الله اطلعكم بحكم بيني وبينكم
 ويفصل بين الحق من البطل وغيره معقول يتبع وحكم حاله من حيث علمه وحكمه ابلغ من حاكم ولد ذلك لا يوصف له
 العادل وهو الذي انزل الكتاب القرآن المجهر مقصدا صبيغ فيه الحق والباطل بحيث يتبين التخليط والالتباس
 وفيه تنبيه على ان القرآن باجازه وتقريره مغني عن سائر الايات والذين انتم الكتاب يعلمون انه منزل من ربك
 بالحق تأويل ذلك انه لا يخفى على ان القرآن حق منزل من عند الله تعالى علم اهل الكتاب انهم ما عندهم من انه صلى الله تعالى
 عليهم لم يبارس كتبهم ولم يخالط علماءهم واما وصف جميعهم بالعلم لان اكثرهم يعلمون ومن لم يعلم فهو مبتلي منه
 بادق تأمل وقيل المراد مؤمنوا اهل الكتاب وقراء ابن عامر وحفص عن عاصم من كل بالثالث لما قلنا كون من الممارزين
 في انهم يعلمون ذلك او في الله مبين يجوز اكثرهم وكفرهم به فيكون من باب التخييل كقوله ولا تكون من المشركين فخطبه
 الرسول خطبا الامم وقيل الخطا اكل احسن ان الادلة لما تعاضدت على صحته فلا ينبغي لاحد ان يترى فيه ومثله كذا
 ذلك بلغة الغاية لاجلها وحكامه ومواهبه صدقا في الاحبار وللو اعيده وعده في الاخصية والاحكام و
 نصيبها يجهل التمييز والحال والمفعول له كميل كل اية لا احد يبطل شيئا منها بما هو اصدق واعل وادع
 بقران في حقها تحريفها انما اذا حكمنا فعل بالتوراة على ان المراد بها القرآن فيكون ضمانا لها من الله بالحفظ لقوله
 طالعنا لفظون او لا ينبغي ان يجهلوا ما يستعملها ويبدل احكامها وقراء الكوفيين ويعقوب كل اية ما حكم به او القرآن
 وهو السليم لما يقولون اعلم بما يصح من فلا يجهل ان نظم اكثرهم في الاكثري اكثر الانبياء والاحكام او انما عر

Handwritten marginal notes at the top of the page, including the Basmala (Bismillah) and various religious phrases.

الحق وقيل لا أرض مكة يعني سبيل الله عن الطريق الموصل إليه لأن الضال في غالب الأمر لا يبرأ إلا بما فيه
إن يتبعون إلا الظن وهو ظنهم إن آباءهم كانوا على الحق أجمعاً كما هو وأراءهم الخامسة فإن الظن يطلق على ما يقابل العلم
وإن علمهم لا يحسنون يكتفون على الله تعالى فيستوفوا إليه كتحول الولد وجعل عبادة الأوثان وصلة إليه وتحليل الميتة
وقهر الجبار وقيل دون الله تعالى وحقيقته ما يقال عن ظنهم إن ذلك هو العلم من يتصل عن سبيله وهو العلم
بالميتة من أي علم بالفرق بين ومن موصولة أو موصوفة في فعل المضارع على أنه لا بد من أن الفعل لا يصب
الظاهر من ذلك واستفهامية مرفوعة باليداء والخبر بغير الواجب مع كونه الفعل المقدر وقرئ من يتصل أي يتصل الله
تعالى فيكون من مفهومه ما يبينه بالفعل المقدر أو خبره بإضافة علم إليه أي أعلم المضامين من قوله من يتصل الله
اضلته إذا وجدته ضالاً وانفصلت العلم بذكرته ولما طمعت بالجهنم التي يمكن تعلق العلم بها ولو لم يكن ذلك
لا بالغير فكذلك إذا ذكر اسم الله عليه وسبب نحن كارتباط المضامين الذين يجهلون الحلال والحرام فيكون الحكم والمعنى هو ما
اسم الله على ما ذكره عليه غير أننا نحقق أنفسنا أن كل ما كان من مومنين فإن الإيمان بها يقتضي استحالة ما أحل الله
ولجنته ما حرّمه وما أحلّه ما حرّمه كما ذكرنا اسم الله عليه وعلى غيره كقوله في أن تحرم جوارح أكله وما يتبعه عنه وقيل فصل لكم
في حرم حلاله ما لم يحرم بقوله حرمت عليكم الميتة وقوله إن كثير ما يورثه وابن عامر فصل في الميتة يشعرون وتأنم ويعفون
وتحسّن من يميز بالفعل كما فصلت في الآية ما حرّم عليكم فانه أيضاً في الآية ما حرّم عليكم أن تكونوا بتجليل الحرام
وتحريم الحلال حراماً الكوفون بضم الياء والياقون بالفخز أو كوفون بغير فتح بفتحهم من غير دعوت بدليل فبعد العلم أن
ركب وهو العلم من المعتدين المتجاوزين الحق إلى الباطل والحلال إلى الحرام وذكرنا ظاهره أكثر وبكثرة ما نحن وما يبرأ وما يابى
وما بالقليل قيل أن نأول الحوائط والحدود الأخلاق أن الذين يكرهون أو يكرهون سيئهم وإن كانوا لا يقرّون بكسبه ولا تأكلوا
حرامهم بل ذكرنا اسم الله عليه ظاهر في تحريم مزرع التسمية عند النسيان أو الكبر ذهاباً ودعوى عن بعض من مثله وقال مالك الشافعي
رحمهم الله تعالى بخلافه لقوله صلى الله عليه وسلم ذبيحة المسلم حلال وإن لم يكن كرامة الله تعالى فارق أبو حنيفة رضي الله
تعالى عنه بين العهد والسياسة الأولى بالميتة أو بما ذكرنا اسم الله عليه تعالى له لونه وأنه كسوف فان الضيق ما أهل غير
به والضمير لما ويجوز أن يكون ذلك الذي ذكرنا عليه تأكلوا أو أن الشياطين البيوت من يؤسسون إلى أو لا يؤسسون من
الكفار الجارحون لكم بقوله تأكلون ما قد تمتمتم وجارحون ما قد ذكره الله تعالى وهو يؤيد التأويل بالميتة وإن
أكلتمهم في استوائهم محرم لكم لمشركون فإن من ترك طاعة الله تعالى طاعة غيره وشيئاً فيه فقد شربوا وأما
حسن جنة الذوات فيكون الشئ بلطف الشئ ومن كان ميتاً فأحيه أو وجعل الله سورة في شئ في الدنيا مثل من هذا
أفعل من الضمان جعل له نوراً ولا ياتى مثل هذا في شئاً في الدنيا في حق ولا مثل الحيوان المبطّل وقرأناهم ويعقوب
مستأعز كل كس من مثله وصفته وهو مستبد أخبره في التكاثر وقوله ليس يحسن من حال من لم يترك في الظن
الها في مثله لفصل وهو مثل من يجرى على الضمان في هذا في حال كذا في الدنيا من آمنه من الكفر في ما كان
يعلم ولاية تزلت في حرمه وأبى من قبل من هذا في حال كذا في الدنيا من آمنه من الكفر في ما كان

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion and providing additional commentary.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, including the Basmala and various religious phrases.

٢٤٩
 لم يجعلنا في مكة كما رخصهم اليكروا فيها لجعلنا في كل قرية كما رخصهم اليكروا فيها وجعلنا في كل قرية كما رخصهم اليكروا فيها وجعلنا في كل قرية كما رخصهم اليكروا فيها
 جبريا على قلوبهم ان يقولوا لا اله الا الله ان شئنا ليجعلنا بالتيك ان فاعل التفضيل
 اذا اضيقنا فيه الا فرادوا لما بقية ولا ذلك فوي انهم يما ونخصصهم لا كما يرونهم اقوى على الاستباح الناس في انهم يما
 يكونون انهم انفسهم لان وبالله يحقونكم وما يشعرون ذلك واذ جاءهم انهم ابيه قالوا انك توهمهم حتى يكونوا مثل ما اولى
 اولى اليه يعني كذا قرينهم كذا روي ان با جعل قال الحسن اني عبد من اذ في الشرح حتى اذا امرنا انما كثر حتى روي ان قالوا انما يبي يوحى
 اليه والله لا نرضى به الا ان ياتيها وحى كما ياتيهم فان ذلك الله اعلم بحديث يجعل رسالته استيتا للرواية بان النبوة
 بالنبوة والى انما في بعضا انفسانية ليخص الله تعالى بها من يشاء ويكرهه فيجيب رسالته من كل انه يصلي لها ويؤمن
 الذي فيه يضرهم او قران كثير وحضر عن عاصم رسالة سيصير النبي الذي انجر مواضعه ان وحقا ان بعد انهم عن الله
 بهم القيمة وقيل تقديره من عند الله وعدا ان شئنا انما كانوا يكرهون ان يمسكهم هم او جزاء على انهم من عند الله اني قد
 يكون قريش الحق ويوفقه للامان فيشرح صدره لا لانهم لم فيتنسج له وفيشرح قلبه على الله ويكره كناية عن جعل التفضيل
 الحق مقبلة لحواله فيها مصفاة عما بينه وبينه والله اشار صلى الله تعالى عليه ولم حين سئل عنه فقال نور ينفذ
 الله تعالى قلبه من فيشرح له ويفسر فقالوا هل ان ذلك اشارة لغيره بافتل انهم الا نابة الى ان الخلود والتجاني عن دار
 العز والاعستد للموت قبل نزوله ومن يرد ان يضل كما يجعل صدره ضيقا حرجا بحيث يندرج عن قبول الحق فلا يرد
 الايمان وقران ان كتابا بصفا بالتحقيق وتامع وابوبكر عن عاصم خرجا بالكسرى شديدا لصيق والياقون بالفتح
 بالمصدر كما ان يصعد في السماء شديدا مبالغة في ضيق صدره يرد الى ما لا يقبل عليه فان صعود السماء مثل فيما
 يصعد عن الاستطاع وتنبه به على ان الايمان يتبع منه كما يتبع عليه الصعود وقيل معناه كما انما يتصاعد الى السماء
 من ارض الحق ويتصاعد الى المراتب منه واصل يصعد يتصعد وقد روي به وقران ان كثر يصعد وابوبكر عن عاصم ايضا
 معنى يتصاعد كذلك كما يصيق صدره ويصعد قلبه عن الحق يجعل الله الخبيث على الذين لا يؤمنون فيجعل العدا
 او الخذلان عليهم ووضع الظاهر موضع المصغر للتعليل وهذا اشارة الى ان الذي به القرآن او الى الاسناد والى
 سابق من التوفيق والخذلان صرح في ذلك الطريق الذي ارتضاه او عادته او الطريق الذي اقتضته حكمته مستقفا
 لا يجوز فيه او عاد ولا مخرجا او موقفا وهو الحق مصدر فاد مقيده والعامل فيها معنى الاشارة فلا
 الا انهم يقولون انهم فيكون فيقولون ان العاد هو الله تعالى وان كل ما يجر من خير او شر فهو بقضائه وخلقه وكنهه جازم
 العاصم عاد فيما يفعل بهم وهم كذا قال السلام الله تعالى الحجة اليه تعظيمها او دار السادة من الكثرة او دار تحييتهم
 فيها سلم عند كذا في ضائه او ذخيرة لهم عند لا يعلم كنهها غيره وهو وليهم وهو اليهم وناصرهم كما كانوا فيكون
 ليصلحهم وموتهم كما انهم فيقولون اصاب الله اليهم ويوم تحشرهم جميعا لنصيب يا ضار اذكر او تقول والضمير لمن تحشر من الثقلين
 وقران عن عاصم وروح عن يعقوب بن الياء يا حشر الحين يعني الشياطين وكل من استكبرتم من الانبياء من اعدائهم واصلحهم انهم
 بان جعلتمهم اتباعكم تحشرهم كما توهط استكرا لا من الجرد وقال اولياؤهم من الانبياء الذين اطاعهم وبعثناهم

في قوله تعالى
 انهم يقولون انهم فيكون فيقولون ان العاد هو الله تعالى وان كل ما يجر من خير او شر فهو بقضائه وخلقه وكنهه جازم
 العاصم عاد فيما يفعل بهم وهم كذا قال السلام الله تعالى الحجة اليه تعظيمها او دار السادة من الكثرة او دار تحييتهم
 فيها سلم عند كذا في ضائه او ذخيرة لهم عند لا يعلم كنهها غيره وهو وليهم وهو اليهم وناصرهم كما كانوا فيكون
 ليصلحهم وموتهم كما انهم فيقولون اصاب الله اليهم ويوم تحشرهم جميعا لنصيب يا ضار اذكر او تقول والضمير لمن تحشر من الثقلين
 وقران عن عاصم وروح عن يعقوب بن الياء يا حشر الحين يعني الشياطين وكل من استكبرتم من الانبياء من اعدائهم واصلحهم انهم
 بان جعلتمهم اتباعكم تحشرهم كما توهط استكرا لا من الجرد وقال اولياؤهم من الانبياء الذين اطاعهم وبعثناهم

تعلق أي نسق تعرفون الشك يكون له العاقبة وفيه مع الكمال والاضاف في المقال وحسن بالدب تنبيه على وثوق المنذر
بأنه محقق وقرآن الحق والكسائي متوافق في القصص يمكن بأبياء لأن تأنث العاقبة غير حقيقي لأنه لا يقبل الظالمون وضع
الظلم موضع الكافرين لأنه الحشم واكثر فائدة وجعلوا أي مشركوا العرب لله معادرا خلق من التحريف ولا تلتزم
تنبها فقالوا هذا لله بترجمهم وهذا الشر كما قالوا كان كفر كما نرى فادخل إلى الله وما كان لله فهو يحل إلى شر كما
روى انهم كانوا يعينون شيئا من حرث وتناجى الله ويصرفونه إلى الضيقات والمساكين وشيئا منهم ما لهم وينفق
على سدنتها ويزجون عند حائثان راوا ما عينا لله اركى بدلوها لا لهم وان راوا ما لا لهم اركى تركوها طار
لا لهم وفي قوله ما ذكر تنبيه على طريق التهم فانهم اشر كوا الخالق في خلقهم اذ لا يقدح على شيء ثم رجع عليه با
جعلوا الزكي له وفي قوله بترجمهم تنبيه على ان ذلك ما اخترعوا لم يامرهم الله تعالى به وقرأ الكسائي بالضم في المواضع
وهو لغة فيه وقد جاء فيه الكسر ايضا كما لو ساء ما حكى حكيم هذا وكذلك ومثل ذلك للذين في قصة القرأتين الذين
من الشركين قتل اولادهم بالواد وحرقوا لهم شركاءهم من الجن ومن السنة وهو قاعل زين وقرأ ابن عارز على
للفعل لئلا هو القتل ونصب الاولاد وجر الشركاء باضافة القتل اليه مفصلا بينهما بفعوله وهو ضعيف في العربية
معد من هنر رأت الشعر كقوله فرجها بمرجة زج القلوص إلى خراطة وقرى بالبناء للفعول وجر اولادهم ورفع شركاءهم
باضمار فعل دل عليه زين ليردوه ليهلكوا بالاعواء وليلا يسوا عليهم دينهم وليخاطوا ما كانوا عليه من دين اسمعيل او
ما وجب عليهم ان يتدينوا به واللام للتعليل ان كان الذين من الشياطين والعاقبة ان كان من السدنة وكوشة
الله ما فعلوا ما فعل المشركون ما زين لهم او الشركاء الذين او القرأتين جميع ذلك فذرهم وما يفترون افترهم
او ما يفترونه نس الا فاك واكوا هذه اشارة الى ما جعل لا لهم انعام وحرث بحر حرام فعل بمعنى مفعول كالذي يستس
فيه الواحد والكثير والذكر والانثى وقرع جبر بالضم وجرح اي مضيق ليعجزها من نشاء يعنون خدم الاوثان والرجال
دون النساء بترجمهم من غير حجة وانعام حرمت ظهورها يعنى ليجازي والسواب والحوامى وانعام لا يذكر اسم الله
عليها في الذبح وانما يذكر اسمها الاضمار عليها وقيل لا يجزى على ظهورها فخر الله عليه ونصب على المصد لان ما قالوا
تقول على الله تعالى والجار متعلق بقاوا ويجوز ان هو صفة له او على الحال والمفعول له والجار متعلق به او بالخذون
سجرتهم بما كانوا يفترون بسببه اوبده وقالوا ما في بطونهم هذا لانعام يعنون اجرة الجائر والسواب خاصة لانهم
وهم على انهم اجابوا حلال للذكور خاصة دون الاناث ان ولدوا لقوله وان يكن ميتة فهم فيه شركاء فالتكذيب والادانات
فيه سواء وتأنث الخاصة للمعنى فان ما في معنى الاجرة ولذلك وافق عاصم في رواية ابى بكر بن عاصم في تكن بالساء
وعالته هو ابن كثير في ميتة فصب غيرهم هو والتاء فيه للمبالغة كما في رواية الشعر وهو مصدر كالعافية وقع
موقع الخالص وقرئ بالنصب على انه مصدر موكد والخبر الذي هو في الظرف لامن الذي في
للكور ناو لامن الذي كور لا ينفك لا تقدم على العمل المضارع وعلى صاحبه المحرور قوي خالص بالرفع والنصب وخالصة
بازرع والاضافة الى الضير على انه بدل من ما ومبدأ ثنائ والمراية ما كان جارا والتذكير في فيه لان المراد بالميته

[illegible]

الحديث "ح" بخارجه وهو في دوزن
الاول مستخرج من
خبره ما وجد في نسخة
قوله او مستخرج من
الحديث "ح" بخارجه وهو في دوزن
الاول مستخرج من
خبره ما وجد في نسخة
قوله او مستخرج من

ما تيمم الذكر والذكر في الذكر سيجزى به وصفهم في حركته ووضوئهم في حركته والذكر في الذكر سيجزى به وصفهم في حركته ووضوئهم في حركته
الكتاب أن الله حكيم وعليم فان خسر الآن فقلوا أو لا دعهم يريد بهم العبد الذين كانوا يقولون بناتهم فخامة
وقرأ ابن كثير وابن عامر فكلوا بالتشديد في التكثير سيقرب بغيره على تحفه عقلهم وجهلهم بأن الله تعارف أولادهم
ويجوز نهيهم على الحال والمصدر وحرموا أن يقرأ الله من الكتاب ويقرأوا على الله سبحانه وتعالى في مثل ذلك
صلوا وما كانوا يفتنون في الحق والهدى وما هو الذي كنت جاني منكم معر فتعروا على ما يحلها وغير معر فتعروا
مفاتيح على وجه الأرض وقيل لهم من شأنا عرسه الداس في شوقه وغير معر فتعروا على ما يحلها وغير معر فتعروا
والتخل والتزع فتعروا أكله مكره الذي يؤكل في الهيبة والكيفية والضمير للزوم والباقي مقبوس على أول التخل والتزع
داخل في حكمه كونه معطو فاعليه أول الجبر على تقدير ذلك أو على واحد منها ويختلف حال مقدرة لأنه لم يكن
لكن لك عندك لثناء والزيون والرمان ملكها ما وقيل ملكا ببيتها في اللون والطعم ولا يشابه بعض
كل من يركب من كل واحد في العادة أكثر وان لم يركب ولم يترك بعد وقيل فائدته رخصة للمالك في أكله منه
قيل إذا حق لله تعالى وأول حقه يوم حصاره يريد به ما كان يصدق به يوم الحصار الزكوة للقدرة فافها وقيل
بالمدينة ولا حكمة مكية وقيل الزكوة والحكمة مدنية ولا مدينية ما ينعم الله به حيث يشاء حتى لا يتوهم
الأداء وليعلم أن الوجوب لا دارك بالشفقة وقرأ ابن كثير وناصر وحزرة والكسائي حصاه بكرة الحاء وهو لغة
ولا يركب في التصدق كقولته ولا يسطر ما كل البسط الله لا يوجب التسعة من لا يرضى فعلمهم ومن أكلهم حمولة وقيل
عطفت على جنازة أي بالشامع لتمام ما يحل الإشكال وما يعرض للذبح أو ما يعرض للسج من شعره ووضوئه وورقه
تيل الكبار الصالحة للحمل والصغار الدانية من الأرض مثل الفرس والمفرش عليه ما كوا أمارة فكلم الله كل واحد
منه ولا يتبعوا مخطوات الشيطان في التحليل والتفريق من عند انفسكم لأنه كقولهم في ظاهر العداة ثمانية أدوية
بذل من حمولة وقيل أو مقول كقولهم أو شيعوا معترض منها أو فعل عليه أو حال من مانعي مختلفة أو متعدي
الزوج مائة أجز من حيث يزاوجهم وقيل في قولهم ما كوا أمارة كقولهم في الصغار ثمانية أدوية ثمانية أدوية
من ثمانية وقيل اثنان على كالتاء والضان اسم جنس كل رجل مائة ضيائن أو جمع ضيائن كالجاء وقيل
بفتح الهمزة وهو لغة فيه ومن العرا ثمانية أدوية وقيل ابن كثير وناصر وابن عامر ويعقوب بن يوسف وقيل
ما عر كصاحبها حارس وقيل معر في قولهم كوا أمارة كقولهم في الصغار ثمانية أدوية ثمانية أدوية
ونصيبه كرين ولا ثمانية بجرم ما اشتكت عليه كرام كوا أمارة ثمانية أدوية ثمانية أدوية
نيت في يعلل بامر معلوم يدل على أن الله تعالى حرم شيئا من ذلك إن كنت صوابا في دعوى التحريم على من
أول ثمانية ومن البقر ثمانية وقيل الذي كرين حرم كوا أمارة ثمانية أدوية ثمانية أدوية
أن الله تعالى حرم من كوا أمارة أربعة ذكر كوا أمارة أو أنثى وما قيل ناشر ركي اعلم فانهم كانوا يحرمون ذكر كوا أمارة
ولما أتاه وأولادها كيت كانت تارة ذاعين أن الله تعالى حرمها أم كوا أمارة ثمانية أدوية ثمانية أدوية

[illegible]

[illegible]

١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

فيه كل ذلك الحجة **اللبينة الواضحة** التي بلغت غاية المانة والقوة على الاثبات وبلغ بها صحتها صحتها دعواه قس من
الحجة بمعنى القصد انها تصدق اثبات الحكم وتطابقه فلو شاء هذا الحكم بالحق بالثبوت في كل ما عليه ولكن شاء
هذاتة قوم وضاد آخرين قل علمه شهادكم **الحق** لا يصح فعدا اهل الحق او فعل يوثق ويصح عند بني
تقوى واصله عند البصريين هاتك منكم **الحق** اذا قصدت الاثبات فقد يرأسكون في اللام فانه الاصل وعند
الكوفيين هل امر في ذمتهم بالحق على اللام وهو ليعيد ان هل تارخل الامر ويكون متعديا كما في اذ
ولا كما لقوله **هم** اليك الذين يشهدون ان الله حرم هذا يعني قل وتقوم فيه استحضارهم ليلهم الحق ويظهر
بانقطاعهم ضلالتهم وانه لا تمسك لهم من قبلهم ولذا تلك الشهاد بانه ضافة ووصفهم بما يقتضي العهد بامر
فان شهدوا فاك تشهدهم **حرم** فلا تضلهم فيه وبين لهم فساد فان تسليمهم موافقة طهر الشبهة الباطلة ولا
تنتج **أهواء الذين** كنوا بالثبوت من وضع المظهر موضع الضمير الله تعالى ان مكن ذلك بآية متبع الحق لا غير وان متبع الحق
لا يكون الا مصداقها والذين لا يؤمنون ولا حجة كعبك **الله** وانهم يرونه بعد ان يكونوا على ذلك
امر من التبع واصله ان يقول من كان في حيلون كان في سئل فالتبع فيه بالتصميم **كل** اقوا ما حرم ربكم منصوصا بآية
صاحبة الجارية والصدقة ويجوز ان تكون استفهامية منصوبة بحرم والجملة مفعول قل لانه يعني اقل اي شيء
ربكم عليكم متعلقه بحرم او ان لا تشركوا به اي لا تشركوا بالحق عطف الامر على انتم عطف الفعل المفسر
فان التبرع باعتباره وامر بيجع الى الصلاد حيا وجعل ان ناصبه فحوا التصديق بكونه على انه لا غفر او بالبدل في
عائده الحرف على ان لا ذنبا او لغيره بقلير اللام او لرفع على تقدير التناون لا تشركوا او المحرم ان تشركوا بشيء
يحتل المصدر والمفعول **ويألو الذين** احسنوا او احسنوا بهم احسا او وضعه موضع النعي عن كساة اليها اليه
والله على ان ترك كساة في شافيتا بركا في غيرها او كفتلوا او كذاكم **من** اولاد من اجل فقر ومن خشية
خشية اطلاق سخن تركوا **واذا** هم منع لوجبة ما كانوا يبيعون لاجله واحتجاج عليه كقرى الوحق كثر كذا
او الزنا ما كثر منها وما تبطن بالمنة وهو مثل قوله **ظاهر** لا ثم وابطنه **وه** كفتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق
وقتل المرتد ودم الحصان ذلك كاشارة الى اذ كفتلوا وصا كره به بسفطه كعلكم **تعفون** ترشدون فان كذا
هو الرشد لا تفر بواكال **اليتيم** الا بالحق هي احسن الا بالعملة التي هي احسن ما يفعل بآله كحفظه وتقريره حتى يتبين
حتى يصير بالغا وهو جميع شدة كفة وانعم او شدة كسر واصغر وقيل فرد كائني واوفر الكيل وكذا ان يالفتلوا بالعد
لا تفر نفسا الا وسعها **الله** ما ليس بها ولا يعسر عليها وذكره عقب الامر بعنا **ان** ايضاه الحق عسى كعلكم فعلكم بآله
وما واره معفو عنكم واذ اقلتم في حكومة ونحوها فاعل كوايتها وكذا كان ذا فربي ولو كان المفعول له او عليه
فوانتم **وتبع** بالحق او قوا يعني ما عمل اليكم من ما وزمة العدل وتادية احكام الشرع ذلكم وضوكم به كعلكم قل
تمعظون به وقومرة وحض الكهنة تدرون بتخفيف الذرا حيث وقم اذا كان بالتاء والياقون يلتشد به ما
هذا كصراحي مستقيما الاشارت بعبه الماذ في سورة فانها باسرها في بيان التوحيد والنبوة وبيان الشريعة وقد

٢٤٣
 فَاذْهَبْ إِلَى الْمَدِينَةِ الَّتِي كُنْتَ تَخْرُجُ مِنْهَا
 لَتَجِدَ فِيهَا رِجَالًا مُّسْلِمِينَ لَكَ بَيْعًا وَمَنْ لَمْ يَجِدْ
 فِيهَا فَإِلَاقًا مَّعَهُمْ قَوْمًا لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ
 وَلَقَدْ جَاءتْ رُسُلَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَمْتَرُوا
 وَلَوْ أَنَّ رِجَالًا مُّسْلِمِينَ لَكَ بَيْعًا وَأَنْصَبُوا
 لَوَجَدُوا فِيهَا غَوْلًا مُّقْتَلًا وَأَنْصَبُوا
 وَلَوْ أَنَّ رِجَالًا مُّسْلِمِينَ لَكَ بَيْعًا وَأَنْصَبُوا
 لَوَجَدُوا فِيهَا غَوْلًا مُّقْتَلًا وَأَنْصَبُوا

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

کتابخانه ملی افغانستان - قفسه ۱۰۰۰ - شماره ثبت ۱۰۰۰

[illegible][illegible]

على الضمان من توفيق الله تعالى
 و قد اذنا القادح القادح
 فاعوذ به من فاسد الهوى
 كذا في النور
 اللهم في هذا الانصاب ارحمني
 بجان سعادته و قد اذنا القادح
 بالنسبة الى القادح القادح
 فان اذنا القادح القادح
 علمه و قد اذنا القادح
 فاعوذ به من فاسد الهوى
 و قد اذنا القادح القادح
 فاعوذ به من فاسد الهوى
 فاعوذ به من فاسد الهوى

[illegible]

والظلم مع العبد بلنا وتبها على انه اعظم الاجرام والذين امنوا واولوا الصلوات فكيف نفسا او دسما او
 اخوة او عمة او قريبا او ذوا رحم او على عكسه سبحانه فان يتفجع الوعد بالوعيد لا تكلف نفسا الا وسعها اعتراضا
 ومخبره للترغيب فكيف العبد القليل بما تسع طاعتهم ويسهل عليهم وقري لا تكلف نفسا الا وسعها ما في صدره
 من عي او يخرج من قلبهم اسباب العزل ونظيره ما منه حتى لا يكون بينهم الا التواضع على رضاي الله تعالى الى
 ان انا وعثمان والحمة والزبير منهم يخرج من تخلفهم الا كثر من زيادة في لذتهم وسرورهم وقالوا الحمد لله الذي هدانا
 لهذا هذا وما كنا لنهتدي لوكه الا ان هدانا الله لوكه هداية الله تعالى وتوفيقه واللام لتوكيد النفي وجوابه لا محل
 دل عليه ما قبله وقراءه ابن عامر ما كان يغروا وعلى انها مبيتة للاولى فيكون جاء استرسل ريتنا بالحق فاهتدينا بارشاد
 يقولون ذلك لاختيارها وتبجحها بان ما علمه يقين في الدنيا صار لهم عيانا يقين في الآخرة وتوذكروا ان تلكا الجنة
 اذا راوها من بعيد اولى بعد دخولها والنادي له بالذات او تفرقوا بما كانت تعلمون اي اخطيتوا بسبب اعمالكم وهو حال
 من الجنة والعاقل فيها معنى الاشارة او خبر الجنة صفة تلكم وان في المواقف التي في الجنة الخفة او للفسحة لان المائدة
 والتأذين من القول وكادى صاحب الجنة اصحاب النار ان قد جعلنا ما وعدنا ربنا حقا فاعلموا ان ما وعدنا ربنا حقا
 انما قالوا تبجحوا بما هم وشاة باصباح النار وشخير الهم لم يمتا لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا ربنا حقا ومن الموعود
 لم يكن باسره مضمونا وكما كانت الحسب ونعيم اهل الجنة قالوا العز وقول الكسب بكسر العين وهما اختان فاذن مؤذن
 قيل هو صلا الصور وتكلم بين الفريقين ان كعنت الله على الظالمين وقراء ابن كثير في رواية البرق وابن عامر ومحمدة ولكن
 ان لعنة الله بالثقلين والنص وقري ان بالكسر ارادة القول واجرا اذن في قري قال الذين يصعدون عن سبيل الله
 صفة للظالمين متقردة او ذم مرفوع او منصوب ويصعدونها عن جوارها وميلها هو عليه العوج بالكسر المتعرج والاعوج
 ما لم تكن منتصبه وبالفحة في المنتصبه كالخالط والورع ومنم بلكا خور وكافرون ويثني على الحجاب اي بين الفريقين
 كقولهم لا تقاتلوا بينكم يسور او بين الجنة والنار ليعينهم وضو لا تراحلهم الى اخرى وعلى العرف اي الجاهل
 وهو السور المضى وبينهم عزم مستدام عن الفريقين قبل العرف بالارتفاع من الشيء فانه يكون بظهوره اعرف من
 غيره سبيل طائفة من المؤمنين قصه والى العمل فيجب بين الجنة والنار حتى يقضي الله تعالى فيهم ما يشاء وقيل قوم عيسى
 دجواتهم كالبنيان او الشهداء او خيار المؤمنين وعلماءهم او ملائكة يرون في صورة الرجال يعرفون كلمة من اهل الجنة
 والنادي انهم لم يخلصهم الى اهلهم الله تعالى بها كياض الوجه وسواده فعلى من سأل الله اذ رسلكها في المعرى معكته او
 من الوسم على القلب كالحج من الوجه او انما يعرفون ذلك بالاهام او تعليم الملائكة ونادوا الصالحين ان سلام عليكم
 انظروا الله سملوا عليهم لم يتركوها واهم يكمعون حال من اوا على الوجه الاول ومن لا يصحاب على الوجه الثاني واذ اصفوا
 اصحابهم ثلثاء اصبحت النار قالوا اتعدوا بالله تداربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين اي في النار وكادى اصحاب النار
 رجالا يعرفونهم بسيماهم من رؤساء الكفرة قالوا ابا اعني انتم لم تجعلوا معكم الا من آمن وجاهل امال وما كنتم تستكبرون من الحق
 او على الخلق وقري تستكبرون من الكثرة الكثره والذين افسدتموهم لا يكلمهم الله بوجه من نعمه فوههم الرجال الاشارة الى

والظلم مع العبد بلنا وتبها على انه اعظم الاجرام والذين امنوا واولوا الصلوات فكيف نفسا او دسما او
 اخوة او عمة او قريبا او ذوا رحم او على عكسه سبحانه فان يتفجع الوعد بالوعيد لا تكلف نفسا الا وسعها اعتراضا
 ومخبره للترغيب فكيف العبد القليل بما تسع طاعتهم ويسهل عليهم وقري لا تكلف نفسا الا وسعها ما في صدره
 من عي او يخرج من قلبهم اسباب العزل ونظيره ما منه حتى لا يكون بينهم الا التواضع على رضاي الله تعالى الى
 ان انا وعثمان والحمة والزبير منهم يخرج من تخلفهم الا كثر من زيادة في لذتهم وسرورهم وقالوا الحمد لله الذي هدانا
 لهذا هذا وما كنا لنهتدي لوكه الا ان هدانا الله لوكه هداية الله تعالى وتوفيقه واللام لتوكيد النفي وجوابه لا محل
 دل عليه ما قبله وقراءه ابن عامر ما كان يغروا وعلى انها مبيتة للاولى فيكون جاء استرسل ريتنا بالحق فاهتدينا بارشاد
 يقولون ذلك لاختيارها وتبجحها بان ما علمه يقين في الدنيا صار لهم عيانا يقين في الآخرة وتوذكروا ان تلكا الجنة
 اذا راوها من بعيد اولى بعد دخولها والنادي له بالذات او تفرقوا بما كانت تعلمون اي اخطيتوا بسبب اعمالكم وهو حال
 من الجنة والعاقل فيها معنى الاشارة او خبر الجنة صفة تلكم وان في المواقف التي في الجنة الخفة او للفسحة لان المائدة
 والتأذين من القول وكادى صاحب الجنة اصحاب النار ان قد جعلنا ما وعدنا ربنا حقا فاعلموا ان ما وعدنا ربنا حقا
 انما قالوا تبجحوا بما هم وشاة باصباح النار وشخير الهم لم يمتا لم يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا ربنا حقا ومن الموعود
 لم يكن باسره مضمونا وكما كانت الحسب ونعيم اهل الجنة قالوا العز وقول الكسب بكسر العين وهما اختان فاذن مؤذن
 قيل هو صلا الصور وتكلم بين الفريقين ان كعنت الله على الظالمين وقراء ابن كثير في رواية البرق وابن عامر ومحمدة ولكن
 ان لعنة الله بالثقلين والنص وقري ان بالكسر ارادة القول واجرا اذن في قري قال الذين يصعدون عن سبيل الله
 صفة للظالمين متقردة او ذم مرفوع او منصوب ويصعدونها عن جوارها وميلها هو عليه العوج بالكسر المتعرج والاعوج
 ما لم تكن منتصبه وبالفحة في المنتصبه كالخالط والورع ومنم بلكا خور وكافرون ويثني على الحجاب اي بين الفريقين
 كقولهم لا تقاتلوا بينكم يسور او بين الجنة والنار ليعينهم وضو لا تراحلهم الى اخرى وعلى العرف اي الجاهل
 وهو السور المضى وبينهم عزم مستدام عن الفريقين قبل العرف بالارتفاع من الشيء فانه يكون بظهوره اعرف من
 غيره سبيل طائفة من المؤمنين قصه والى العمل فيجب بين الجنة والنار حتى يقضي الله تعالى فيهم ما يشاء وقيل قوم عيسى
 دجواتهم كالبنيان او الشهداء او خيار المؤمنين وعلماءهم او ملائكة يرون في صورة الرجال يعرفون كلمة من اهل الجنة
 والنادي انهم لم يخلصهم الى اهلهم الله تعالى بها كياض الوجه وسواده فعلى من سأل الله اذ رسلكها في المعرى معكته او
 من الوسم على القلب كالحج من الوجه او انما يعرفون ذلك بالاهام او تعليم الملائكة ونادوا الصالحين ان سلام عليكم
 انظروا الله سملوا عليهم لم يتركوها واهم يكمعون حال من اوا على الوجه الاول ومن لا يصحاب على الوجه الثاني واذ اصفوا
 اصحابهم ثلثاء اصبحت النار قالوا اتعدوا بالله تداربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين اي في النار وكادى اصحاب النار
 رجالا يعرفونهم بسيماهم من رؤساء الكفرة قالوا ابا اعني انتم لم تجعلوا معكم الا من آمن وجاهل امال وما كنتم تستكبرون من الحق
 او على الخلق وقري تستكبرون من الكثرة الكثره والذين افسدتموهم لا يكلمهم الله بوجه من نعمه فوههم الرجال الاشارة الى

[illegible]

الآية والله اعلم ان الكثرة كما استثنى بين اربابا فين لهم ان المستحق للرؤية واحد وهو الله تعالى الذي له الحق
 والآخر فله تعا خلق العالم على ترتيب قويم وتدرج حكيمة فابنهم الافلام لكونها بالكلية اشار اليه بقوله ففصل بين ستم
 في يمين وتعلم سبعا الى ايمان السلفية فخلق جسا قايلا للصور لسبيل الله والحقية المختلفة ثم قسمها بصور نوعين متضا
 لا تاروا فقال وانشاء الله بقوله وخلق الارض في يومين اي في جهة السفل في يومين ثم انشا انوار الله بالليل
 بتركيب موكدها او كما وتصورها ثانيا كما قال تعالى قوله وخلق الارض في يومين وجعل فيها رواسي من فوقها
 وبالكه فيها وقد رفيها اقواتها في اربعة ايام اي مع اليومين الاولين لقوله في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض
 وما بينهما في ستة ايام ثم انما امره ان يمد اليه كماله بالحق على مرتبة لتدبيره الحكيم فذكر الاخر من السجدة
 الى الحمد بغير اليك الا فلو انك وشيئرا الكبرياء كبرياء لا ياتي ولا يام ثم صرح بمقوله لكونه التقرير والنيية فقال لا اله الا هو
 الا كبرياء الله رب العالمين ثم امرهم بان يدعوه مثل الذين يخافون فقال ادعوا له فكم تصوروا حقيقة اي
 دوى تصور شع وخفية فان اخفاء دليله اذ خلاصه ان كبرياء المحسنين الجازين ما امر واياه في الدجاء وغيره تدبيره
 على ان الذي ينبغي ان لا يطالبه بخلق به كبرياءه الصعود الى السماء وقيل هو الصبح في الدجاء وكبرياءه في الدجاء
 الله تعالى عليهم سيكون قوم يتخذون في الدجاء وحسنهم ان يقول لهم اني اسألك الجنة وما قد يليها من قول وعمل واعوذ بك
 وما قد يليها من قول وعمل ثم قرأ انه كبرياء المحسنين ولا نفسدوا في الارض بالكفر والمعاصي لعلكم تهابون ابعثوا ابياءا
 احكام وادعوه وحققا وطهرا واذى خوف من الرد فتصوروا على الكبرياء وعظم استحقاقه وطهرا لجلته تفضلا وحسنا فطر رحمته
 اذ رحمة الله قريب من المحسنين ترجم للطبع وتنبيه على ما يتوكل به الى الاجابة وقد كبر قريب لان الله تعالى
 اوله نصفه محذوف اذ امر قريب وعلى تشبيهه بفعل الامر بمعنى مفعول ولكن هو صمد كالفيض والفقير من القريبين النسيب والقريب
 من غيره وهو الذي يرسل الرياح وقرأ ابن كثير حمزة والكسائي الريم على الوحدة نشر اجسم لشود بمعنى ناسر وقرأ ابن عامر نشر
 بالتحفيف حيث وقع وقمر والكسائي نشر افعم النون حيث وقع على انه مصدر في موقع الحال بمعنى ناسر او مفعول مطلق
 فان الارسال والنشر متقاربان وصاحبه نشر وهو تحفيف نشر جمع لشير وقد قرئ به وكشرا افعم الباء مصدر نشر بمعنى نشر
 او كشرا ونشر في كسر النون في كسر النون قد ام رسمه ليعني المشرقان الصيا تثير السحاب والشمس والجنود تلهه والاله
 فخره حتى اذ اقلت سحلت واشتقاقه من قلة فان القليل للشيء يستقله مما انقأ بالباء جمع لان السحاب بمعنى السحاب ففقتنا
 اي سحاب افراد الضمير يلحق اللفظ لكونه يثبت لاجله او لاجلها او لسبقه وقوى صيت فاقولنا انه الماء بالليل والبال سحاب
 او بالسوا وبالريم ولكن ذلك ناخر جارية ويصير في عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للاشارة في الاول وللظرفية
 في الثاني واذا كان لغيره في السببية من كل الثمرات من كل النواحي كذلك كسر الموقى الاشارة فيه الى اخرج الثمرات اولي
 اجسام البلاد اي كبرياءه باحداث القوة الكامنة فيه ونظر فيها بانواع النبات والثمرات يخرج الموقى من الاجساد
 برد النسيم الى امير اذ اكلها بعد جمعها وتطيرتها بالموقى والحواش حاكم كن كرون ففعلون ان من قد رعى ذلك قد رعى
 هذا والبلد الطيب لعل الارض الحرة الثرى في كسر النون كبرياءه باذن ربه بشيئته وتيسر حبا بدينه كثره النبات حسيته

في قوله تعالى الله اعلم ان الكثرة كما استثنى بين اربابا فين لهم ان المستحق للرؤية واحد وهو الله تعالى الذي له الحق والآخر فله تعا خلق العالم على ترتيب قويم وتدرج حكيمة فابنهم الافلام لكونها بالكلية اشار اليه بقوله ففصل بين ستم في يمين وتعلم سبعا الى ايمان السلفية فخلق جسا قايلا للصور لسبيل الله والحقية المختلفة ثم قسمها بصور نوعين متضا لا تاروا فقال وانشاء الله بقوله وخلق الارض في يومين اي في جهة السفل في يومين ثم انشا انوار الله بالليل بتركيب موكدها او كما وتصورها ثانيا كما قال تعالى قوله وخلق الارض في يومين وجعل فيها رواسي من فوقها وبالكه فيها وقد رفيها اقواتها في اربعة ايام اي مع اليومين الاولين لقوله في سورة السجدة الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم انما امره ان يمد اليه كماله بالحق على مرتبة لتدبيره الحكيم فذكر الاخر من السجدة الى الحمد بغير اليك الا فلو انك وشيئرا الكبرياء كبرياء لا ياتي ولا يام ثم صرح بمقوله لكونه التقرير والنيية فقال لا اله الا هو الا كبرياء الله رب العالمين ثم امرهم بان يدعوه مثل الذين يخافون فقال ادعوا له فكم تصوروا حقيقة اي دوى تصور شع وخفية فان اخفاء دليله اذ خلاصه ان كبرياء المحسنين الجازين ما امر واياه في الدجاء وغيره تدبيره على ان الذي ينبغي ان لا يطالبه بخلق به كبرياءه الصعود الى السماء وقيل هو الصبح في الدجاء وكبرياءه في الدجاء الله تعالى عليهم سيكون قوم يتخذون في الدجاء وحسنهم ان يقول لهم اني اسألك الجنة وما قد يليها من قول وعمل واعوذ بك وما قد يليها من قول وعمل ثم قرأ انه كبرياء المحسنين ولا نفسدوا في الارض بالكفر والمعاصي لعلكم تهابون ابعثوا ابياءا احكام وادعوه وحققا وطهرا واذى خوف من الرد فتصوروا على الكبرياء وعظم استحقاقه وطهرا لجلته تفضلا وحسنا فطر رحمته اذ رحمة الله قريب من المحسنين ترجم للطبع وتنبيه على ما يتوكل به الى الاجابة وقد كبر قريب لان الله تعالى اوله نصفه محذوف اذ امر قريب وعلى تشبيهه بفعل الامر بمعنى مفعول ولكن هو صمد كالفيض والفقير من القريبين النسيب والقريب من غيره وهو الذي يرسل الرياح وقرأ ابن كثير حمزة والكسائي الريم على الوحدة نشر اجسم لشود بمعنى ناسر وقرأ ابن عامر نشر بالتحفيف حيث وقع وقمر والكسائي نشر افعم النون حيث وقع على انه مصدر في موقع الحال بمعنى ناسر او مفعول مطلق فان الارسال والنشر متقاربان وصاحبه نشر وهو تحفيف نشر جمع لشير وقد قرئ به وكشرا افعم الباء مصدر نشر بمعنى نشر او كشرا ونشر في كسر النون في كسر النون قد ام رسمه ليعني المشرقان الصيا تثير السحاب والشمس والجنود تلهه والاله فخره حتى اذ اقلت سحلت واشتقاقه من قلة فان القليل للشيء يستقله مما انقأ بالباء جمع لان السحاب بمعنى السحاب ففقتنا اي سحاب افراد الضمير يلحق اللفظ لكونه يثبت لاجله او لاجلها او لسبقه وقوى صيت فاقولنا انه الماء بالليل والبال سحاب او بالسوا وبالريم ولكن ذلك ناخر جارية ويصير في عود الضمير الى الماء واذا كان للبلد فالباء للاشارة في الاول وللظرفية في الثاني واذا كان لغيره في السببية من كل الثمرات من كل النواحي كذلك كسر الموقى الاشارة فيه الى اخرج الثمرات اولي اجسام البلاد اي كبرياءه باحداث القوة الكامنة فيه ونظر فيها بانواع النبات والثمرات يخرج الموقى من الاجساد برد النسيم الى امير اذ اكلها بعد جمعها وتطيرتها بالموقى والحواش حاكم كن كرون ففعلون ان من قد رعى ذلك قد رعى هذا والبلد الطيب لعل الارض الحرة الثرى في كسر النون كبرياءه باذن ربه بشيئته وتيسر حبا بدينه كثره النبات حسيته

[illegible]

منها الناعم الى الباطن وتشتوي بطنه فتقريب من الله الى الظهور فشق ذلك عليهم نكت عقرها المعبرة ثم غمضت
بنت المختار فقهر بها واقبلتها الجها فرفق سفيها جبارا واسمه فاروق غائلث فقال صالح طهر اذ كركو الفضيل عسى ان يرفع عنكم
العذاب فليقدر واعلي ان يفتي الصخرة بعد عائله فان خطا فقال لهم صالح نصبر وحيي كوخا منصفه وبعد عدل صبره واليوم
الثالث مسودة فترى صبيكم العذرا افلما راوا العذرا ما طلبوا ^{فانهم} فكلوه فان ابط الله تعالى الى ارض فلسطين ولما كان ضحوة
اليوم الرابع كخطوا وتكلموا بالاطلاع فأتتهم صبيحة من السماء ان قمت فتعلمهم فهلكوا افقوا عنهم وقال يا قوم لقد
اتاكم كور رسالة ربكم وكشحت لكم ولكم لا تحبون الناصحين ^{فانهم} ظاهر ان توكبه عنهم كان بجلان ابصرهم جاثين
ولعله خاطبهم به نجارهم كما خاطب رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل قليب بل وقلا يا جدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل
وجدنا ما وعدناكم حقا او كذبت على سبيل التحسر عليهم ولو تكا وارسلا الوطا اذ قال قومه وقت قوله هو اذ كركوا واخذل
ان اتوا الفاحشة لو يبرح على تلك الفعل المتبادرة والهمج ما سبق كورهم من احد من العالمين ما فعلها قبل كور احد
فكروا بالاعتدال ومن اولى لتاكيد النفي ولا استغراق والثانية للتبعية والجملة استيتا مقرنة للاشكال كانه و
وتعبرم اولا بايمان الفاحشة ثم باختراعها فانه اسوء اوزك كركوا نكثوا من الرجال شهوة من دون النساء ^{فانهم} بين القولين ان
الفاحشة وهو المبلغ في الكبر والتوبيخ وقرأ ناعم وحقق انكم على اجبال المستأشوهة مفعول له او مصدر وقرء موقع العمل
وفي التقييد بها وصفرم بالبهيمية الصرفة وتنبية على ان العاقل ينبغي ان يكون الداعي الى المباشرة طلب الولد وفقاء الوهم
لا قضاء الوطر كل انتم قوم شرفون ^{فانهم} انما بعثنا الاكابر الى الاخبار عن حالهم التي اذت بهم الى انكابتها وحيي عبيد الاسر
فكل نبي او عمن الاكابر عليه ما الى انتم على جميع معانيهم او عمن محمد وفشل كورهم فلهذا انتم قوم عاد كركوا الاسراف وما كان سراج
قومهم الا ان قالوا اخرخوهم من قريبتكم اي ما جازا فليكون جوابا عن كلامه ولكنهم قالوا اني صيحتكم بالهجر باخرجه فيمن معه من
المؤمنين من قريبتهم ولا تستروهم بهم فقاو كركوا انما اناس يتفكروا في من الفواحش فاجتنبوا واهلكه اي من امن به الا كركوا
واهلكه فانها كانت نكرا للكفر كانت من الغايين من الذين يقولون انهم قد كركوا او التذكير لتغليب اللان كوروا مطرنا عليهم
مطر اي نوعا من المطر عجيبا وهو مبين بقوله وامطرنا عليهم حجارة من سجيل فانظر كيف كان عاقبة المجرمين ^{فانهم} روي ان
لوط بن هار ان بن تانح لها جرم عجم ابراهيم عليه السلام الى الشام نزل بلا ردة فارسله الله تعالى الى اهل سدوم
ليدعوم الى الله تتوايناهم عا اخترعوه من الفاحشة فلم ينهوا عنها فامطر الله تعالى عليهم الحجارة فهلكوا وقيل خسف
بالقيمين منهم وامطرت الحجارة على سافريهم والى مدائن احاهم شعيبا اي وارسلت اليهم وهم اولاد مدائن بن ابراهيم
بن يثكل بن يثجر بن مدين وكان يقال له خطيب كنياء حسن مر اجتهه قومه قال يقيمون لعبد والله ما كركوا من الدنيا
قد جاء تكوي بكنة من كركو بريل الهجرة التي كانت له وليس القرآن انها ما هي معاروي من هجرة عصا مني عليه وعلى نبينا
السلام التين وولاية العزم التي فيها اليه الدرع خاصة وكانت الموعودة له من اوجها ووقع عصا آدم عليه
السلام على يد المراسم متاوع من هذا المقاول لا يحتمل ان يكون كرامة لموسى عليه السلام او ارها صال النبوة
فاوقوا الكيل اي الة الكيل على الخضار واطلوا الكيل على المكيال كالحش على المعاش لقوله والميزان كما قال في سورة

[illegible]

[illegible]

ابن ابي عمير عن شاذان بن عبد الله بن ابي عمير

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

٣٩٩
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

في الدنيا المؤمن والكافر والمعاصي فيكون الزكوة حصة بالذرة لا بقية اولها كانت ايتى عليهم والذين هم بالذرة المؤمنون
 فلا يكونون بشي منها الذين يتبعون الرسول الذي مسد اخذ به يومهم واخذوا به من الذين او يدان من الذين
 يتقون بل البعض والكفر المراد من امن منهم من صلى الله تعالى عليهم وامناساهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 بالاضافة الى الواجب الاخرى الذي كبره في قوله وصفا به تنبيه على ان حاله مع حاله احسن من حاله
 الذي يملكونه منكم يا عباد الله في التورية والاشارة الى العباد وعقبة يومهم بالعلم والدين بها هم على انهم لا يملكون
 ما هو عليهم كالشعر ويجوز ان يكون عليهم النفاذ كالدعم ومنهم من يورثوا كالربوا والوفاء ويصبر عنهم انهم هم ولا خلاف ان النبي
 عليه السلام ويخفف عليهم ما كفوا به من النكاح لئلا يشاقق كعبان الفضا في العمل والخطا وقطع الاغصاء الحاطة
 فوضع خضر النجاسة واصل الاصل النفل الذي يامر بصلية اي جسد من جسد كالفقه وقرا ابن عامر اصابهم والذين
 انهم هم وعمر زكوة وعظمه بالقوة وقرى بالتخفيف واصله منهم ومنه التعريف بوضوئه وانهما هو الذي كان في الدنيا
 معه اي مع نبوته في القرآن وامناساه لولا انه ما عجزه ظاهر امره مظهر خيره اذ لا كانت الحقائق مظهر لها
 ويجوز ان يكون منه متعلقا بالمتبع اي بغير النور المنزل به اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة
 اولئك هم المفلحون السارون بالرحمة لا بدية من ضمن الاية جوازا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 قل يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الذي لكم لشدة عام وكان رسولا لله صلى الله تعالى عليه وسلم صعبوا الى كافة المؤمنين وسائر
 الرسل الذين نزلوا فيهم حال من اليك الذي له ملك السموات والارض من صفته لله وان رحيل بينهما بما هو متعلق
 للمنافاة له لانه كما يستقيم عليه اقول منصوصا فيهم او مبتدأ خبره لانه لا هو وهو على الوجه الاول ببيان
 لما قبله فلا من ملك العالم كان هو لانه لا غير في شي وحيث في شي واختصاصه به لوهية فامروا الله
 ورسوله النبي الاخرى الذي يؤمن بالله وكلماته ما انزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرى
 وكلمته على الامة المحسن والقران او عيسى عليه السلام فترضا لليهود وتبنيها على ان من لم يؤمن به لم يعتبر بها
 واما على ان الشك الانسية لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به ولا اتباع له وانما يتبعوا على ما يفترون
 جعل اجزاء لا عند الشك من تبنيها على ان صفة ولم يتابعه بالانزام شرعه فهو بعد في خطا الضلالة من قوم
 من بني ابي لهي في اهل البيت في الحق يردون الناس محقين او بكلمة الحق وبه وبالحق يعدلون بينهم في الحكم والم
 بها لتأييد على الايمان بالقائمين بالحق من اهل بيته اتبع ذكرهم ذكر افاضلهم على ما هو عادة القرآن تنبيه
 على ان تعارض الخير والشر في الحق والباطل المستقيم فقل فومنا اهل الكتاب وقل فيهم والذين آمنوا من راسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 له الميراث من اولادهم وصحبتهم وصحبتهم قطعنا ميراثهم عن بعض بني عمهم فمفعول ثان لقطع فانه متضمن معنى ميراث

اذا اطله ويجوز ان يكون مبنيا للفاعل والمفعول بمعنى امكنا انفسنا وامكنا اليك ويجوز ان يكون المضموم ايضا
 مبنيا للمفعول منه على لغة من يقول عودا كلبض قال عدا اي اصيلي من اشد اعدائي به ورحمتي وسعت كل شيء
 في الدنيا المؤمن والكافر والمعاصي فيكون الزكوة حصة بالذرة لا بقية اولها كانت ايتى عليهم والذين هم بالذرة المؤمنون
 فلا يكونون بشي منها الذين يتبعون الرسول الذي مسد اخذ به يومهم واخذوا به من الذين او يدان من الذين
 يتقون بل البعض والكفر المراد من امن منهم من صلى الله تعالى عليهم وامناساهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله
 بالاضافة الى الواجب الاخرى الذي كبره في قوله وصفا به تنبيه على ان حاله مع حاله احسن من حاله
 الذي يملكونه منكم يا عباد الله في التورية والاشارة الى العباد وعقبة يومهم بالعلم والدين بها هم على انهم لا يملكون
 ما هو عليهم كالشعر ويجوز ان يكون عليهم النفاذ كالدعم ومنهم من يورثوا كالربوا والوفاء ويصبر عنهم انهم هم ولا خلاف ان النبي
 عليه السلام ويخفف عليهم ما كفوا به من النكاح لئلا يشاقق كعبان الفضا في العمل والخطا وقطع الاغصاء الحاطة
 فوضع خضر النجاسة واصل الاصل النفل الذي يامر بصلية اي جسد من جسد كالفقه وقرا ابن عامر اصابهم والذين
 انهم هم وعمر زكوة وعظمه بالقوة وقرى بالتخفيف واصله منهم ومنه التعريف بوضوئه وانهما هو الذي كان في الدنيا
 معه اي مع نبوته في القرآن وامناساه لولا انه ما عجزه ظاهر امره مظهر خيره اذ لا كانت الحقائق مظهر لها
 ويجوز ان يكون منه متعلقا بالمتبع اي بغير النور المنزل به اتباع النبي فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة
 اولئك هم المفلحون السارون بالرحمة لا بدية من ضمن الاية جوازا ورسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 قل يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله الذي لكم لشدة عام وكان رسولا لله صلى الله تعالى عليه وسلم صعبوا الى كافة المؤمنين وسائر
 الرسل الذين نزلوا فيهم حال من اليك الذي له ملك السموات والارض من صفته لله وان رحيل بينهما بما هو متعلق
 للمنافاة له لانه كما يستقيم عليه اقول منصوصا فيهم او مبتدأ خبره لانه لا هو وهو على الوجه الاول ببيان
 لما قبله فلا من ملك العالم كان هو لانه لا غير في شي وحيث في شي واختصاصه به لوهية فامروا الله
 ورسوله النبي الاخرى الذي يؤمن بالله وكلماته ما انزل عليه وعلى سائر الرسل من كتبه ووحيه وقرى
 وكلمته على الامة المحسن والقران او عيسى عليه السلام فترضا لليهود وتبنيها على ان من لم يؤمن به لم يعتبر بها
 واما على ان الشك الانسية لاجراء هذه الصفات الداعية الى الايمان به ولا اتباع له وانما يتبعوا على ما يفترون
 جعل اجزاء لا عند الشك من تبنيها على ان صفة ولم يتابعه بالانزام شرعه فهو بعد في خطا الضلالة من قوم
 من بني ابي لهي في اهل البيت في الحق يردون الناس محقين او بكلمة الحق وبه وبالحق يعدلون بينهم في الحكم والم
 بها لتأييد على الايمان بالقائمين بالحق من اهل بيته اتبع ذكرهم ذكر افاضلهم على ما هو عادة القرآن تنبيه
 على ان تعارض الخير والشر في الحق والباطل المستقيم فقل فومنا اهل الكتاب وقل فيهم والذين آمنوا من راسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 له الميراث من اولادهم وصحبتهم وصحبتهم قطعنا ميراثهم عن بعض بني عمهم فمفعول ثان لقطع فانه متضمن معنى ميراث

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

و این کتاب را در روز جمعه
 در روز دوازدهم ماه رجب
 در سال ۱۰۸۰ هجری قمری
 در شهر تبریز
 در کتابخانه
 در روز دوازدهم ماه رجب
 در سال ۱۰۸۰ هجری قمری
 در شهر تبریز
 در کتابخانه

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

کتابخانه عمومی مسجد جامع اصفهان

[illegible]

فان قيل في مناقبة المشيخ لا ينال على الخلق المماثلة والمتميزة عن ائمتنا ما عدا ذلك

الحامه وان
لكنه في
عنه في
اشياء

[illegible]

والله اعلم
سعيد بن جابر
قناوين بن جابر
والله اعلم

من یابجی از اطفالنا بعدد

انسان جنہاں پر خداوند تعالیٰ نے
خداوند تعالیٰ کی طرف سے
خداوند تعالیٰ کی طرف سے
خداوند تعالیٰ کی طرف سے

باجباز پستی

[illegible]

والله اعلم
بما فيه
الغيب

سید محمد علی

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script.

الله تعالى سمع من الرسول صلى الله عليه وسلم وذكر انه عليه السلام صلى الله عليه وسلم
منعك عن ليكني قال كنت اصيلي قال اولي تحبني اوصي لي سجد لله والرسول واختلف فيه فقيل هذا
لان اجابته لا يقطع الصلوة فان الصلوة ايضا اجابة وقيل ان دعاء كان لا يحتمل التأخير والصلوة
يقطع الصلوة لمزله وظاهر الحديث انما سجد لا ذكر لي تحبني من العلم للدينية فانها حجة للعلل لانه قال
لا يحسن الجواب لصلته فان الضمير وثوبه لكن او كما يورثه الحجة او لا يورثه في الغيب الدائم من العقائد لا محال
لجاء فانه سببها اذ لو تركه لغير العدة وقتلهم والشهادة لقوله تعالى احياء عند ربهم واعلموا ان الله ينجي
بين الكفر وكله فشيئ الغاية قربة العبد لقوله تعالى واخبرني عن اقرب اليه من حبل الهمز وتنبه صلى الله عليه وسلم
التأويل مع فعل غير صلحها اوصت على المباداة الى الخلاص والقلوب تصفيتها باقبال ان يحول الله تعالى به وبين
قلبه بالموت وغيره كاد تصويره وتخييل التمسك على العبد قلبه فيعسر عرائمه ويجير مقاصده ويحول بليته وبين
الكرم ان ارحم سعادته وبينه وبين كميانه ان قضى شقاؤه وقوى على المحي بالتبتد يد على حذف الطرفة والقاء
على الرأى واجزاء الوصل على الوقوف على لغة من يبتد فيه واكثره فيحاركم باعمالكم وانتم افشتم
فكثيرين الذين صلوهم خاصة ايقوا فيما بعد انهم كانوا المتكبرين الظاهر والمكروه في الامور بالمعروف واقتروا الكفر
وظهر اليهم والتكاسل في الجهاد على ان قوله لا تصيبين ادا اجواب الامور على معنى ان اصابتكم لا تضل الظالمين منكم وكيفية ان
جاء الشرط من دون ان يليق به النون للمؤكد ولكنه ما انضم معنى النبي ساع فيه كفوا اذ خلوا مستاكوا لا يحل لكم
واما صفة لفته ولا للمعنى وفيه شذوذ لان النون لا تدخل لطفى في غير القسم او للمعنى على ارادة القول كقولهم
حتى لا تجن الظلام واخطا وجاهوا واملقوا من ايت الله فيهم واما ما قرعتم من قوله لا تصيبين
وان اختلفا في المعنى ويحتمل ان يكون نصيا لعل لا يورث نقاء الدين عن المنع من الظلم فان وباله يصيب
خاصة ويهود عليه ومن في منكم على الوجوه الاول للتبخيص وعلى الاخيرين للتبسين وقال الله تعالى على الظلم
منكم اقبح من تركوا واعلموا ان الله شديد العقاب اذ كذروا اذ انتم قليل مستضعفون في كل ارض كن
يستضعفكم قريش والخطباء للهمالين وقيل للمعركا فانه كما نواذ في ايدي فارس والروم تخافون ان يظفركم
الناس كفار قريش ومن على اسم فانه كما نوا جميعا معادين مضادين لهم فاولئك الى المدينة او جعل لكم ما ودا
تتصنون به عن اعدائكم وانما كنتم تصرون على الكفار وعبادهم لا تضلوا ولا لا انكم يوم بدور فكم من الظلمات
الى انكم اكلوا تشاكروا هذه النعم يا ايها الذين امنوا الا تحسبوا الله والرسول يتعطيل القران والسنن او ان
تتم اخذوا وتظفرون وبالعقول في المعاني وروى عن علي الصلوة والساجدة صوبي قرينة احد وعشرين ليلة فبالوا
الصالح كاصالح اخوانهم في النصير على ان يسيروا الى اخوانهم ياد دعوات واربعاء من الشمام فاني الا ان ياذلوا على
حكيم سعد بن معاذ فابوا قالوا انزل اليها اباليبا وكان مناصحهم الهولان عيالها وماله في ايديهم فبعثه اليهم
فقالوا ما ترى هل ينزل على حكم سعد فاشار الى خلفه انه الذي هم قال بوليابه فضاليت قدماي حتى علمت

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discussion or providing commentary on the main text.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, written in Arabic script.

الى قد خشيتم الله تعاودوا صلح فانتم فمثل نفسه على سائرته في السجود قال الله لا ذوق طعمنا ولا مشربنا
 حتى اموت انتم الله تعا على ضلكت سبع ايام حتى ختمت على ابيها ثم نادى الله تعا عليه فقيل له قد تيب عليك
 في نفسك فقال لا والله لا اخلو حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يجلي في جاءه فجاءه بغيره فقال
 من تام توبتان اخبر طرقي التي احببت فيها الذنوب ان التخلع من مالي فقال صلى الله عليه وسلم لا تجزئك الثلث
 ان تصد به واصل الخون الفص كما ان اصل الوفاء التمام واستعمل في هذا الامانة لتضمنه اياه وتحوها
 اما انكم فيما بينكم وهو منكم بالعطف على الاخوان ومنصوب على الجواب والاولى انتم تعلمون انكم تحبونوا وانتم
 علماء تميزون الحسن من القبيح واعلموا انكم اهل الله واولادكم فقتله لا تخفوا سبيل قوم في الهوى والعقار او عينة
 من الله تعالى بلوكم فيه فلا يحل لكم جرم على الخيانة كابي لبيبة وكان الله عنده اجر عظيم لم يشره الله
 عليهم وراعي جلوده فيهم فانطوا همكم عايونكم اليه يا ايها الذين امنوا ان تتقوا الله يجعل لكم ذكركم
 هدية في قلوبكم تفرقون بها بين الحق والباطل وتصرا يفرق بين الحق والباطل باعزاز المؤمنين واذا لال كافرين او اخبر
 من الشبهة او نجاة عما اتحدرون في الدارين او ظهورا فيهم وراهم وبيت بيتكم من قوطيت افضل كن اخي سطم الف
 ايح وكلمكم عنكم سبيكم انكم وليتها ويغفر لكم ذنوبكم بالتجاوز والعنونه ما وقيل السيئ الصغار والذنوب
 الكبار وقيل المراد ما تقدم وما تلت في اهل بدر وقد خرجهم الله تعالى عنهم ذوالفضل العظيم بتبنيه على ابن ماجة
 لهم على التقوى بفضل منه واحسان وانه ليس ما يوجبه تقواهم عليه كالسبيل اذا وعد عبدا انما اعلى عمل واذا لم يكن
 الذين كفروا ان كانا ما كره فيهم صلى الله عليه وسلم حين كان مكة ليشكر نعمة الله تعالى في خلاصه من كرمه واستبداد
 عليهم والمعنى اذا كره ان يكونوا بك ليشكروا بالوفاق والحسين والاشجان بالجرم من قوطهم ضربه حتى ابتد
 لاخر الكفة ولا يرحم وقرى ليشكروا بالتشديد في البيت وليقبلوا او يفتكوا او يسبوا فهم او يخرجوا
 من مكة وذلك انهم لما سمعوا باسلامه اخلصوا وشتابهم فقولوا لاجل عوف في الدلالة متساوين في كونه صلى الله عليه وسلم
 عليهم ابلين صوايح وقال انما من يحب سمعت اجتماعكم فارت ان احضركم ولين بعلي وامي رايك وصحا فقال ابو العتر
 راي ان تحسبوا في بيتي تسلا واما ان ذكرا غير كوة تلقون اليه طعامه وتشربه منه حتى يموت فقال الشيخ
 بشي راي ياتيكم من يقادكم من قومه ويخلصه من يد كوفه الهشام بن عمرو راي ان تحلوه على حل فيسجوه من
 انكم فلا يضر كرم ما صنم فقال بشي راي يفسد قوا غيركم ويقتلكم هم فقال ابو جهل ان اذى نأخذ من كل
 طر حلا ما وخطوه سيفا فيضربوه ضربة واحدة فيترق دمهم في القبايل فلا يكونوا بنوها شتم على ريت قوت كلهم
 فاذا طابو العقل عقليا فقال صدك هذا حتى تفرقوا على راية فاني جاريك النبي صلى الله عليه وسلم واخبره
 وامره بالهجرة فبديت عليا كرم الله تعا وجهه على ضجة وخرج مع الي كرم الله تعا عنه الى الغار ويكرهون ويكره الله
 بكم كرم عليهم او يهاونهم عليه ابعامله الماكرين منهم بان اخبرهم الى بدر وقال المسلمين في احبهم حتى حملوا
 عليهم فقتلوا والله خير الماكرين اذ كونه يكرههم دون كرمه واستادامته لاهل النجاشي وراية ولا يسلطوا

١٥

رانا الله وانا الله
 نفس يستدركه
 لست ادره ولا يحير

ح
 اقول
 لا بد من
 ان لا بد من

٣١٥

١٥

راجع على الاخرين
 عمل على الثالث
 استهارة من الاول
 من قيس في التعلق
 على النان في النان
 طارده في النان
 الثاني في النان
 وهو المذكور في النان
 التفسير بكتاب
 الانتظار ١٢

[illegible]

التيان ونظم بها من صنفها من العرب واقرها ولكن سبقوا كما سئلنا يا وناحت عليهم النواحر فتهنى المؤمنين
ان يكونوا المشاهير بغير من ائمن وامرهم بان يكونوا اهل تقوى واخلاص من حيث ان النعمى عن الشيء لم يصدلوا
عن سبيل الله معطوف على بطر ان جعل مصداق في موضع الحال كذلك ان جعل معطولا له لكن على ما يدل المصداق
والله ويكلمون فيحيط فيجاذبهم عليه واذا ذكرني لهم الشيطان ان مقلدا ياذكر انما كلفوا في معاداة الرسول صلى الله
عليه وسلم وغيارها بان وسوس بهم وقال له عليلكم اليوم من الناس والى جارككم مقالة نفسانية واكفى انه انقى
في وعده وخيل اليهم انهم انخدلون ولا يطافون ككثرة عددهم وادهم ان اتبعوا اياه فما يظنون
انهم قويات فيجاذبهم حتى قالوا لهم انصر اهد الفتيان واقتل الدينين ولكن خبره انك افي صفته وليس صفة ولا
لا تصيبك قولك لا ضار يا زيدا عندنا فكلما تراكوبت الفتان اي تلاقي الفريقان فكفى على حقيقة ورجع القمري
اي بطل كيد وعاد ما خيل اليهم انه صبره سبب لدهم وقال الى ترى منكم الى انى ما كذون الى اخاف الله الى انى كرهتم
وتخافهم وليس من حالهم لما راى ما ادا الله تعالى المسلمين بالملائكة وقيل لما اجتمعت قرش على المسير
ذكرت ما يلينهم وبين كنانة من الاخرة وكادوا ان يثنيهم فتمثل لهم ابليس بصورة سراقة بن مالك الكداني
وقال لا اذالك اليوم والى خيركم من بني كنانة فامرا الى ما لا تملكه تنزل نكص وكان يد في يد الحارث بن هشام
فقال له الى اين اتيت في هذه الحالة فقال انى ارى ما لا ترون ودفع في صدر الحارث واظلق واظلق واظلق
نابغا مكته قالوا لهم الناس سراقة فبلغه ذلك فقال الله ما شعر من عسايركم حتى بلغتني هم يمتكروا السلاط
انك لست سلطان وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى قوله الى اخاف الله ان يصلي في مكرها من الملائكة وتهلكني
ويكون الوقت هو الوقت الموعود اذ راي فيه ما لم يرقيله والا ول ما قاله الحسن واختاره ابن جرير والله اعلم
سئل عن الحقايق ان يكون من كل واحد وان يكون مستافا اذ يقول لما تقفون والذين في قلوبهم مرض والذين هم
الى الايمان بعمل وبقي في قلوبهم شبهة وقيل هم المشركون وقيل المنفقون والعطف لتعاثر الوصفين غير هو
يكون المؤمنين دينهم حين تعرضوا لما لا يريهم به فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة عشر الى هاهنا فمن تنكروا على
الله وحاولهم وان الله عز وجل عال لا يلد من استنار به وان كل حكم يفعل بحكمة الباطنة ما يستبعد العقل
وليجر عن ادراكه وكثرى ولولايت فان لو تبحر الصانع ما ضيعا عكس ان اذيت في الذين كبروا الملائكة بسبل واوطر
والمفعول محذوف ولولايت لكونه او حالهم حيث نزل الملائكة فاعل يتوفى وقيل عليه قراءة ابن عامر بالتلوين
ان يكون الفاعل ضمير الله عز وجل وهو مبتلا خايرة يصيرون وجوههم والجملة حال من الذين كبروا او
فيه بالضمير عن الواو وهو على الاول حال منهم او من الملائكة او منها لا شمله على الصبرين وادباذهم مطروحين واسما
وتعلل المراد تعليم الصبر ان يصيرون ما اقبل منهم وما اذ يروى وقوا عدا اب الحوثن عطف على يصيرون
باضطاق القول اي يقولون ذو قوائم بشارة طهر بعد الاخرة وقيل كانت معهم مقام من حديث كل صابر واهلها
التهب النار منها وجراد في حذوف لتفضيع الامر وتحويله الى ذلك الضرب والعذاب بما قل من قبله

له زار
والذي في الجبال
القول في قال
بالا بالاسرار
ان كفى
عظيم بكونه
على الحقيقة
من المعنى
لكثرة الجود
معدوم في
بغيره
الذي في الجبال
ما ان راي
من سطر المشرق
ان في راس
ان في راس
الوجه
الوجه
الوجه

ان يترك الى الوجه الذي بناه على طريق سوي او مستوي ومن استنود اليهم او منها على غيره وقولهم ان ذلك لا يجوز
تسليع الامر بالنسبة من مشي عن مساجرة القتال كدلول عليه بالحال على طريق الاستيناء ولا تخش من خطا النبي وقوله
الذين كفروا واستبقوا صفوانا وقرا ابن عامر وحضرة وحفص بالياء على ان الفا جعل ضمير احد او من خلفهم او
الذين كفروا والمقبول الاول انفسهم فجل للتركيب او على تقدير ان سبقوا وهو ضعيف لان المصلحة
كالوصول فارسية فاعلى على التماس الفصل على انهم لا يخرجون بالضمير على قراءة ابن عامر وان لا صلة واستو
حال بعض سابقين اي قبلين والظاهر انهم تسليع للنهي اي لا يجسنبهم سبقوا فافلتوا لانهم لا يفتون
الله تعالى ولا يحكون طاب لهم عاجز اعز ادراكهم وكذا ان كسرت ان لا انه تجليل على سبيل الاستيناف
واكمل الآية اوحا على ان من قبل العهد وايضا العهد وقيل نزلت فيمن افلتت من قبل المشركين واكمل
الجماعة مؤمنون لهم لياضي العهد والكفار ما استطاعوا من قوة من كل ما يتقوى به في الحرب وعن عقبة
بن عامر سمعت عليه السلام يقول على المنبر ان القوة ارمي قالها ثلث ولعله صلى الله تعالى عليه وسلم
خسه بالثلاثة اقواه ومن رباط الخيل اسم الخيل التي تربط في سبيل الله تعالى فعل بمعنى مفعول او مصداق
به يقال ربط رباطا ورباطا ورباطا وجمع رباط كفضيل وفصال وقوي رباط الخيل يضم الباء وسكونها
جهد رباط وعطفها على القوة كعطف جابريل ميكائيل على املاكك ترهبون به تشوفون به وعن يعقوب
بالتاء والياء ولي استطاعوا ولا على ادعاء الله وعلى ذلك يعني كف امة واخرين من دونهم من غيرهم من
القوة قيل ام اليهود وقيل المنافقون وقيل العرب لا تقاتلهم لا تعرفهم باعبانهم الله يهلكهم ليعرفهم وما
تفقوا من شئ في سبيل الله يؤمنه الله يوفى الثواب له وقيل لا تقاتلهم لا تقاتلهم لا تقاتلهم لا تقاتلهم
وقيل يفتنهم بالدم والى السلم والى السلم وقرا ابو بكر بالاسم فاجتمع لها وعاهل معهم وتاليت الضمير لجل
على انهم ما فيك قال في السلم تاخذ منها ما رضيت به ولا تحرم بكيفيك من انفسها اخرج وقوي فاجتمع بالضم وقوي
على الله ولا تشك من ايمانهم خذ عاقبه فان الله تعالى يعصمك من كل هم ويحقق بهم انه هو المستقيم لا قولهم انهم
بنياتهم ولاية مخصوصة باهل الكتاب لفضالها بقصتهم وقيل عامة لسمعتها اية السيف وان قيل ان يخل
ان تسبك الله فان تسبكت الله وكافيك قال جرير بن ابي وجب من المكارم حسبك ان تلبسوا اخر الشيا
وتسبوا هو الذي لا يكتفى به وبالمؤمنين جميعا وكف بين قلوبهم مع ما فيهم من العصبية والضعف
في ادنى شئ والتمسك على الانتقام بحيث لا يكاد يترك فيهم قلبان حتى صاروا كقوس واحدة وهذا من حجة النبي صلى الله
عليه وسلم وبيلته كواشف ما في كرم جميعا اما كلفت بين قلوبهم اي تهاهي عدوتهم الحد لولفق مشفق
فواصله ذات بينهم ما في كرم من الاموال لم يقدر على العاقبة ولا حصاره ولكن الله كلف بينهم بقدر ما
قانه اما انك لقلوبهم كفتي انك عزير تام القدرة والغلبة ما يقصو عليه ما يريد حكيم يعلم ان كيف ينبغي
لن يقبل ابريق وقيل لاية في الاوس والخزرج وكان بينهم احب امل لها وقائلها كفت فيها ساد اقم فانساهم

وقيل ان كرم من الاموال لم يقدر على العاقبة ولا حصاره ولكن الله كلف بينهم بقدر ما
قانه اما انك لقلوبهم كفتي انك عزير تام القدرة والغلبة ما يقصو عليه ما يريد حكيم يعلم ان كيف ينبغي
لن يقبل ابريق وقيل لاية في الاوس والخزرج وكان بينهم احب امل لها وقائلها كفت فيها ساد اقم فانساهم
وقيل ان كرم من الاموال لم يقدر على العاقبة ولا حصاره ولكن الله كلف بينهم بقدر ما
قانه اما انك لقلوبهم كفتي انك عزير تام القدرة والغلبة ما يقصو عليه ما يريد حكيم يعلم ان كيف ينبغي
لن يقبل ابريق وقيل لاية في الاوس والخزرج وكان بينهم احب امل لها وقائلها كفت فيها ساد اقم فانساهم
وقيل ان كرم من الاموال لم يقدر على العاقبة ولا حصاره ولكن الله كلف بينهم بقدر ما
قانه اما انك لقلوبهم كفتي انك عزير تام القدرة والغلبة ما يقصو عليه ما يريد حكيم يعلم ان كيف ينبغي
لن يقبل ابريق وقيل لاية في الاوس والخزرج وكان بينهم احب امل لها وقائلها كفت فيها ساد اقم فانساهم
وقيل ان كرم من الاموال لم يقدر على العاقبة ولا حصاره ولكن الله كلف بينهم بقدر ما
قانه اما انك لقلوبهم كفتي انك عزير تام القدرة والغلبة ما يقصو عليه ما يريد حكيم يعلم ان كيف ينبغي
لن يقبل ابريق وقيل لاية في الاوس والخزرج وكان بينهم احب امل لها وقائلها كفت فيها ساد اقم فانساهم

[illegible][illegible]

اوسيلابته بحسب الحج والعمارة والبناء على ان اشتراكم اذ هم الى الضيق ساء ما كانوا يتحاورون علمهم هذا
 او اكل عليه قوله لا يرفقون في مؤمن الا ولا ذمة فهو نفسه ولا كبر وقتل ولا علم في المنافقين وهذا خاتم الدين
 اشتروا نومهم اليه واذ لا علم لاي دين جميعهم يوسفين واطعمهم قوت اولئك هم المعتدون في الشريعة وان كانوا
 عن الكفر وقاموا بالصلوة والنفقة والزكاة والحقوا بكم فكم اغواكم في الدين لهم مالكم وعليهم ما عليكم ونفصل الايات في قوم
 يعاجل اعراض الحق على اهل اخص من احكام المعاهدين او خصا للتائبين وان نكثوا فيما بينهم من بعد عذرهم وان
 نكثوا ما بايعوا عليهم لايمان والوفاء بالعهود وطعنوا في دينكم بغير بصيرة التكنيف فيتميم الاحكام فقاتلوا ائمة الكفر في
 فقاتلوه هم فوضع الله الكفر وضع الضمير للدلالة على انهم صاروا بذلك ذوي الرياسة والتقدم في الكفر فقاتلوا
 وقيل المراد بالائمة رؤساء المشركين فالتخصيص ما لان قتلهم اثمهم وهم احق اولئهم من مؤمنهم وقوا عليهم وابرت
 علم وحرمة والكسار وروح عن يعقوب ائمة بتحقيق الظرفين على الاصل والتصريح بالياء نحن انهم لايمان لهم
 على انما هو على الحقيقة ولا ما طعنوا ولو نكثوا وفيه دليل على ان الذي اظعن في الاسلام فقاتلوا كذا ثبت عندنا
 على ان يمين الكافر ليس ميثما وهو ضعيف لان المراد في الوثوق عليها لانها ليست بايمان لقوله وان نكثوا ايما
 وقوا ابن عامر لايمان بمعنى لا امان اولا اسلام وتثبت به من لم يقبل توبة المرتد وهو ضعيف لحوال ان
 يكون بمعنى لا يؤمنون على الاحتياط عن قوم معينين اوليس لهم ايمان فيروا لاجل علمهم يتتبعون متعلق بقائلوا
 اي ليكن عرضكم في المقاتلة ان يتواصوا هم عليه ايضا لا ذية بهم كما هو طريقتة المودين ان نكثوا فلو كان قوماً كثر
 على القتال لان الهمة دخلت على النفي الفكار فافادت للبا لغة في الفعل نكثوا ايما هم التي خلفوها مع الرسول و
 المؤمنين على ان لا يبايعوا نواعيلهم فعاونوا بني بكر على خراجه وهو اخرج الرسول حين تشاوروا في امره بالاراد
 على امره ذكره في قوله واذ يكر بابك الذين كفروا وقيل هم اليهود نكثوا معك الرسول وهو ابواخا من المدينة
 وهم بلن وكهروا كمرقة بالمعاداة والمقاتلة لانه صلى الله تعالى عليهم بالبيعة والزام الحجة بالكفاية العمل
 به فدلوا عن معارضة المعاداة والمقاتلة فيما يبايعكم ان تعارضوهم ونصا دعوهم ان تحشونهم ان تكون
 قتالهم خشية ان ينالوا الكفر وهو منهم والله احق ان تحشونهم فقاتلوا اعداءه ولا تتركوا امره ان نكثوا مؤمنين
 فان قضية الايمان لا تحصى الهمة فاقولهم امر بالفتا العبد بيان محبة والتوحي على تركه والتوعد عليه ايما هم الله تعالى لا يتركهم
 ويصبركم عليهم وعمل لهم ان قاتلوهم بالنص عليهم والتكن من قتلهم واذ لا هو يشوق صلوة قومه مؤمنين
 يعني بني خراجه وقيل بطون من اليمن وسبائك قدامكم فاسكوا فلقوا من اهل اذى شديد افشكوا الى الرسول
 صلى الله تعالى عليهم فقال لبشر فان الفرج قريب ويكن هذا غيظ قلوبهم بل لقوا منهم وقول وفي الله تعالى
 كله من الجحش في يومئذ الله على من يشاء مبداء اخباره بان بعضهم يتوعد عن كفره وقد كان ذلك ايضا
 وقرى ويتوعد بالنص على انهم على انهم من جملة ما احبب اليه الاخر فان القتال كما سبب لتعذيبهم تسبب لتو
 قومه اخرون والله تعالى بما كان وما سيكون حكيم لا يفعل ولا يحكم الا على وفق الحكمة ثم حشيتهم خطايا المؤمنين

١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

Handwritten signature:

عنكم واولئك هم العارزون يا ثواب في الحسنى عن الله وكم ينشرهم لكم ربكم من رحمة منته ورضوان وجبت لهم فيها
في الجنة نعم مقيم ودام وقرحة ينشرهم بالثغيف وتذكير الله به اشعارا بانه ولاء التعديل والتجديد على الدين في ما كان الله
للمؤمنين بالثابت لا ينفك الطول ان الله عندكم اجور عظيم وليست حكمة دونه ما استوجبوه لا حكمة اولم الله لا يملك
الذين امنوا بالحق والاباءكم واولئكم اولئك تركت في المهاجرين فانهم لم افرقوا بالهجرة والوارث هاجرتنا قطعنا اباؤنا
وابنائنا وعشائرنا وذهبت نجاتنا وبقينا اضلعا وقيل تركت ههنا عن ولاية التسعة الذين ارتدوا ومحقوا عاكة
والمنع لا يتحل ودام اولئك عبيدكم عن ايمان ويصل وتكم عن الطاعة لقوله ان استعجبوا لكم على ان كان ان لشأن
وحيثما عليه فمن يوطئ منكم فاولئك هم الظالمون يوطئهم لولاة في غير محلهما قل ان كان اباؤكم وابنائكم وعشيرتكم
وازدواجكم وعشيرتكم اقرباؤكم فاخذوا من العشرة وقيل من العشرة فان العشرة جماعة ترجع للعقل لعقل العشر و
قوا بوبكر وعشيرتكم وقوى وعشائرهم واموالهم فاقموا النسبهم ونجاك نخشون كسادها فوات قست ففاجها و
مساكين رضوا لها احب اليكم من الله ورسوله وحجاري في سبيله الحسب لا حيتلي دون الطبيعي ان كان تحت التكليف
التحفظ عن فرضه حتى يأتي الله بامر عاجز وعييد والا فمحقوبة عاجلة او اجلة وقيل فتم مكة والله لا يهد
القوم الفسقين لا يرشدكم وفي الآية تشديد عظيم وقيل من يتخلص عنه فقد نصركم الله في
مواطن كثيرة يعني مواطن الحرب وهي مواطنكم وكم حثين وموطن يوم حثين ويجوز ان يقال في ايام مواطن لو غير
الموطن بالوقت كمقتل الحسين رضي الله تعالى عنه وكيفية ايدل قوله اذا انجبتكم كاذر كرمينه ان يعطف على مواضع
في مواطن فانه لا يقتضي تشاركا في اضية اليه للعطف حتى يقتضي كرمهم واعجابا بآياهم في جميع المواطن وحثين واديين
مكة والطائف حاربهم رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وكانوا اثني عشر الفا العشرة الذين حضروا فتح مكة والقتال
ان انصرفوا اليهم من الطلقاء هو اذن وثقة وكانوا اربعة الاف فالتقوا قال النبي صلى الله عليه وسلم او البوكر او غير
من المسلمين لن تغلب اليوم من قالة اعجابا بآياتهم واقتتلوا قتالا شديدا فادرك المسلمين اعجابهم واعتلهم
على كذاهم فانهم لم يبلغ فلهم مكة وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة وليس معه احد من العباسيين الا عليا
وابن عمه ابوسفيل بن الحارث وناهبك لهذا شهادة على تنها في شيائمة وقال للعباس رضي الله تعالى عنه وكان
طبع بالناس ندي اعباد الله يا اخي التميمي يا اخي سورة البقرة فكموا واعفوا واحدا هو لون لتك لتك وتزلزلت
كلاكتك فالتقوا مع اكثر من فقال صلى الله عليه وسلم هذا حين همي ابو طليس ثم اخذ كفا من ترويض فامم ثم قال لهم
ورثي لكعبة فاخرهما فكم لغز عتكم الى لكثرة سبيهم الغناء ومن امر العدو وصفت عليكم الارض وارجحت
برحبها او سعتها كالحملون فيها امرا تظن اليه نفوسكم من شدة الرعب والى تنسبوا فيها كمن لا يجد مكانه ثم ولتم
الفاطمية بكم مكر من منزهين والا ديار الذهاب الى خلف خلافه اقبال ثم انزل الله سيكنته رحمة التي سكوا بها
وامنوا على رسوله وعلى المؤمنين الذين اظهروا عادة الجار للتيه على اختلاف طائفتهم الذين انبوا مع
الرسول في الله تعالى عليهم ولم يفرأوا انزل جنودكم ثم تروها باعينكم يعني الملائكة بكونها اخوة الاخوان عثمانية

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

على من يجرى المنصور مجرى المصور في الاعراب ونصبه على الخال في الكار بدل من اذا خرج بدل البعض
المراد به زمان متدفع والعار نفسه في اصل نور وهو جبل في معنى حكمة على مستيرة ساجدة مكثافيه للثلاث
يقول بدل ثان اوظف لنا في لصاحبه وهو ابو بكر رضي الله عنه لا يحسن ان الله معتنا بالعهدة والمعونة روي ان المنكرين
طالعوا فوق لعار فاشفق ابو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال عليه السلام ما هذا يا ناسين الله
ثالثا فافهم اسم الله تعا عن العار فحيا لوانه دون حوله فلم يروه وقيل لما دخل الغار بحث الله تعا حامين فاحتموا
في اسفله والعنكوت فليس عليه فانزل الله سبحانه امنه التي تسكن عيدها القلوب عليه وعلى النبي وعلى صاحبه
وهو اظهر لانه كان من رعا واكثر من يحسن ذكره في المعنى لانه انما ذكره في سورة في الغار وليعنيوه على العلو يوم
بكر والاحزاب حين فتكون لجة معطوفة على قوله نصره الله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى يعني الشرك ودعوة
الكفر وكلمة الله في العليا يعني التوحيد ودعوة الاسلام ولتكن وجعل ذلك بتخليص الرسول صلى الله عليه وآله تعا عليه
عن ايرى الكهنا الى المدينة فانه امجد الله اياه اياها بالذكية في هذه المواطن وحفظه ونصوه له حيث
حضره وقرب يعقوب كلمة الله بالنصب على كلمة الدين والرقم ابلغ ما فيه من الاستعار بان كلمة الله عالية في
نفسها وان فاق غيرها فلا وثبات تفوقه ولا اعتدله وذل لك وسط الفصل والله عز وجل في سورة وتذيرة
انفروا اخافا للشياطين له وثقا عنه لمشتقة عليكم اوله اقله عياكم ولكل ثرها اوركبا نا ومثناة او خفا ووثقا
من السلام واصحابا وواحدة اوله انما قال ابن ام مكتوم لرسول الله صلى الله عليه وآله تعا عليه لم اعلم ان انفروا قال نعم حتى نزل
لكم على الاخي اخرج وجاهدوا بايمانكم واقتسمكم في سبيل الله بما امكن لكم منها فكلها اول واحد هما المذكورين
لكن من تكم ان كنتم تكلمون الخير علم انه خير لكم وان كنتم تعلمون انه خير اذا خيال الله تعا به صدق في اجدوا اليه
لو كان عرف صافقيا الى لو كان مادحوا اليه فعدا دنيا قريبا سهل الماخذ وسفر افاصل امنوسا لا تبغوا لو افقوا
ولكن تبغوا عليهم الشقة المسافة التي تقطع بمشقة وقوى بكسر العين والثين وسيجولون جباله في المتخلفون اذا حقت
من يؤد معتز بين لو استطعوا يقولون لو كان لنا استطاعة العدة والبلدان وقوى لو استطعنا انضم الواد تشبهها ابو العفان
وقوله اشترى الضلالة سخرنا منهم اساء مسدد جوا في القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اجابا عما وقم قبل جوه
جلكون انفسهم بايقاعها في العدا وهو يدل لمن سيجلفون لان الخلف الكاذب يقع للنفس في الهلاك او حال من
ناله والله يعلم انهم لكانون في ذلك لانهم كانوا مستطيعين الخروج عما الله عذرك كناية عن خطائهم في الاذن
فلان العفو من روافقه لو اذنت لهم بياك لما كفى عنه بالعفو ومعاقبة عليه والمعنى لا يفتي اذ نسخر في القعود
حين استاذنوك واحتملوا باكاذيبا وهلا توقفت حتى يبين لك الذين صدقوا في الاعتدال وتعلم
الكاذبين فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله تعا عليه ولم يشيئين لم يفرح بها احدها القيل عواذنه للمنافقين
فعاثه الله تعا عليه ما كيتا ذاك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يحايله اياهم وهو وانفسهم اي الذين
علموا المؤمنين ان يستاذنوك في بياهم وادان انما خص منهم بيا درون اليه ولا يوقفونه من الاذن فيه فضلا

منه من يجرى المنصور مجرى المصور في الاعراب ونصبه على الخال في الكار بدل من اذا خرج بدل البعض
المراد به زمان متدفع والعار نفسه في اصل نور وهو جبل في معنى حكمة على مستيرة ساجدة مكثافيه للثلاث
يقول بدل ثان اوظف لنا في لصاحبه وهو ابو بكر رضي الله عنه لا يحسن ان الله معتنا بالعهدة والمعونة روي ان المنكرين
طالعوا فوق لعار فاشفق ابو بكر رضي الله عنه على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال عليه السلام ما هذا يا ناسين الله
ثالثا فافهم اسم الله تعا عن العار فحيا لوانه دون حوله فلم يروه وقيل لما دخل الغار بحث الله تعا حامين فاحتموا
في اسفله والعنكوت فليس عليه فانزل الله سبحانه امنه التي تسكن عيدها القلوب عليه وعلى النبي وعلى صاحبه
وهو اظهر لانه كان من رعا واكثر من يحسن ذكره في المعنى لانه انما ذكره في سورة في الغار وليعنيوه على العلو يوم
بكر والاحزاب حين فتكون لجة معطوفة على قوله نصره الله وجعل كلمة الذين كفروا السفلى يعني الشرك ودعوة
الكفر وكلمة الله في العليا يعني التوحيد ودعوة الاسلام ولتكن وجعل ذلك بتخليص الرسول صلى الله عليه وآله تعا عليه
عن ايرى الكهنا الى المدينة فانه امجد الله اياه اياها بالذكية في هذه المواطن وحفظه ونصوه له حيث
حضره وقرب يعقوب كلمة الله بالنصب على كلمة الدين والرقم ابلغ ما فيه من الاستعار بان كلمة الله عالية في
نفسها وان فاق غيرها فلا وثبات تفوقه ولا اعتدله وذل لك وسط الفصل والله عز وجل في سورة وتذيرة
انفروا اخافا للشياطين له وثقا عنه لمشتقة عليكم اوله اقله عياكم ولكل ثرها اوركبا نا ومثناة او خفا ووثقا
من السلام واصحابا وواحدة اوله انما قال ابن ام مكتوم لرسول الله صلى الله عليه وآله تعا عليه لم اعلم ان انفروا قال نعم حتى نزل
لكم على الاخي اخرج وجاهدوا بايمانكم واقتسمكم في سبيل الله بما امكن لكم منها فكلها اول واحد هما المذكورين
لكن من تكم ان كنتم تكلمون الخير علم انه خير لكم وان كنتم تعلمون انه خير اذا خيال الله تعا به صدق في اجدوا اليه
لو كان عرف صافقيا الى لو كان مادحوا اليه فعدا دنيا قريبا سهل الماخذ وسفر افاصل امنوسا لا تبغوا لو افقوا
ولكن تبغوا عليهم الشقة المسافة التي تقطع بمشقة وقوى بكسر العين والثين وسيجولون جباله في المتخلفون اذا حقت
من يؤد معتز بين لو استطعوا يقولون لو كان لنا استطاعة العدة والبلدان وقوى لو استطعنا انضم الواد تشبهها ابو العفان
وقوله اشترى الضلالة سخرنا منهم اساء مسدد جوا في القسم والشرط وهذا من المعجزات لانه اجابا عما وقم قبل جوه
جلكون انفسهم بايقاعها في العدا وهو يدل لمن سيجلفون لان الخلف الكاذب يقع للنفس في الهلاك او حال من
ناله والله يعلم انهم لكانون في ذلك لانهم كانوا مستطيعين الخروج عما الله عذرك كناية عن خطائهم في الاذن
فلان العفو من روافقه لو اذنت لهم بياك لما كفى عنه بالعفو ومعاقبة عليه والمعنى لا يفتي اذ نسخر في القعود
حين استاذنوك واحتملوا باكاذيبا وهلا توقفت حتى يبين لك الذين صدقوا في الاعتدال وتعلم
الكاذبين فيه قيل انما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله تعا عليه ولم يشيئين لم يفرح بها احدها القيل عواذنه للمنافقين
فعاثه الله تعا عليه ما كيتا ذاك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر ان يحايله اياهم وهو وانفسهم اي الذين
علموا المؤمنين ان يستاذنوك في بياهم وادان انما خص منهم بيا درون اليه ولا يوقفونه من الاذن فيه فضلا

سَمِعَ بِالْحَاضَةِ الْمُبَالِغَةِ كَأَنَّهُ مِنْ فَرْطِ اسْتِغْنَاءِ صَاحِبِهِ أَلَّا يَسْمَعَ لِمَا سَمِعَ الْحَاسِوسُ عَيْنُكَ لَدُنْكَ أَوَّاشَتْكَ
 لَهُ فَعَلْ مِنْ أَدْنَى أَذُنٍ أَذُنًا إِذَا دَاغَ السَّمْعُ كَانَتْ وَشَكْلُ رُؤْيٍ نَهَمٌ قَالُوا هَيْهَلُ أَدْنَى سَامِعَةٍ نَقُولُ مَا شَدْنَا أَنْ نَأْتِيَهُ
 فَيُصَلِّقُنَا بِمَا قَوْلُ قُلِ أَدْنَى خَيْرٌ لَكُمْ تَصَدِّقُ لَهُمْ بِأَنَّهُ أَدْنَى وَلَكِنْ لَا عَلَى الْحَقِّ لَدُنْكَ ذَمُّوْهُ بَلْ مِنْ حَيْثُ
 أَنَّهُ يَسْمَعُ الْخَيْرَ ثَرِيْقَةً ثُمَّ فُسِّرَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ يُؤْمَرُ بِاللَّهِ بِصَدَقَ بِهِ لِمَا قَامَ عِنْدَهُ مِنَ الْأَدَلَّةِ وَيُؤْمَرُ
 بِالْمُؤْمِنِينَ وَيُصَلِّقُ قَدَمَ لِمَا عِلْمٍ مِنْ خُلُوصِهِمْ وَاللَّامِ مِنْ مَرِيدَةٍ لِلتَّفَرُّقَةِ بَيْنَ إِيْمَانِ التَّصَدِّقِ فَإِنَّهُ بِمَعْنَى التَّسْلِيمِ
 وَإِيْمَانِ الْأَمَانِ وَرَحْمَةٍ أَيْ وَهُوَ حَقٌّ لَكِنَّ بَيْنَ أَمْنٍ وَأَمْنٍ لَكِنَّ أَظْهَرَ إِيْمَانٍ حَيْثُ يَقْبَلُهُ وَكَهْ يَكْشِفُ سِرَّهُ
 وَقَدْ تَنَبَّهَ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِثَقِيلٍ قَوْلُهُمْ لِحُجَّتِهِ جَاكُمُ بِالرُّفْقَانِ بَكْرٍ وَرَحْمَةٍ عَلَيْكُمْ وَقَرَأَ جَمْرَةً وَرَحْمَةً بِالْحَرِّ عَطْفًا
 عَلَى خَيْرٍ وَقَوْنٌ بِالنَّصِيحَةِ أَيْ عَالِمَةٌ صَالِحَةٌ لِعَلِيَّةِ أَدْنَى خَيْرٍ أَيْ بِأَدْنَى لَكُمْ رَحْمَةً وَقَرَأَ نَافِعٌ أَذُنَ بِالِتَّخْفِيفِ
 فِيهِمَا وَقَرَأَ أَدْنَى خَيْرٍ عَلَى أَنَّ خَيْرَ صِفَةٍ لَهُ أَوْ خَيْرَ ثَانٍ وَالَّذِي يُؤَدُّونَ كَسُؤْلَ اللَّهِ لَهُمْ عَنَّا أَيْ لِيَكُنْ بَيِّنًا
 يُجَاهِلُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ عَلَى مَعَارِزِهِمْ فِيمَا قَالُوا أَوْ يُجَاهِلُونَ الرُّضُوعَ أَيْ الرُّضُوعَ وَاعْتَدَ بِالْخَطِّ وَالْمُؤْمِنِينَ
 وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ أَحَقُّ بِالرِّضَا وَالطَّاعَةِ وَالْوَفَاقِ وَتَوْحِيدِ الصَّاهِرِ لِقَوْلِهِمْ رَحِمَ الرِّضَايَيْنِ
 أَوْ لَأَنَّ الْكَلَامَ أَيْدَاءُ الرِّسُولِ وَارْتِضَاؤُهُ أَوْلَى أَنْ يُقَالُوا وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ وَالرَّسُولُ كَذَلِكَ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ
 صَدَقَ أَلَمْ يُجَاهِلُوا أَنَّهُ إِنْ الشَّانَ وَقَرَأَ بِالنَّاءِ مِنْ يُجَادِدُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لِيَشَاقِقَ مَفَاعَلَةً مِنَ الْحَدِّ فَكَانَتْ
 لَهُ تَارِكَةً حَالًا أَيْهَا عَلَى خِلَافِ الْخَبَرِ أَيْ فَحَقٌّ أَنَّ لَهُ أَوْ عَلَى تَكْرِيرِ الْتَّكْلِيدِ وَتَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا
 وَيَكُونُ لِحَوَائِجِ الْفَحْدِ وَفَاتَقِدْرُهُ مِنْ يُجَادِدُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَهْلِكُ وَقَرَأَ فَإِنَّ بِالْكَسْرِ ذِمَّةً أَيْ الْعَظِيمُ
 لِيَعْنِيَ أَلَا هَذَا الدَّائِمُ بِحَدِّ الْمُنْفِقُونَ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْكُمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سُورَةٌ تُبَيِّنُكُمْ عَنِ قُلُوبِهِمْ وَتَهْتِكُ عَلَيْهِمْ
 اسْتَارَهُمْ وَيَحْجُزَانِ يَكُونُ الضَّمِيرُ لِلْمُنَافِقِينَ فَإِنَّ النَّازِلَ فِيهِمْ كَالنَّازِلِ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَقْرُونٌ وَحُجَّتٌ
 بِهِ عَلَيْهِمْ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى تَرَدُّدِهِمْ أَيْضًا فِي كَفَرِهِمْ وَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا عَلَى بَيْتٍ فِي أَمْرِ الرِّسُولِ شَيْئًا وَقِيلَ أَنَّهُ خَبَرٌ
 فِي مَعْنَى أَلَمْ يَقِيلَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ فِيهِمَا بَيْنَهُمْ اسْتِهْزَاءً لِقَوْلِهِ قُلِ اسْتَهْزِئُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجُكُمْ مِنْهُ رَاغِبًا
 فَاتَّخَذُوا أَيْ اتَّخَذُوا مِنْهُ مِنَ إِتْرَالِ السُّورَةِ فَيَكُونُ أَوْ مَا تَحْذَرُونَ الظَّهَارَ مِنْ سَائِدِكُمْ وَأَكْبَرُ سَائِلِكُمْ كَيْفَ تَكُونُ أَيْ كَمَا
 تَحْضُرُونَ كَمَا رَوَى أَنَّ رَكِبَ الْمُنَافِقِينَ مَرُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَمَّ فِي غُرُوبَةٍ ثَوْرَةٍ فَقَالُوا انْظُرُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ يَرِيدُ
 أَنْ يَفْتَحَ قُصُورَ الشَّامِ وَخُصُونَهُ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ فَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ فَرَاغَهُمْ فَقَالَ قُلْتُمْ كَذًا أَوْ كَذًا فَقَالُوا لَا وَاللَّهِ مَا كُنَّا
 فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرُ صَاحِبِكِ وَلَكِنْ كُنَّا فِي شَيْءٍ مِمَّا يَخْضَرُّ فِيهِ الرِّكْبُ لِيَقْضَى رِضَا عَلَى بَعْضِ السُّفَرِ فَيَسْأَلُ
 أَيْ بِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كَيْفَ تَسْمَعُونَ تَوَلَّيْنَا عَلَى اسْتِهْزَاءٍ مِنْ بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَرْكَبُ الْخَيْلِ
 عَلَيْهِمْ وَلَا تَعْلَمُ بِأَعْتَادِهِمْ الْكَادِكَةَ أَفَتُتْلَى وَلَا تَسْتَغْلُوا بِأَعْتَادِكُمْ فَانْهَامَ مَعْلُومَةُ الْكَدِّ قَدْ كُفِّرْتُمْ قَدْ
 أَظْهَرَ الْكُفْرَ بِأَيْدَاءِ الرِّسُولِ وَالطَّعْنَ فِيهِ تَعْلَمُ أَنَّكُمْ بَعْدَ ظَهْرِكُمْ لَا إِيْمَانُ إِنَّ نَعْفَ عَنْ كَأَنَّهُمْ شَكُّوا
 الْقَوْمَ وَأَخْلَصَهُمْ أَوْ لَتَجِدَهُمْ عَنْ أَيْدَاءِ وَلَا سَهْرَاءَ لَعَلَّ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا الْخَيْرَ مَيْنَ مَصْرِيْنِ عَلَى التَّفَاقِ

٤
 سَمِعَ بِالْحَاضَةِ الْمُبَالِغَةِ كَأَنَّهُ مِنْ فَرْطِ اسْتِغْنَاءِ صَاحِبِهِ أَلَّا يَسْمَعَ لِمَا سَمِعَ الْحَاسِوسُ عَيْنُكَ لَدُنْكَ أَوَّاشَتْكَ
 لَهُ فَعَلْ مِنْ أَدْنَى أَذُنٍ أَذُنًا إِذَا دَاغَ السَّمْعُ كَانَتْ وَشَكْلُ رُؤْيٍ نَهَمٌ قَالُوا هَيْهَلُ أَدْنَى سَامِعَةٍ نَقُولُ مَا شَدْنَا أَنْ نَأْتِيَهُ
 فَيُصَلِّقُنَا بِمَا قَوْلُ قُلِ أَدْنَى خَيْرٌ لَكُمْ تَصَدِّقُ لَهُمْ بِأَنَّهُ أَدْنَى وَلَكِنْ لَا عَلَى الْحَقِّ لَدُنْكَ ذَمُّوْهُ بَلْ مِنْ حَيْثُ
 أَنَّهُ يَسْمَعُ الْخَيْرَ ثَرِيْقَةً ثُمَّ فُسِّرَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ يُؤْمَرُ بِاللَّهِ بِصَدَقَ بِهِ لِمَا قَامَ عِنْدَهُ مِنَ الْأَدَلَّةِ وَيُؤْمَرُ
 بِالْمُؤْمِنِينَ وَيُصَلِّقُ قَدَمَ لِمَا عِلْمٍ مِنْ خُلُوصِهِمْ وَاللَّامِ مِنْ مَرِيدَةٍ لِلتَّفَرُّقَةِ بَيْنَ إِيْمَانِ التَّصَدِّقِ فَإِنَّهُ بِمَعْنَى التَّسْلِيمِ
 وَإِيْمَانِ الْأَمَانِ وَرَحْمَةٍ أَيْ وَهُوَ حَقٌّ لَكِنَّ بَيْنَ أَمْنٍ وَأَمْنٍ لَكِنَّ أَظْهَرَ إِيْمَانٍ حَيْثُ يَقْبَلُهُ وَكَهْ يَكْشِفُ سِرَّهُ
 وَقَدْ تَنَبَّهَ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِثَقِيلٍ قَوْلُهُمْ لِحُجَّتِهِ جَاكُمُ بِالرُّفْقَانِ بَكْرٍ وَرَحْمَةٍ عَلَيْكُمْ وَقَرَأَ جَمْرَةً وَرَحْمَةً بِالْحَرِّ عَطْفًا
 عَلَى خَيْرٍ وَقَوْنٌ بِالنَّصِيحَةِ أَيْ عَالِمَةٌ صَالِحَةٌ لِعَلِيَّةِ أَدْنَى خَيْرٍ أَيْ بِأَدْنَى لَكُمْ رَحْمَةً وَقَرَأَ نَافِعٌ أَذُنَ بِالِتَّخْفِيفِ
 فِيهِمَا وَقَرَأَ أَدْنَى خَيْرٍ عَلَى أَنَّ خَيْرَ صِفَةٍ لَهُ أَوْ خَيْرَ ثَانٍ وَالَّذِي يُؤَدُّونَ كَسُؤْلَ اللَّهِ لَهُمْ عَنَّا أَيْ لِيَكُنْ بَيِّنًا
 يُجَاهِلُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ عَلَى مَعَارِزِهِمْ فِيمَا قَالُوا أَوْ يُجَاهِلُونَ الرُّضُوعَ أَيْ الرُّضُوعَ وَاعْتَدَ بِالْخَطِّ وَالْمُؤْمِنِينَ
 وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ أَحَقُّ بِالرِّضَا وَالطَّاعَةِ وَالْوَفَاقِ وَتَوْحِيدِ الصَّاهِرِ لِقَوْلِهِمْ رَحِمَ الرِّضَايَيْنِ
 أَوْ لَأَنَّ الْكَلَامَ أَيْدَاءُ الرِّسُولِ وَارْتِضَاؤُهُ أَوْلَى أَنْ يُقَالُوا وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ وَالرَّسُولُ كَذَلِكَ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ
 صَدَقَ أَلَمْ يُجَاهِلُوا أَنَّهُ إِنْ الشَّانَ وَقَرَأَ بِالنَّاءِ مِنْ يُجَادِدُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ لِيَشَاقِقَ مَفَاعَلَةً مِنَ الْحَدِّ فَكَانَتْ
 لَهُ تَارِكَةً حَالًا أَيْهَا عَلَى خِلَافِ الْخَبَرِ أَيْ فَحَقٌّ أَنَّ لَهُ أَوْ عَلَى تَكْرِيرِ الْتَّكْلِيدِ وَتَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْطُوفًا
 وَيَكُونُ لِحَوَائِجِ الْفَحْدِ وَفَاتَقِدْرُهُ مِنْ يُجَادِدُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ يَهْلِكُ وَقَرَأَ فَإِنَّ بِالْكَسْرِ ذِمَّةً أَيْ الْعَظِيمُ
 لِيَعْنِيَ أَلَا هَذَا الدَّائِمُ بِحَدِّ الْمُنْفِقُونَ أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْكُمْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سُورَةٌ تُبَيِّنُكُمْ عَنِ قُلُوبِهِمْ وَتَهْتِكُ عَلَيْهِمْ
 اسْتَارَهُمْ وَيَحْجُزَانِ يَكُونُ الضَّمِيرُ لِلْمُنَافِقِينَ فَإِنَّ النَّازِلَ فِيهِمْ كَالنَّازِلِ عَلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَقْرُونٌ وَحُجَّتٌ
 بِهِ عَلَيْهِمْ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى تَرَدُّدِهِمْ أَيْضًا فِي كَفَرِهِمْ وَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا عَلَى بَيْتٍ فِي أَمْرِ الرِّسُولِ شَيْئًا وَقِيلَ أَنَّهُ خَبَرٌ
 فِي مَعْنَى أَلَمْ يَقِيلَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقُولُونَ فِيهِمَا بَيْنَهُمْ اسْتِهْزَاءً لِقَوْلِهِ قُلِ اسْتَهْزِئُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجُكُمْ مِنْهُ رَاغِبًا
 فَاتَّخَذُوا أَيْ اتَّخَذُوا مِنْهُ مِنَ إِتْرَالِ السُّورَةِ فَيَكُونُ أَوْ مَا تَحْذَرُونَ الظَّهَارَ مِنْ سَائِدِكُمْ وَأَكْبَرُ سَائِلِكُمْ كَيْفَ تَكُونُ أَيْ كَمَا
 تَحْضُرُونَ كَمَا رَوَى أَنَّ رَكِبَ الْمُنَافِقِينَ مَرُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَمَّ فِي غُرُوبَةٍ ثَوْرَةٍ فَقَالُوا انْظُرُوا إِلَى هَذَا الرَّجُلِ يَرِيدُ
 أَنْ يَفْتَحَ قُصُورَ الشَّامِ وَخُصُونَهُ هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ فَأَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهُ فَرَاغَهُمْ فَقَالَ قُلْتُمْ كَذًا أَوْ كَذًا فَقَالُوا لَا وَاللَّهِ مَا كُنَّا
 فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرُ صَاحِبِكِ وَلَكِنْ كُنَّا فِي شَيْءٍ مِمَّا يَخْضَرُّ فِيهِ الرِّكْبُ لِيَقْضَى رِضَا عَلَى بَعْضِ السُّفَرِ فَيَسْأَلُ
 أَيْ بِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كَيْفَ تَسْمَعُونَ تَوَلَّيْنَا عَلَى اسْتِهْزَاءٍ مِنْ بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَرْكَبُ الْخَيْلِ
 عَلَيْهِمْ وَلَا تَعْلَمُ بِأَعْتَادِهِمْ الْكَادِكَةَ أَفَتُتْلَى وَلَا تَسْتَغْلُوا بِأَعْتَادِكُمْ فَانْهَامَ مَعْلُومَةُ الْكَدِّ قَدْ كُفِّرْتُمْ قَدْ
 أَظْهَرَ الْكُفْرَ بِأَيْدَاءِ الرِّسُولِ وَالطَّعْنَ فِيهِ تَعْلَمُ أَنَّكُمْ بَعْدَ ظَهْرِكُمْ لَا إِيْمَانُ إِنَّ نَعْفَ عَنْ كَأَنَّهُمْ شَكُّوا
 الْقَوْمَ وَأَخْلَصَهُمْ أَوْ لَتَجِدَهُمْ عَنْ أَيْدَاءِ وَلَا سَهْرَاءَ لَعَلَّ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا الْخَيْرَ مَيْنَ مَصْرِيْنِ عَلَى التَّفَاقِ

لو تهاعن ولم يحضر على قلبه شبرا لا يسكتها غير ثلثة النبيلون والصدوقون والشهداء يقول الله تع طوبى
لمن دجاك ومصرع العطف فيها حتى ان يكون الاعداء المخذول لكل واحد الجحيم على سبيل التوزيع اولى تغاير
وصفه كانه وصفه او لا يانه من جلس ما هو ابي الا ما كان التي تجري فورا التميل اليه طباعهم اول ما يقرع اشفاق
ثم وصفه بانه يفتنون بطيب الحيش معرني عن شوايب الكدورات التي لا تخلو عن شيء منها ما كان الدنيا
وفيها ما تشفيه الا نفس وتلك الا حين ترو وصفه بانه دار اقامة وثبات في جوار العليين لا يعترس فيها
فناء ولا تغيير ثم وعد هم بما هو اكبر من ذلك فقال وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ الْبَرِّ لَهُ الدِّينُ كُلُّ سَعَادَةٍ
وَكِرَامَةٍ والمودى الى نيل الوصول القور بالقاء وعنه ان الله تع به ولا اله الا الله هل نصيبتم فيقولون وما لنا لا نرى
وقل اعطينتنا ما لم نطلب احدا من خلقك فيقول اَنَا اَعْطَيْكُمْ اَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٍ اَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ فَكُلُّ
اِحْسَانٍ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا اَحْسَنُ عَلَيْكُمْ اَبَدًا اذ لك اي الرضوان او جميع ما تقدم هو القور العظيمة الذي يستحق
دونه الدنيا وما فيها يا ايها النبي بُجَاهِدِ الْكُفَّارَ بِالسِّيفِ وَالْمَرْفِقَيْنِ بالزام الحجة واقامة الحادود واعظا عليهم
في ذلك ولا تحبهم وما اولهم جملهم ومبش الحيدر مهيهم يَقُولُونَ بِاللَّهِ فَاَلَا رَأَى أَنَّهُ عَمَ اِقَامَ فِي غَزْوَةِ
تَبُوكَ شهرين ينزل على القران ويعيب المتخلفين فقال بجلا من سوي الذين كان ما يقول لَا اَخَانَا حَقًّا لَخَن
شَرٌّ مِنْ الْحَيْرِ فبلغ رسول الله فاستخضره فحلف بالله ما قاله فلزيت قتال الجاهل من وحسنت توبته وَلَقَدْ قَالُوا
كَلِمَةً الْكُفْرَ وَكَفَرُوا لِعَدْلِ اِسْلَامِهِمْ واظهروا الكفر بعد اظهار اسلامهم وهموا انما كذبوا من قتل الرسول
هو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند رجوعه من تبوك ان يبدفعوه عن رحلته الى الوادي اذ اقيم العقبة
بالليل فاخذ عمار بن ياسر خطام رحلته يقودها وحذيفة خلفها ليسوقها فبينما هما كذلك اذ اسمع من
بوقع اخفافا فابل ووقعه السراح فقال اليكوا اليكوا يا اعداء الله فهربوا او باخر اجهه واخرج المؤمنين
من المدينة او بان يتوجهوا الى الله بن ابي وان يرض رسول الله وما يقسموا وانكروا او ما جلدوا ما يورث
عنه ثم اَنَّ اَعْنَامَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فان اكثر اهل المدينة كانوا احياء وجر في ضحك من العشر فلما
قدم رسول الله عم اشرى بالخناء وقيل الجلاس مولى دمر رسول الله بذيته اثني عشر الف درهم فاستغنى
ولا يستلهم من عن علم المفاعل او العليل فان يهوا هو ابيك خاير اظهر هو الذي الجلاس على التوبة والظهير
في بابك للتقارب ان يتوكلوا يا اعداء الله على النفاق بعد يومهم الله عدا يا ايها في الدنيا والاخرة بالفضل والدا
والله في الاخر من وحي في نصير في الجحيم من العذاب فمنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن
ولكنك من الصالحين نزلت في ثعلبة بن حاطب الي النبي وَقَالَ ادْعُ اللَّهَ اَن يُرْزِقَنِي مَا لَا اَعْمَلُ
يا ثعلبة قليل تودى شكر خاير من كثير لا تطبيقه فواجعه وقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني مالا
لا عطين كل ذي حق حقه فزعاه فاحل عتقا فممت كما اتى الله ودحي ضاقت بها المدينة فزل واديا وانظم
عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله عمن فقيل اكثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله
عنه

لو تهاعن ولم يحضر على قلبه شبرا لا يسكتها غير ثلثة النبيلون والصدوقون والشهداء يقول الله تع طوبى لمن دجاك ومصرع العطف فيها حتى ان يكون الاعداء المخذول لكل واحد الجحيم على سبيل التوزيع اولى تغاير وصفه كانه وصفه او لا يانه من جلس ما هو ابي الا ما كان التي تجري فورا التميل اليه طباعهم اول ما يقرع اشفاق ثم وصفه بانه يفتنون بطيب الحيش معرني عن شوايب الكدورات التي لا تخلو عن شيء منها ما كان الدنيا وفيها ما تشفيه الا نفس وتلك الا حين ترو وصفه بانه دار اقامة وثبات في جوار العليين لا يعترس فيها فناء ولا تغيير ثم وعد هم بما هو اكبر من ذلك فقال ورضوان من الله البر له الدين كل سعادة وكرامة والمودى الى نيل الوصول القور بالقاء وعنه ان الله تع به ولا اله الا الله هل نصيبتم فيقولون وما لنا لا نرى وقال اعطينتنا ما لم نطلب احدا من خلقك فيقول انا اعطيكم افضل من ذلك فقال اهل احسان عليكم رضواني فلا احسن عليكم ابد اذ لك اي الرضوان او جميع ما تقدم هو القور العظيمة الذي يستحق دونه الدنيا وما فيها يا ايها النبي بجاهد الكفار بالسيف والمرفقين بالزام الحجة واقامة الحادود واعظا عليهم في ذلك ولا تحبهم وما اولهم جملهم ومبش الحيدر مهيهم يقولون بالله فالا رآى انه عم اقام في غزوة تبوك شهرين ينزل على القران ويعيب المتخلفين فقال بجلا من سوي الذين كان ما يقول لا اخانا حقا لخن شر من الحير فبلغ رسول الله فاستخضره فحلف بالله ما قاله فلزيت قتال الجاهل من وحسنت توبته لقد قالوا كلمة الكفر وكفروا لعدي اسلامهم واظهروا الكفر بعد اظهار اسلامهم وهموا انما كذبوا من قتل الرسول هو ان خمسة عشر منهم توافقوا عند رجوعه من تبوك ان يبدفعوه عن رحلته الى الوادي اذ اقيم العقبة بالليل فاخذ عمار بن ياسر خطام رحلته يقودها وحذيفة خلفها ليسوقها فبينما هما كذلك اذ اسمع من بوقع اخفافا فابل ووقعه السراح فقال اليكوا اليكوا يا اعداء الله فهربوا او باخر اجهه واخرج المؤمنين من المدينة او بان يتوجهوا الى الله بن ابي وان يرض رسول الله وما يقسموا وانكروا او ما جلدوا ما يورث عنهم ثم ان اعناتهم الله ورسوله من فضله فان اكثر اهل المدينة كانوا احياء وجر في ضحك من العشر فلما قدم رسول الله عم اشرى بالخناء وقيل الجلاس مولى دمر رسول الله بذيته اثني عشر الف درهم فاستغنى ولا يستلهم من عن علم المفاعل او العليل فان يهوا هو ابيك خاير اظهر هو الذي الجلاس على التوبة والظهير في بابك للتقارب ان يتوكلوا يا اعداء الله على النفاق بعد يومهم الله عدا يا ايها في الدنيا والاخرة بالفضل والدا والله في الاخر من وحي في نصير في الجحيم من العذاب فمنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولكنك من الصالحين نزلت في ثعلبة بن حاطب الي النبي وقال ادع الله ان يرزقني ما لا اعلم يا ثعلبة قليل تودى شكر خاير من كثير لا تطبيقه فواجعه وقال والذي بعثك بالحق لئن رزقني مالا لا عطين كل ذي حق حقه فزعاه فاحل عتقا فممت كما اتى الله ودحي ضاقت بها المدينة فزل واديا وانظم عن الجماعة والجمعة فسأل عنه رسول الله عمن فقيل اكثر ماله حتى لا يسعه واد فقال يا ويح ثعلبة فبعث رسول الله عنه

به التكاثر دون التغافل وقد شاء استعمال السبعة والسبعين والسبعائة ونحوها في التكاثر لاستعمال
 السبعة على جملة اقسام العباد وكانه العبد باسم ذلك يا اياهم كبروا بالله ورسوله امتثالاً الى ان اليأس من
 المغفرة وعدم قبول استغفارك ليس ليجل مرتا ولا قصور فيك بل لعدم قابليتهم لسبب الكبر الصالح عنها
 والله لا يهلك القوم الفاسقين المتمترين في كفرهم وهو كالليل على الحمار السابق فان مغفرة الكافر بلا فاء
 عن الكفر ولا تشاد الى الحق وللمهلك وفي كفره المطبوع عليه لا ينقله ولا يفتلك والتسبيح عن عبد الرسول
 عم فاستغفار وموعدهم يأسه عن ايمانهم مالم يعلم انهم مطبوعون على الضلالة والممروع هو الاستغفار بعد
 لقوله ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهاهم اصحاب
 الجحيم ففرح المخلفون بمفعلهم خلافاً كرسول الله بقعودهم عن الفرز وخلفه يقال قالم خلاوت
 الى اى بعدلهم ويجوز ان يكون بمعنى الخلفة فيكون اتصابه على العالة او الحال وكرهوا ان يجاهدوا ويا مؤاهرو
 وانفسهم في سبيل الله ايتنا الله والخصف على طاعة الله وفيه تعرض بالموؤمنين الذين اثر واعيلها
 تحصيل رضاه ببذل الاموال والجهنم وقالوا لا تنفوا في الحربى قاله بعضهم لبعض او قاله للمؤمنين تبشرا
 قل ناد جهنم استندحروا وقد اشرعوا بها بعد الخلفة لولا كانوا يفتقرون الى ما بهم اليها او انها كيف هي
 ما اشرعوا بها بايثار الدعة على الطاعة فليضفوا قلبها وليكنوا الكيبر اجزاء مما كانوا يكسبون اجزاء
 عما يؤل اليه حالهم في الدنيا والاخرة اخرجته على صيغة الاخر للدلالة على انه حتم واجب ويجوز ان
 يكون الضمير والبكارة كناية عن السرور والغنى والمراحم من القلة العدم فان رجحك الله الى ما
 منهم فان رذك الى المدينة وفيها طائفة من المتخلفين يعني منافقيهم فان كلهم لم يكونوا منافقين او من
 بقي منهم وكان المتخلفون اثني عشر رجلاً فاستأذنوك للحرب ورج الزهرة اخرى بعدة ذك فقبلوا ثم جاورى
 اكلوا وكن تقارنهم معى عدواً الاجزاء في معنى النفي للمباينة انكم رضيتكم بالفتوة اكل مرة فاعل لعل
 وكان اسقامهم مخمرون ان الغزاة عفته لهم تخلفهم واول مرة على الخرجة الى الغزاة بتوك فاذل وامع الخلفين
 اى المتخلفين لعدم لياقتهم الى اكل النساء والصبيان وقروع الخلفين على قصر الخلفين ولا فصل على احدي منهم
 انك اذرى ان ابن ابي عمار رسول الله في مرضه فاما دخل عليه ساله ان يستغفر له ويكفنه في شعاعه الذي
 يلى جبهه ويصل عليه لما مات اسل قميصه ليلفن فيه وذهبي لصيل عليه فزنت وقيل صلى عليه ثم
 نزلت فاما كنهه عن التكفين في قميصه ونهى عن الصلوة عليه لان الحضنة بالقميص كان مخدوا بالكم
 ولا كان مكافاة لياسه العباس قميصه حين اسر ببيد وامراده من الصلوة الدعاء للميت والاستغفار
 له وهو ممنوع في حق الكافر وكذلك رتب النبي على قوله مات بل يعني الموت على الكفر فان احيا الكافر للتغافل
 دون التمتع فكان له يحيى ولا تم على قبره ولا تقف عند قبره للدفن او للزيارة انهم كبروا بالله ورسوله وما
 وهم فاسقون تغليل للنبي ولما بيد الموت ولا تعجبك امواهم واؤلاذهم ائثارهم ائثارهم ائثارهم

[illegible]

ان لعل من نفي الدنيا وترها هو انفسهم وهم كافرون تكرر التاكيد كلام حقيق به فان اصابوا طاعة الله
 الاموال والا ولاد والنفوس غنينة عليها ويجوز ان يكون هذا في فريق غير الاول واذا كان متسورا فليس
 القرآن ويجوز ان يراد به انفسهم ان امنوا بالله بان امنوا ويجوز ان يكون ان النفس وجاهل فامع رسوله استنسا
 اولو الطول منهم ذوالفضل والسعة وقاوا اذ كانا مع القليلين الذين قتلوا والعدا رضوا اياك
 يكونوا مع الحق ليس مع النساء جميع خالفه وقليل الخالفة الذي لا يخبر به وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون
 ما في السما دومي اخذ الرسول من السعادة وما في الخلف عند من الشقاوة لكن الرسول والذين امنوا معه
 جهلنا يا اموالهم وانفسهم ان يتخلف هو لا ولم يجاهدوا فجاهل من هو خير منهم واو لئلك هم الخيرون
 منافع الدارين النضر والعينة في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة وقيل الخو لبقوله فيهن خيرات
 حسنا وهي جميع خيرة تخفيف خيرة واو لئلك هم المفلحون الفاضلون بالمطالب احسن الله لهم جنانا
 تجري من تحتيها الا نهر خلد الدين فيها اذ اليك الفؤاد العظيم بيان لما هم من الخيرات في الآخرة وجاهل المعن
 من الاخر ان يكون لهم يعني اسكا وعطفان استاذنا في الخلف معتدين بالجهاد ولكن العيال وقيل
 هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغاريت اعدائنا طي على اهلنا ومواسيتنا والمعدن اما من
 عد في الامر اذا قصر فيه موها ان له عدلا ولا عدل له او من اعتد اذا مهد العذر باتمام التاء في الدال ونزل
 حركتها الى العين ويجوز كسر العين لا تقبله الساكنين وضما للرسام لكن لم يقرأ بها وقرأ يعقوب المصنفون
 من اعتد اذا جهل في العذر فقرأ المعتدون بتشديد العين والدال على انه من تعذر بمعنى اعتذر وهو
 كمن اذا التاء لا تنع في العين وقد اختلف فيهم كانوا معتدين بالتصنع او بالصدق فيكون قوله وقول
 الذين لا يؤا الله ورسوله في غيرهم وهم منافقوا الاخر اذ كانوا الله ورسوله في ادعاء الايمان وان كانوا
 هم الاولين فكلهم بالاعتذار سيصيد الذين كفروا منهم من الاخر اذ المعتدين فان منهم من اعتد
 لكسبه لا لكفر عدل اليهم بالقتل والناكس على الضعفاء ولا على الرضى كما لهرمى والزمى ولا على الذين
 لا يجحدون فايقتون لفقرهم كهيئة ومونية وبني حذرة خرج اثم في التأخر اذ انصروا الله ورسوله بالامان
 والطمع في السر والعلانية كما يفعل الموالي الناصح او بما قد راع عليه فعلا او قولا يعود على الاسلام والمسلمين
 بالصلاح فاعلى الحسين من سبيل الى ليس عليهم جناح ولا الى عاتبتهم سبيل واما وضع الحسين موضع
 الضمير للدلالة على انهم من طوع في سلك الحسين غير معاتبين لذلك والله غفور رحيم واللمسى
 فكيف للمعصين ولا على الذين اذا ما اتوا لئلا لا ينجحهم عطف على الضعفاء وعلى الحسين وقوم النكاون
 سبعة من اهل بيته معقل بن يسار وصحون بن حشاء وعبد الله بن كعب وسالم بن عبد وتعلية بن عتبة وعبد
 بن معقل وعلمة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقالوا نذرنا الحروب فاحملنا على الخلفاء
 المرقومة والبعال المحضوفة لعمومها فقال لا اجل فتوا او هم سيكون وقيل هم بنو مقرر معقل و

ان لعل من نفي الدنيا وترها هو انفسهم وهم كافرون تكرر التاكيد كلام حقيق به فان اصابوا طاعة الله
 الاموال والا ولاد والنفوس غنينة عليها ويجوز ان يكون هذا في فريق غير الاول واذا كان متسورا فليس
 القرآن ويجوز ان يراد به انفسهم ان امنوا بالله بان امنوا ويجوز ان يكون ان النفس وجاهل فامع رسوله استنسا
 اولو الطول منهم ذوالفضل والسعة وقاوا اذ كانا مع القليلين الذين قتلوا والعدا رضوا اياك
 يكونوا مع الحق ليس مع النساء جميع خالفه وقليل الخالفة الذي لا يخبر به وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون
 ما في السما دومي اخذ الرسول من السعادة وما في الخلف عند من الشقاوة لكن الرسول والذين امنوا معه
 جهلنا يا اموالهم وانفسهم ان يتخلف هو لا ولم يجاهدوا فجاهل من هو خير منهم واو لئلك هم الخيرون
 منافع الدارين النضر والعينة في الدنيا والجنة والكرامة في الآخرة وقيل الخو لبقوله فيهن خيرات
 حسنا وهي جميع خيرة تخفيف خيرة واو لئلك هم المفلحون الفاضلون بالمطالب احسن الله لهم جنانا
 تجري من تحتيها الا نهر خلد الدين فيها اذ اليك الفؤاد العظيم بيان لما هم من الخيرات في الآخرة وجاهل المعن
 من الاخر ان يكون لهم يعني اسكا وعطفان استاذنا في الخلف معتدين بالجهاد ولكن العيال وقيل
 هم رهط عامر بن الطفيل قالوا ان غزونا معك اغاريت اعدائنا طي على اهلنا ومواسيتنا والمعدن اما من
 عد في الامر اذا قصر فيه موها ان له عدلا ولا عدل له او من اعتد اذا مهد العذر باتمام التاء في الدال ونزل
 حركتها الى العين ويجوز كسر العين لا تقبله الساكنين وضما للرسام لكن لم يقرأ بها وقرأ يعقوب المصنفون
 من اعتد اذا جهل في العذر فقرأ المعتدون بتشديد العين والدال على انه من تعذر بمعنى اعتذر وهو
 كمن اذا التاء لا تنع في العين وقد اختلف فيهم كانوا معتدين بالتصنع او بالصدق فيكون قوله وقول
 الذين لا يؤا الله ورسوله في غيرهم وهم منافقوا الاخر اذ كانوا الله ورسوله في ادعاء الايمان وان كانوا
 هم الاولين فكلهم بالاعتذار سيصيد الذين كفروا منهم من الاخر اذ المعتدين فان منهم من اعتد
 لكسبه لا لكفر عدل اليهم بالقتل والناكس على الضعفاء ولا على الرضى كما لهرمى والزمى ولا على الذين
 لا يجحدون فايقتون لفقرهم كهيئة ومونية وبني حذرة خرج اثم في التأخر اذ انصروا الله ورسوله بالامان
 والطمع في السر والعلانية كما يفعل الموالي الناصح او بما قد راع عليه فعلا او قولا يعود على الاسلام والمسلمين
 بالصلاح فاعلى الحسين من سبيل الى ليس عليهم جناح ولا الى عاتبتهم سبيل واما وضع الحسين موضع
 الضمير للدلالة على انهم من طوع في سلك الحسين غير معاتبين لذلك والله غفور رحيم واللمسى
 فكيف للمعصين ولا على الذين اذا ما اتوا لئلا لا ينجحهم عطف على الضعفاء وعلى الحسين وقوم النكاون
 سبعة من اهل بيته معقل بن يسار وصحون بن حشاء وعبد الله بن كعب وسالم بن عبد وتعلية بن عتبة وعبد
 بن معقل وعلمة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم وقالوا نذرنا الحروب فاحملنا على الخلفاء
 المرقومة والبعال المحضوفة لعمومها فقال لا اجل فتوا او هم سيكون وقيل هم بنو مقرر معقل و

سويد والنجا وقيل اليسوس واصحابه قلت لا اجله اتملكه عليه حال من الخاف في التوكيد باضا ما قد توكوا
 جوادا واعينكم بفيض من الدرع اي معها فان من اليسا ومعهم الجرح وفي محل النصيب على التميز وهو ابلغ من
 بفيض من معها لانه يدل على ان العين صادرة ومعها ايضا نحو انصب على العلة او الحال او المصدا ليعقل
 دل عليه ما قبله الا يجزى واى لئلا يجزى وامتنع جرحا او بفيض من ما ينفقون في منغرام انما السبيل
 بالمعانة على الذين ليسوا بكونك ومنهم اغنياء وواحد للاهبة رضوا ان يكونوا مع الخو لو استنبأ بيا
 ماهو السبيل سبيل انهم غير ضرر وهو رضاء مع بالدناوة والانتظام في جملة الخو لا يبارك الله وطبع
 الله على قلوبهم حتى فهموا عن حاتم العاقبة فمما لا يعلمون مغيبته
يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ
 في التخلو اذا جعلتم اليهم من هذه السفرة قل لا تعتذروا بالمعاذير الكاذبة لانه كن تؤمنون لستم بغيره فكم
 لانه قد تبنا الله من اخباركم اعلمنا بالوحي الى نبيه بعض اخباركم وهو ما في ضمائركم من البس
 والفسا وسائر ما علمكم ورسوله استنبئون عن الكفر اعتذرون عليه وكأنه استتابة وامهال للنية
 فلو نزل الى العالم الغيب الشهادة اي اليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على انه مطلع على سرهم
 علمهم لا يفتون عن علمه شيء من ضمائرهم واعمالهم فينبذكم كما كنتم تعملون بالتوبيخ والعقاد عليه يستحقون
 يادله لكونه اذا انقلبتم اليهم ليعرف ضميرهم فلا تعانواهم فاعرضوا عنهم فلا توجعهم انهم رجس لا يقيم
 فيهم التائب فان المقصود منه التطهير بالرجل على الكناية وهو لا رجاس لا تقبل التطهير فهو حلة
 الاعراض وترك المعانة وما واهم جهلكم من تمام التعليل وكأنه قال انهم رجاس من اهل الدار فنهتم
 فيهم التوبين في الدنيا والاخرة او تعليل ثان والمعنى ان النار كفهم عتابا فلا تنكروا عتابهم
 جنة كما كانوا يكسبون يجزى ان يكون مصدر لان يكون حاله يحلفون لكم ان رضوا عنهم بجله
 فتسند يما عليهم ما كنتم تفعلون به فان رضوا عنهم فان الله لا يرضي عن القوم الفاسقين اي
 فان رضوا عنهم لا يستأمر رضاء الله ورضاءكم ورضاءكم لا يرضى ان يخط الله او يصد دعائه او ان امكنهم
 ان يلبسوا عليهم كما كنتم ان يلبسوا على الله تعالى فلا يرضى سترهم ولا ينزل لهم وان المقصود من
 الآية النهي عن الرضاء عنهم والاعتذار بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات بحومهم الا كثر
 اهل البدار استل كثر او نفا قامن اهل الحضرة وحشهم وقساوتهم وعلم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استقامتهم
 للكتاب السنة واخذوا لا يمتنعوا واحسن بان لا يعلموا احذر دما ترك الله على رسوله من الشرائع فرائضها و
 سننها والله عليم بعلم حال كل احد من اهل التوب والمدا يحكيه في اصيله مسلكهم وحسنهم عتابا
 وثوابا ومن الاعراب من يتخذ ما يفتق يصرفه في سبيل الله ويصدق به مغرما غرامة وحسن انما
 لا يختص عند الله ولا يرجو عليه ثوابه وانما يفتق ربه او تقية ولا يرضى بكم الدوا وداو الزمان وبق
 ليقبله امر عليكم فيمتحن من لاهنك عليهم دائرة السوء اعراض بالدعاء عليهم بغير ما يرضون

سويد والنجا وقيل اليسوس واصحابه قلت لا اجله اتملكه عليه حال من الخاف في التوكيد باضا ما قد توكوا
 جوادا واعينكم بفيض من الدرع اي معها فان من اليسا ومعهم الجرح وفي محل النصيب على التميز وهو ابلغ من
 بفيض من معها لانه يدل على ان العين صادرة ومعها ايضا نحو انصب على العلة او الحال او المصدا ليعقل
 دل عليه ما قبله الا يجزى واى لئلا يجزى وامتنع جرحا او بفيض من ما ينفقون في منغرام انما السبيل
 بالمعانة على الذين ليسوا بكونك ومنهم اغنياء وواحد للاهبة رضوا ان يكونوا مع الخو لو استنبأ بيا
 ماهو السبيل سبيل انهم غير ضرر وهو رضاء مع بالدناوة والانتظام في جملة الخو لا يبارك الله وطبع
 الله على قلوبهم حتى فهموا عن حاتم العاقبة فمما لا يعلمون مغيبته
يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ
 في التخلو اذا جعلتم اليهم من هذه السفرة قل لا تعتذروا بالمعاذير الكاذبة لانه كن تؤمنون لستم بغيره فكم
 لانه قد تبنا الله من اخباركم اعلمنا بالوحي الى نبيه بعض اخباركم وهو ما في ضمائركم من البس
 والفسا وسائر ما علمكم ورسوله استنبئون عن الكفر اعتذرون عليه وكأنه استتابة وامهال للنية
 فلو نزل الى العالم الغيب الشهادة اي اليه فوضع الوصف موضع الضمير للدلالة على انه مطلع على سرهم
 علمهم لا يفتون عن علمه شيء من ضمائرهم واعمالهم فينبذكم كما كنتم تعملون بالتوبيخ والعقاد عليه يستحقون
 يادله لكونه اذا انقلبتم اليهم ليعرف ضميرهم فلا تعانواهم فاعرضوا عنهم فلا توجعهم انهم رجس لا يقيم
 فيهم التائب فان المقصود منه التطهير بالرجل على الكناية وهو لا رجاس لا تقبل التطهير فهو حلة
 الاعراض وترك المعانة وما واهم جهلكم من تمام التعليل وكأنه قال انهم رجاس من اهل الدار فنهتم
 فيهم التوبين في الدنيا والاخرة او تعليل ثان والمعنى ان النار كفهم عتابا فلا تنكروا عتابهم
 جنة كما كانوا يكسبون يجزى ان يكون مصدر لان يكون حاله يحلفون لكم ان رضوا عنهم بجله
 فتسند يما عليهم ما كنتم تفعلون به فان رضوا عنهم فان الله لا يرضي عن القوم الفاسقين اي
 فان رضوا عنهم لا يستأمر رضاء الله ورضاءكم ورضاءكم لا يرضى ان يخط الله او يصد دعائه او ان امكنهم
 ان يلبسوا عليهم كما كنتم ان يلبسوا على الله تعالى فلا يرضى سترهم ولا ينزل لهم وان المقصود من
 الآية النهي عن الرضاء عنهم والاعتذار بمعاذيرهم بعد الامر بالاعراض وعدم الالتفات بحومهم الا كثر
 اهل البدار استل كثر او نفا قامن اهل الحضرة وحشهم وقساوتهم وعلم مخالطتهم لاهل العلم وقلة استقامتهم
 للكتاب السنة واخذوا لا يمتنعوا واحسن بان لا يعلموا احذر دما ترك الله على رسوله من الشرائع فرائضها و
 سننها والله عليم بعلم حال كل احد من اهل التوب والمدا يحكيه في اصيله مسلكهم وحسنهم عتابا
 وثوابا ومن الاعراب من يتخذ ما يفتق يصرفه في سبيل الله ويصدق به مغرما غرامة وحسن انما
 لا يختص عند الله ولا يرجو عليه ثوابه وانما يفتق ربه او تقية ولا يرضى بكم الدوا وداو الزمان وبق
 ليقبله امر عليكم فيمتحن من لاهنك عليهم دائرة السوء اعراض بالدعاء عليهم بغير ما يرضون

من المباحين في الدين ما لم يكن فيه إثم ولا مكره ولا عيب مما يجلب للناس الفتن أو ينال بهم الجوارح

[illegible]

عن الشيخ محمد بن الحسين بن عيسى بن علي بن أبي حمزة
عن أبيه عن جده عن عمه عن والده عن جدّه عن جدّه

ابن السكيت والوخشي فقال لهم انظروا الى هذا المسجد الظاهر اعله فاهله حوه واحرقوه ففعلوا فاحرقوه
كنايسة وكهروا تقوية للكهن الذي يضره ونه وتقر تقايين المؤمنين يريدون الذين كانوا يجتمعون للصلاة في
مسجد قباء واصاكا ترقب ابن حارث الله ورسوله كرهت قبل يعني الراهب فانه قال لرسول الله عموهم احلوا
قوما يقاتلونك الا قاتلتهم معهم فلم يزل يقاتله الى يوم حنين انهم مع هوازن وهرب الى الشام لياتي
من قيصريجي حارثي بهم رسول الله ومما يقنسرين وجيدا وقيل كان تجمع الجيوش يوم الاحزاب فلهذا
انهم خرجوا الى الشام ومن قبل متعلق بجار وابا تعدوا الى اخذوا ومسيحا من قبل ان يقاتلوه هو لا علم
بالخلف لما روى انه بن قبيل غزوة تبوك فساووا رسول الله ان ياتيه فقال انا على جناح سفر واذا قد
ان شاء الله صلينا فيه فلما قتل كثر عليه فانزلت في كنفه ان اكر ذلك الا الحسني ما اردنا ببناة اله الخصلة
الحسني ولا رادة الحسني وهي الصلوة والذكر والتوسعة على المسلمين والله ليكنهك انهم كاذبون في خلفهم
لا تقم فيه ايها الصلوة كسجد اسس على التقوى يعني مسجد قباء اسسه رسول الله وصلى فيه
ايام مقامه قباء من كثرين الى الجمعة انه اوفق للقصة او مسجد رسول الله لقول الى سعيد سألته رسول
الله عم عنه فقال هو مسجد كره هذا مسجد المدينة من اول يوم من ايام وجوده ومن بعد الزمان والمكان
لقوله علي بن ابي ربيعة رضي الله عنه اقول من حج ومن دهر حتى ان تقم فيه والى بان تصلي فيه فيه رجال
يجيئون ان يظهروا ومن المتاحي النضال من مودة طلبة لرضا الله وقيل من الحجابة فلا يأتون عليه ولا
يجوز لهم ان يظهروا من جباية اذناه الحسب بيبه قيل لما نزلت مشي رسول الله عموهم الله عموهم الله
حتى وقف على باب مسجد قباء فاذا الانصار جالس فقال المؤمنون انتم فكنوا فاعادها فقال عمر رضي الله
انهم مؤمنون وانهم فقال عمر الترضون بالقضاء قالوا نعم قال اتصبرون على البلاء قالوا نعم قال
اتذكرون في الرخاء قالوا نعم قال عمر مؤمنون وركب الكعبة فجلس ثم قال يا معشر الانصار لان
الله عز وجل قد انتق عليكم فماذا تصنعون عند الموضوع وعند الخائف فقالوا يا رسول الله نشتع القاع
الاجار البليته ثم تتبع الكهنا واللاء فتلا رجال يجيئون ان يتطهروا فمن استسكن كنيانه بليان وديه على
من الله ورضوان خيرة على قاعة محكمة هي التقوى من الله وطلب مرضاته بالطاعة فمن استسكن
بليانه على شفاجر وها على قاعة هي ضعف القواعد وازخاها فانها كاريه في نار جهنم فادى به نحو
وقلة استمساله الى السقوط في النار فانتا وضم شفا الجرف وهو لجرة الوادي الهار في مقابلة التقوى
لم يكنوا عليه امرينهم في البطلان وسرعة الانظاس ثم رشحوا بافنيارهم بل في النار ووضع في مقابلة الرض
تنبيه على ان تأسس على امر تحفظه عن النار ويوصله الى رضوان الله ومقته بيانه التي الجحش
ادناها وتأسس هذا على ما هم عليه بسببه على صمد الوقوع في النار ساعة فساعة فتران مصر
الى النار لا محالة وقرأ نافع وابن عامر استس على البطل المفعول وقرئ اساس بليانه واستس

[illegible]

بليته على الإضافة واستثنى أساساً بالكسر فثبته لجمع ^{أو} وتقوى بالتثنية على أن الألف لا محال
 لا للتأنيث كترى وقتر ابن عامر وحمره وابوبكر جرفه بالتخفيف والله لا يهدي لقوم الظالمين
 المعافيه صلاح ونجات لا يزال يكتيهم الذي بنوا أبناءهم الذنبوه مصدر لا يرد به المفعول وليس من
 قد بدله التاء ووصف بالمفرد واخرجته بقوله ربي في قلوبهم أي شكا وفقا والمعنى إن بناءهم
 لا يزال سبب شكرهم وتزايدهم فانه جعلهم على ذلك ثم لما هكاه الرسول عم رسخ ذلك في قلوبهم
 وزاد حببت لا يزال وسمن عن قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم وقطر بحيث لا يفتي لها قابلية الإدراك
 والأضمار وهو في غاية المبالغة والاستثناء من عموم الأمانة وقيل المراد بالقطع ما هو كائن بالقتل أو
 أو في النار وقيل القطع بالتوبة ندماً واسفاً وقرباً يعقوب إلى البحر لا انتهاء وتقطع بمعنى تقطع وهو قراءة
 ابن عامر وحمره وحسن قرئ يقطع بالياء ويقطع بالتخفيف وتقطع قلوبهم على خطاب الرسول عم وكل محاب
 وكو قطع على البناء للفاعل والمفعول والله عليهم بنياهم حكيم فيما أمرهم ببناءهم إن الله أشد
 المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة تنديل لآية الله أيامه الجنة على بدل أنفسهم وأموالهم سبيله
 يقابلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون استنبأ في بيان ما لا جله الشئ وقيل يقتلون في معنى
 وقرا حرة والكسرة بتقديم النبي للمفعول وقد عرفت أن الواو لا يوجب التثنية وإن فعل البعض قد
 يستند إلى الكل وعدا عليه حقاً مصدر موكداً دل عليه الشئ فانه في معنى الوحد في التثنية والله
 والقرآن من كوفيها كما أثبت القرآن وقرا وفي نعم الله من الله مبالغة في الإيجاز وتقرير له كونه حقاً
 فاستبشر وأبشركم والذي باليعتد به فاقتراباً به غاية الفرح فانه نعم أوجب لكم عظام لللطائف قال
 وذلك هو الفوز العظيم ولما ثبتوا نافع على الملح أي هم التائبون والمراد بهم المؤمنون المذكورون
 أن يكون مبتدأ خيرة من وفقتهم التائبون أهل الجنة وإن لم يجاهدوا قوله وكلاً وحل الله الحسنى وخيرة ما بعد
 أي التائبون عن الكفر على الحقيقة هم الجامعون لهذا الخصال وقرئ بالياء نصباً على الملام أو جرافة
 للمؤمنين العابدون الذين عبدوا الله فخلصوا له الحاملون لنعمائه أو لما نالهم من الشراء والضرر
 السائحون الصائمون لقوله عليه السلام سياحة أمي الصوم شبيه بهم مرجيت أنه يعقوب عن الشئ هو
 أو أنه رياضة نفسانية يتوصل بها إلى الاطلاع على خفايا الملك والملكوت والسائحون الساجدون أو يطلب
 العلم الراكعون الساجدون في الصلوة الأمرون بالمعروف والنهي عن المنكر والطاعة والتأتون عن المنكر
 عن الشر والمعاصي والمعاصي فيه للذلة على الله بما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كانه قال بما
 بين الوصفين وفي قوله والساجدون يحذرون أي فيما بينه وعينه من الحق والشرائع للتبعية
 أن ما قبله مفصل الفضائل وهذا فجعلها وقيل أنه لا يزالان بالالتفات قد قرأ بالسابع من حيث
 أن السبعة العدة الثم والثامن ابتداء تعداد معطوف عليه فلذلك يسمى وأو الثانية وكثير

١٢
 على ما في نسخة
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

منهم وقدمه وحضره بالليل لان تأييد القلوب غير حقيقي وقوى من بعد ما زاحمت قلوب فريق
 منهم يعني المتخالفين ثم تاب عليهم تكرير التاكيد وتنبيهه على انه تاب عليهم من اجل ما كابدوا ومن
 العسر او المراد انه تاب عليهم لكيد ودتهم انه بهم زكروا وخبروا على الثالثة وتابوا على الثالثة
 وهلال بن امية ومرة بن الربيع الذين خلقوا خلقوا من العز او خلف امرهم فاهم المرحون
 حتى اذا صاقت عليهم الارض بما رحبت اي رختها لا عراض الناس عنهم بالكلية وهو مثل لشدة
 الحيرة وصاقت عليهم انفسهم قلوبهم من قوط الوحشة والعن بحيث لا يسعها انفسهم ووطوا ووطوا
 الاكلما من الله من سخطه الا اياه الى استغفاره ثم تاب عليهم بالتوفيق للتوبة ليتوبوا او انزل قلوب
 توبتهم ليعودوا في جملة التوابين او رجع عليهم بالقبول والرحمة مرة بعد اخرى ليستقيموا على توبتهم ان الله
 هو التواب لمن تادى لو عاد في اليوم مائة مرة التوبه متفضل عليهم بالنعمة يا ايها الذين امنوا اتقوا الله فيما
 لا يرضاه وكونوا مع الصادقين في ايمانهم وعهودهم اوفى دين الله نية وقولا وعلا وقوى من الصالحين
 اوفى توبتهم وتابهم فيكون المراد به هو الامانة الثلاثة واضرابهم ما كان لا كحل للمدينة ومن حوكم من الامانة
 ان يتخلوا عن رسول الله عن حكمه عن عذبه بصيغة النفي للمبالغة ولا يرجعوا بانفسهم عن نفسهم لا يفسدوا
 انفسهم عالمهم يصن نفسا عنه ويكابد وامعه ما كابد من الاهوال دون ان اياخيمه ببلغ بساتنه
 وكانت له امراته حسناء فرشت له في الظل وبسطت له الحصار ووقبت اليه الرطب والماء البيا ردفنظر فقال
 ظل ظليل ورطب يانع وماء بارد وامرته حسناء ورسول الله في الضم وان لم يها هذا بخير فقام فرجل فداقه
 واخذ سيفه ورجحه ومركا ليرج ضر رسول الله عن طريقه فاذا برأك يرهاه السرا فقال كذا
 فكانه فخرج به رسول الله عن فاستغفره وفي لا يرجعوا بحسن النصيب ذلك اشارة الى ادله عليه قوله ما كان
 من النبي عن التخلو او وجود الشايعة بانهم لم يصيبوا طائفة من العطش ولا نصيب نعيم
 ولا خصصة من جماعة في سبيل الله ولا يطؤون مطونا ولا يدسون دسونا ايعظ الكفار بغضهم وطاوعه
 ولا ياتون من عك وتبلا كالقتل والاسر والتهيب الا كتب لهم به عمل صالح استجوابه الثواب
 وذلك ما يوجب المشايعة ان الله لا يصيبهم اجر المحسنين على احسانهم وهو تليل الكتب وتنبيه على ان الجماع
 احسانا ما في حق الكفار فلانه سعى في تكليلهم باقصى ما يمكن كضرب الحديد على الجحون وانما حق المؤمنين فلانه
 صيانة لهم عن سطوة الكفار واستيلائهم ولا ينفقون نفقة صغيرة ولو علاقة ولا كبيرة مثل ما انفق
 عثمان في جيش العسرة ولا يقطعون وادكا في مسيرهم وهو كل من خرج في السيل اسم فاعل من وادكا
 فتشاع بمعنى الارض الا كتب لهم ذلك ليعلمهم الله بذلك الحسن ان الله يوفى العاقلون جزاء احسن
 اعمالهم او احسن جزاء اعمالهم وما كان المؤمنون ليكفروا وكافته وما استقام طهران يفرحوا جميعا بالخو غرو
 وطلب علم كمال يستقيم لهم ان يتنبطوا اجمعا فادرسيل باسر المعاش فكلوا كثر من كل فرقة منهم طائفة

تودوا على كبره من اس
 على فريق واحد كبره من اس
 ما اجبال الى ان يتطوعوا من اس
 في عظيم الى الفريقين فكلوا من اس
 ابي الدما جبريل الى اس
 الاية امر الرب
 رزق كرا الى اس
 لا يسعها انفسهم
 توبتهم ليعودوا
 هو التواب لمن تادى
 استغفاره ثم تاب
 التوفيق للتوبة
 ليتوبوا او انزل
 قلوبهم
 التوبه متفضل
 عليهم بالنعمة
 يا ايها الذين
 امنوا اتقوا الله
 فيما لا يرضاه
 وكونوا مع
 الصادقين في
 ايمانهم وعهودهم
 اوفى دين الله
 نية وقولا وعلا
 وقوى من الصالحين
 اوفى توبتهم
 وتابهم فيكون
 المراد به هو
 الامانة الثلاثة
 واضرابهم ما
 كان لا كحل
 للمدينة ومن
 حوكم من الامانة
 ان يتخلوا عن
 رسول الله عن
 حكمه عن عذبه
 بصيغة النفي
 للمبالغة ولا
 يرجعوا بانفسهم
 عن نفسهم لا
 يفسدوا انفسهم
 عالمهم يصن
 نفسا عنه ويكابد
 وامعه ما كابد
 من الاهوال دون
 ان اياخيمه ببلغ
 بساتنه وكانت
 له امراته حسناء
 فرشت له في
 الظل وبسطت
 له الحصار ووقبت
 اليه الرطب والماء
 البيا ردفنظر فقال
 ظل ظليل ورطب
 يانع وماء بارد
 وامرته حسناء
 ورسول الله في
 الضم وان لم يها
 هذا بخير فقام
 فرجل فداقه
 واخذ سيفه ورجحه
 ومركا ليرج ضر
 رسول الله عن
 طريقه فاذا برأك
 يرهاه السرا فقال
 كذا فكانه فخرج
 به رسول الله عن
 فاستغفره وفي لا
 يرجعوا بحسن
 النصيب ذلك اشارة
 الى ادله عليه قوله
 ما كان من النبي عن
 التخلو او وجود
 الشايعة بانهم لم
 يصيبوا طائفة من
 العطش ولا نصيب
 نعيم ولا خصصة من
 جماعة في سبيل الله
 ولا يطؤون مطونا
 ولا يدسون دسونا
 ايعظ الكفار بغضهم
 وطاوعه ولا ياتون من
 عك وتبلا كالقتل
 والاسر والتهيب الا
 كتب لهم به عمل صالح
 استجوابه الثواب وذلك
 ما يوجب المشايعة ان
 الله لا يصيبهم اجر
 المحسنين على احسانهم
 وهو تليل الكتب
 وتنبيه على ان الجماع
 احسانا ما في حق
 الكفار فلانه سعى في
 تكليلهم باقصى ما
 يمكن كضرب الحديد
 على الجحون وانما حق
 المؤمنين فلانه صيانة
 لهم عن سطوة الكفار
 واستيلائهم ولا ينفقون
 نفقة صغيرة ولو
 علاقة ولا كبيرة مثل
 ما انفق عثمان في
 جيش العسرة ولا يقطعون
 وادكا في مسيرهم وهو
 كل من خرج في السيل
 اسم فاعل من وادكا
 فتشاع بمعنى الارض
 الا كتب لهم ذلك ليعلمهم
 الله بذلك الحسن ان
 الله يوفى العاقلون
 جزاء احسن اعمالهم
 او احسن جزاء اعمالهم
 وما كان المؤمنون
 ليكفروا وكافته وما
 استقام طهران يفرحوا
 جميعا بالخو غرو وطلب
 علم كمال يستقيم لهم
 ان يتنبطوا اجمعا فادرسيل
 باسر المعاش فكلوا كثر
 من كل فرقة منهم طائفة

منطوق قوله يا ايها الذين آمنوا على استقاموا على السبيل وان العمل الصالح كالتمة والردية له في كل من شئتم
 الا انها استدلنا او خبرنا ان احوال من الضمير للنص على المعنى الاخير وقوله في جنات النعيم خبر احوال اخروسة
 او من الالهة او متعلق بقرى ويهتد دعواهم فيها اي دعاءهم سجد انك اللهم اللهم انما نسبحك تسبيحا و
 تحية ثم ما يحبه به بعضهم بعضا او تحية ملائكة اياهم فيها سادهم واخر دعواهم واتخذوا لهم ان الجنان لله رب
 العالمين اى ان يقولوا ذلك وتعمل المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعابوا عظم الله وكبرياؤه فجدوه و نعتوه بنسوة
 الجلال فمحياتهم الملائكة بالسامعة عن الاوقات والقوى باصناف الكرامات او الله تعالى في رده واشتوا عليه بصفاء الاكرام
 وان من الخففة من الثقبية وقد قرى بها وينصب الجحد وكويعجل الله للناكس الشارة ولو ليس به اليهم استنجي لهم
 بالخيار ومنهم موضع تعجيل لهم بالخيار اشعرا افسر اجابته تعاظم الخير حتى كان استنجي لهم به تعجيل لهم
 وبان المراد شر استنجيهم كقولهم فامطر علينا حجارة من السماء وتقدير الكلام ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله للخير
 استنجي لوه استنجي لا كاستنجي لهم بالخيار فذمنه ما حد له لالة الباقي عليه لقضى اليهم اجلهم لا ميتوا واهلكوا وقرى
 ابن عامر ويعقوب بقضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقوى لقضينا فذل الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم
 يعلمون عطف على فعل محذوف في كذا على الشبهة كانه قيل ولكن لا يعجل ولا يقضى فذلهم اى لا يلهم واستدلنا بما
 ولا امس الانسان الضمير دعانا لان الله غلاما فيه لحيته ملقيا لجنبه اى مضطجعا او قاعدا او قائما وفائدة الرد
 تعجيل الدعاء بجميع احواله ولا صنادقنا قلنا كشفنا عنه ضارة من مضى على طريقته واستمر على كفره او من
 موقف الدعاء ولا يرجع اليه كان كانه لم يدعنا فكيف وحسن ضمير الشان كما قال وفي مشرق الدون كان ذلك
 حقا ان الى الضمير مسته الى كشف ضرك ذلك مثل ذلك الذين زين لهم في ما كانوا يقولون من الانها في الشان
 ولا عراض عن العبادات وكذا اهلكتهم الفؤاد من قبلكم يا اهل مكة لما ظلموا حين ظلموا بالتكذيب واستعمال الجورج و
 القوى لاعلم ما ينبغي فجاءهم ثم دسهم بالبيت اياهم الدلالة على صدقهم وهو حال من الوالو باضمار قد وعطف على ظلموا
 وما كانوا يؤمنوا واستقام لهم يؤمنوا الفشا استعلاهم وذلك ان الله لهم وعليه تعالى بانهم يقولون على كفرهم واللام
 للتاكيد النفي كذا في مثل ذلك نجاء وهو اهلكتهم بسبب تكذيبهم للرسول واصوارهم عليهم بحيث تحقق انه لا فائدة
 في ما اهلكتهم بخير القوم الجبر ماين بخير كل مجرم او بخير نكير فوضه اظهر موضه النعم للدلالة على حال جرمهم وانهم سلام في
 ثم جعلناكم في احوالكم في احوالكم من بعدكم استعملناكم فيها ليعمل القرون التي اهلكناها استعملناكم في
 يختار بشر كيف تعلمون خيرا او شر افدعوا ملكو على مقتضى اعمالكم وكيف يعمل تعلمون فان معنى
 الاستفهام يحسن ان يعرضه ما قبله وفائدة الدلالة على ان المعنى في الجبراء جهات الافعال وكيفية افعالهم
 ذمها وذلك يحسن الفعل تارة ويقوم اخرى واذا استعملت ايتنا بيت قال الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم
 انهم يعلمون ان غير هذا بخير فخره ليس فيه ما يستبعد من البعث والثواب والعقاب ليعمل الموت او ما نكرهه
 من معاني اهلنا او بطله بان تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك اية اخرى ولعلهم سألوا الى يستفهم اليه

منطوق قوله يا ايها الذين آمنوا على استقاموا على السبيل وان العمل الصالح كالتمة والردية له في كل من شئتم
 الا انها استدلنا او خبرنا ان احوال من الضمير للنص على المعنى الاخير وقوله في جنات النعيم خبر احوال اخروسة
 او من الالهة او متعلق بقرى ويهتد دعواهم فيها اي دعاءهم سجد انك اللهم اللهم انما نسبحك تسبيحا و
 تحية ثم ما يحبه به بعضهم بعضا او تحية ملائكة اياهم فيها سادهم واخر دعواهم واتخذوا لهم ان الجنان لله رب
 العالمين اى ان يقولوا ذلك وتعمل المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعابوا عظم الله وكبرياؤه فجدوه و نعتوه بنسوة
 الجلال فمحياتهم الملائكة بالسامعة عن الاوقات والقوى باصناف الكرامات او الله تعالى في رده واشتوا عليه بصفاء الاكرام
 وان من الخففة من الثقبية وقد قرى بها وينصب الجحد وكويعجل الله للناكس الشارة ولو ليس به اليهم استنجي لهم
 بالخيار ومنهم موضع تعجيل لهم بالخيار اشعرا افسر اجابته تعاظم الخير حتى كان استنجي لهم به تعجيل لهم
 وبان المراد شر استنجيهم كقولهم فامطر علينا حجارة من السماء وتقدير الكلام ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله للخير
 استنجي لوه استنجي لا كاستنجي لهم بالخيار فذمنه ما حد له لالة الباقي عليه لقضى اليهم اجلهم لا ميتوا واهلكوا وقرى
 ابن عامر ويعقوب بقضى على البناء للفاعل وهو الله تعالى وقوى لقضينا فذل الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم
 يعلمون عطف على فعل محذوف في كذا على الشبهة كانه قيل ولكن لا يعجل ولا يقضى فذلهم اى لا يلهم واستدلنا بما
 ولا امس الانسان الضمير دعانا لان الله غلاما فيه لحيته ملقيا لجنبه اى مضطجعا او قاعدا او قائما وفائدة الرد
 تعجيل الدعاء بجميع احواله ولا صنادقنا قلنا كشفنا عنه ضارة من مضى على طريقته واستمر على كفره او من
 موقف الدعاء ولا يرجع اليه كان كانه لم يدعنا فكيف وحسن ضمير الشان كما قال وفي مشرق الدون كان ذلك
 حقا ان الى الضمير مسته الى كشف ضرك ذلك مثل ذلك الذين زين لهم في ما كانوا يقولون من الانها في الشان
 ولا عراض عن العبادات وكذا اهلكتهم الفؤاد من قبلكم يا اهل مكة لما ظلموا حين ظلموا بالتكذيب واستعمال الجورج و
 القوى لاعلم ما ينبغي فجاءهم ثم دسهم بالبيت اياهم الدلالة على صدقهم وهو حال من الوالو باضمار قد وعطف على ظلموا
 وما كانوا يؤمنوا واستقام لهم يؤمنوا الفشا استعلاهم وذلك ان الله لهم وعليه تعالى بانهم يقولون على كفرهم واللام
 للتاكيد النفي كذا في مثل ذلك نجاء وهو اهلكتهم بسبب تكذيبهم للرسول واصوارهم عليهم بحيث تحقق انه لا فائدة
 في ما اهلكتهم بخير القوم الجبر ماين بخير كل مجرم او بخير نكير فوضه اظهر موضه النعم للدلالة على حال جرمهم وانهم سلام في
 ثم جعلناكم في احوالكم في احوالكم من بعدكم استعملناكم فيها ليعمل القرون التي اهلكناها استعملناكم في
 يختار بشر كيف تعلمون خيرا او شر افدعوا ملكو على مقتضى اعمالكم وكيف يعمل تعلمون فان معنى
 الاستفهام يحسن ان يعرضه ما قبله وفائدة الدلالة على ان المعنى في الجبراء جهات الافعال وكيفية افعالهم
 ذمها وذلك يحسن الفعل تارة ويقوم اخرى واذا استعملت ايتنا بيت قال الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم
 انهم يعلمون ان غير هذا بخير فخره ليس فيه ما يستبعد من البعث والثواب والعقاب ليعمل الموت او ما نكرهه
 من معاني اهلنا او بطله بان تجعل مكان الآية المشتملة على ذلك اية اخرى ولعلهم سألوا الى يستفهم اليه

٣٥٥

في احوالها ليت الفاتحة من مفاسد تصرف عن اهلها فانظر الى الزوايا التي حتمت في معكم من المشي في ما يفعل الله
 بكم بحسبكم كما نزل على من لا يتكلم بالحطام واقتراحكم خيره واذا اذن الناس رخصه صلوة وسعة من لعل من اوعدهم
 كخط ومريض اذ لهم فكر في ايتنا بالطعن فيها والاحتياط في دفعها قبل في اهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم
 بهم بالما فطفقوا بعد عن في ايت الله ويكيون رسوله في الله اممكم انكم في يد عقابكم قبل ان تدبر وكيدكم واما ذلك
 على ستمهم الغضن عليها كلفة للفتاة الواقعة حرا بالاذ الشرطية ولكن اخفا الكيد وهو من الله نعم اما الاستنج
 او الجرا على الكرات رسلنا يكتبون ما تمكرون تحقيق للانتقام وتبديع على ان ما تدبروا في اخفائه لم يخف على الحفظة
 فنهلا ان يحسن على الله وعن يعقوب بن كرون بالما ليوافق ما قبله هو الذي ليس فيكم على السير ومكانكم في البر
 لغيركم اذ انتم في الغالب السق فحين بهم من فعله عن الخطا الى الغيبة للباغاة فانه تذكره لغيرهم ليتبين حالهم
 ويكر عليهم بريح طيبة لينة الهبوب وقرحوا بها بملك الريح جاء بها كذا اذا والضمير للنفك والريح الطيبة بمعنى تلقها
 ربح عاصف ذات عصف يشد الهبوب وجاء بهم الموح من كل مكان في الحج منه وظهور انهم احيط بهم اهلكوا
 وسكن عليهم سالوا الخلاص من الحاطية العبد ودعوا الله فخلصهم له الذين من غير انشراك ليراجع الفطرة وزوا
 المعارض من شد الخوف وهو يد من ظنوا بدل الاشتغال لان دعائهم من لوازم ظنهم لئن انجيتكم من هذه لنتكون
 من الشاكرين على ارادة القول ومفعول يدعو الانه من جملة القول فكما انجائهم اجابة لدعائهم اذ اقم يبعون في الارض
 فاجاء الفس فيها وسادعو الى ما كانوا عليه في الحق مبطلين فيه وهو احتراز عن تحريض المسلمين ديار الكفرة واحراف
 زرعهم وقلع اشجارهم فانها افسا بحق يا ايها الناس انما بغيتكم على انفسكم فان وبال عليكم وانهم على لغنا لكم
 او ابناء جنتكم متاع الحياة الدنيا متعة الحياة الدنيا لا يبقى ويبقى عقابكم ما وضعه على ان خبر بغيتكم وعلى انفسكم صلاته او
 خبر محمد وفاتق به ذلك متاع الحياة الدنيا وعلى انفسكم خبر بغيتكم ونصبه حفص على انه مصدر او موكداي تفتنون
 متاع الحياة الدنيا ومفعول البغي لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلاته والخبر محذوف تقديره بغيتكم متاع الحياة
 الدنيا محذورا ووضلا او مفعول فعلي دل عليه البغي وعلى انفسكم خبر ثم البتة ثم جركم في القيامة فتنبهوا كما كنتم
 تعملون بالبحر اء عليه انما مثل الحياة الدنيا حالها العجبية في سرعه تقضيها وذهابها بعد اقبالها واعتار
 الناس بها كما انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فاشتدك بسبه حتى خالط بعضهم بعضا فاما كل الناس
 الانعام من الدروع والبقول والحشيش حتى كذا الحديث الارض خرفها تربت بلصاف النبات واشكالها والواها
 المختلفة كمن اخذت من الوان الشيا والقرين فاز ببت بها وارتيت اصله تربت فادغم وقد في على الاصل ولا تربت
 على فعلت من غير احوال كاختلت والمعنى صارت ذات زينة وازيا كنت كايضا صت وطن اهلها انهم قادر
 عليها متكن من حصدها ورفع ثيابها اياها امر ناصوب زرعها ما يحتاجه لئلا اوهاز تجعلها اها فجعلنا اذ زرعها حصدا
 سنبها ما حصد من اصله كان كمن كان لم يغن زرعها الى لم يلبث فالتساخا و في الموضع في الساقية
 وقوى بالياء على الاصل لا كمن فيما قبله وهو مثل في الوقت القريب بالمثل به مضمون الحكاية وهو زوا

في احوالها ليت الفاتحة من مفاسد تصرف عن اهلها فانظر الى الزوايا التي حتمت في معكم من المشي في ما يفعل الله
 بكم بحسبكم كما نزل على من لا يتكلم بالحطام واقتراحكم خيره واذا اذن الناس رخصه صلوة وسعة من لعل من اوعدهم
 كخط ومريض اذ لهم فكر في ايتنا بالطعن فيها والاحتياط في دفعها قبل في اهل مكة سبع سنين حتى كادوا يهلكون ثم
 بهم بالما فطفقوا بعد عن في ايت الله ويكيون رسوله في الله اممكم انكم في يد عقابكم قبل ان تدبر وكيدكم واما ذلك
 على ستمهم الغضن عليها كلفة للفتاة الواقعة حرا بالاذ الشرطية ولكن اخفا الكيد وهو من الله نعم اما الاستنج
 او الجرا على الكرات رسلنا يكتبون ما تمكرون تحقيق للانتقام وتبديع على ان ما تدبروا في اخفائه لم يخف على الحفظة
 فنهلا ان يحسن على الله وعن يعقوب بن كرون بالما ليوافق ما قبله هو الذي ليس فيكم على السير ومكانكم في البر
 لغيركم اذ انتم في الغالب السق فحين بهم من فعله عن الخطا الى الغيبة للباغاة فانه تذكره لغيرهم ليتبين حالهم
 ويكر عليهم بريح طيبة لينة الهبوب وقرحوا بها بملك الريح جاء بها كذا اذا والضمير للنفك والريح الطيبة بمعنى تلقها
 ربح عاصف ذات عصف يشد الهبوب وجاء بهم الموح من كل مكان في الحج منه وظهور انهم احيط بهم اهلكوا
 وسكن عليهم سالوا الخلاص من الحاطية العبد ودعوا الله فخلصهم له الذين من غير انشراك ليراجع الفطرة وزوا
 المعارض من شد الخوف وهو يد من ظنوا بدل الاشتغال لان دعائهم من لوازم ظنهم لئن انجيتكم من هذه لنتكون
 من الشاكرين على ارادة القول ومفعول يدعو الانه من جملة القول فكما انجائهم اجابة لدعائهم اذ اقم يبعون في الارض
 فاجاء الفس فيها وسادعو الى ما كانوا عليه في الحق مبطلين فيه وهو احتراز عن تحريض المسلمين ديار الكفرة واحراف
 زرعهم وقلع اشجارهم فانها افسا بحق يا ايها الناس انما بغيتكم على انفسكم فان وبال عليكم وانهم على لغنا لكم
 او ابناء جنتكم متاع الحياة الدنيا متعة الحياة الدنيا لا يبقى ويبقى عقابكم ما وضعه على ان خبر بغيتكم وعلى انفسكم صلاته او
 خبر محمد وفاتق به ذلك متاع الحياة الدنيا وعلى انفسكم خبر بغيتكم ونصبه حفص على انه مصدر او موكداي تفتنون
 متاع الحياة الدنيا ومفعول البغي لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلاته والخبر محذوف تقديره بغيتكم متاع الحياة
 الدنيا محذورا ووضلا او مفعول فعلي دل عليه البغي وعلى انفسكم خبر ثم البتة ثم جركم في القيامة فتنبهوا كما كنتم
 تعملون بالبحر اء عليه انما مثل الحياة الدنيا حالها العجبية في سرعه تقضيها وذهابها بعد اقبالها واعتار
 الناس بها كما انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فاشتدك بسبه حتى خالط بعضهم بعضا فاما كل الناس
 الانعام من الدروع والبقول والحشيش حتى كذا الحديث الارض خرفها تربت بلصاف النبات واشكالها والواها
 المختلفة كمن اخذت من الوان الشيا والقرين فاز ببت بها وارتيت اصله تربت فادغم وقد في على الاصل ولا تربت
 على فعلت من غير احوال كاختلت والمعنى صارت ذات زينة وازيا كنت كايضا صت وطن اهلها انهم قادر
 عليها متكن من حصدها ورفع ثيابها اياها امر ناصوب زرعها ما يحتاجه لئلا اوهاز تجعلها اها فجعلنا اذ زرعها حصدا
 سنبها ما حصد من اصله كان كمن كان لم يغن زرعها الى لم يلبث فالتساخا و في الموضع في الساقية
 وقوى بالياء على الاصل لا كمن فيما قبله وهو مثل في الوقت القريب بالمثل به مضمون الحكاية وهو زوا

[illegible]

۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱
 ۵۲۲
 ۵۲۳
 ۵۲۴
 ۵۲۵
 ۵۲۶
 ۵۲۷
 ۵۲۸
 ۵۲۹
 ۵۳۰

[illegible]

بما قبلها لانه لا على ان يحكى الكتاب الجامع بين هذه الصفتين وجب شرح وتكريرها للتاكيد كقوله واذا احكامت
فبعد ذلك فالجرحي ومن يعقود فليست حقا بالنسبة الى اصل الموضوع قد روي في فروعها وبديل الله قولي فان حقا هو خبره
من جوامع الدنيا فانها الى الابد والاول وهو هذا ذلك الذي قرأه ابن عاصم في معنى فبني لك فليقرن المؤمنون فهو خبره
تجمعونه ايها الخطيبون قل اني انتم كما انزل الله لكم من رزقي جعل الرزق سائلا لا انه مقدس في السماء حصل
باسبابه منتهى وما في موضع النصيب انزل او بارائتم فانه يعني اخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولا ذلك
ولم يعل على التبعض فقال سبحانه حراما وشكلا في مثل هذا العام وحوت على ما في بطون هذه الاقسام خالصة
لذا كونا محمد على ازل ولما قل الله اذن لكم في التحريم والتحليل فيقولون ذلك بحكمكم على الله تقانون في نسبة
اليه ويجوز ان يكون المنفصلة متصلة بارائتم وقل متكرر للتاكيد وان يكون الاستقحام للمكاريه وام منقطعة ومعنى
فيها تفرقوا فرائهم على الله وكافض الذين يفترون على الله الذين ياتي شي عظمهم يوم القيمة يحسبون ان لا يباروا
عليه وهو منصوب بالنسبة ويذكر عليه انه قولي بلفظ الماضي لانه كان في ايام الوعيد تهديل عظيم ان الله كذا وتفضل على
الناس حيث انعم عليهم بالعقل وهذا هم يا رسال الرسول انزل الكيفية ولكن اكثرهم لا يشكرون هذه النعمة بل يكونون
في شأن ولا يكون في امر واصله ^{الطاهر} شانت شأنه اذا قصدت تصد والضاير في وما تلو منه له لان تلاوة
القرآن معظم شأن الرسول ولا في القراءة تكون الشافعية ان التقديم من اجله ومفعول تلو من قرآن على ان من
تبعية ضمنية او ضمنية لتاكيد النفي اول القران وقاضاه قيل ان ذكره بانه تفخيره له اوله ولا تعلقون من محمل
تعليم ^{الطاهر} البعد تخصيصه من هو راسهم ولذا في ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل
والخفي لا كما عاكس فيهم اذ قضا مطلعين عليه ان يفتشون فيه يخوضون فيه وتندفعون وما يعزبون عن ربي ولا
يعين ولا يعين على قوا العكس بل الدارين من مشاكلة ما ران فالة صغيرة او ضام في الارض ولا في السماء على الجود والامانة
فان العاكس تعرف من ان خبرها ليس بما ولا متعلقا بها وتقدم الارض لان احكام حالها والمقصود منه هو البرهان على
احاطة علمها واه اصغر من ذلك ولا اكبر ولا في ركن ايتين كلامه مقرر ما قبله ولا نافية واصغر اسمها
وفي كتاب خبرها وقرآخرة وفيه برب الرزق على الابد والآخر ومن عطف على لفظ مشاكلة ردة وجعل القم بدل
الكسر كمنع الصواع على حلاله لاجل الاستشهاد منقطعاً والمواد بالكتاب اللوح المحفوظ الا ان اولياء الله الذين
يتولونه بالاعانة ويتوكلون بالكرامة والكرامة من حقوق مكرمة ولا هم يحسبون نفوات مامول ولا نية كمال فسر قوله
الذين امنوا وكانوا يتقون وقيل الذين امنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم الله لهم ^{لهم} البشرية في الحياة الدنيا وهو
ما بشره المتقين في كتابه لسان نبية وما يزيهم في الرؤيا الصالحة وما ينعم لهم من المكاشفات وبشرى
اما انك عند التزم قوله الاخيرة فتلقى اما انك اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليهم لهم ^{لهم} وحال الذين
النص والرفق على الملاحم اوصى وصفه والبا على الابداع وخبره طم البشرية لا تترك في الجحيم لا تغنيها لانه ولا
اغفلوا عيده ذاك في اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين هو الفوز العظيم هذه الجملة والتي قبلها اعتراض

من جوامع الدنيا فانها الى الابد والاول وهو هذا ذلك الذي قرأه ابن عاصم في معنى فبني لك فليقرن المؤمنون فهو خبره
تجمعونه ايها الخطيبون قل اني انتم كما انزل الله لكم من رزقي جعل الرزق سائلا لا انه مقدس في السماء حصل
باسبابه منتهى وما في موضع النصيب انزل او بارائتم فانه يعني اخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولا ذلك
ولم يعل على التبعض فقال سبحانه حراما وشكلا في مثل هذا العام وحوت على ما في بطون هذه الاقسام خالصة
لذا كونا محمد على ازل ولما قل الله اذن لكم في التحريم والتحليل فيقولون ذلك بحكمكم على الله تقانون في نسبة
اليه ويجوز ان يكون المنفصلة متصلة بارائتم وقل متكرر للتاكيد وان يكون الاستقحام للمكاريه وام منقطعة ومعنى
فيها تفرقوا فرائهم على الله وكافض الذين يفترون على الله الذين ياتي شي عظمهم يوم القيمة يحسبون ان لا يباروا
عليه وهو منصوب بالنسبة ويذكر عليه انه قولي بلفظ الماضي لانه كان في ايام الوعيد تهديل عظيم ان الله كذا وتفضل على
الناس حيث انعم عليهم بالعقل وهذا هم يا رسال الرسول انزل الكيفية ولكن اكثرهم لا يشكرون هذه النعمة بل يكونون
في شأن ولا يكون في امر واصله ^{الطاهر} شانت شأنه اذا قصدت تصد والضاير في وما تلو منه له لان تلاوة
القرآن معظم شأن الرسول ولا في القراءة تكون الشافعية ان التقديم من اجله ومفعول تلو من قرآن على ان من
تبعية ضمنية او ضمنية لتاكيد النفي اول القران وقاضاه قيل ان ذكره بانه تفخيره له اوله ولا تعلقون من محمل
تعليم ^{الطاهر} البعد تخصيصه من هو راسهم ولذا في ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل
والخفي لا كما عاكس فيهم اذ قضا مطلعين عليه ان يفتشون فيه يخوضون فيه وتندفعون وما يعزبون عن ربي ولا
يعين ولا يعين على قوا العكس بل الدارين من مشاكلة ما ران فالة صغيرة او ضام في الارض ولا في السماء على الجود والامانة
فان العاكس تعرف من ان خبرها ليس بما ولا متعلقا بها وتقدم الارض لان احكام حالها والمقصود منه هو البرهان على
احاطة علمها واه اصغر من ذلك ولا اكبر ولا في ركن ايتين كلامه مقرر ما قبله ولا نافية واصغر اسمها
وفي كتاب خبرها وقرآخرة وفيه برب الرزق على الابد والآخر ومن عطف على لفظ مشاكلة ردة وجعل القم بدل
الكسر كمنع الصواع على حلاله لاجل الاستشهاد منقطعاً والمواد بالكتاب اللوح المحفوظ الا ان اولياء الله الذين
يتولونه بالاعانة ويتوكلون بالكرامة والكرامة من حقوق مكرمة ولا هم يحسبون نفوات مامول ولا نية كمال فسر قوله
الذين امنوا وكانوا يتقون وقيل الذين امنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم الله لهم ^{لهم} البشرية في الحياة الدنيا وهو
ما بشره المتقين في كتابه لسان نبية وما يزيهم في الرؤيا الصالحة وما ينعم لهم من المكاشفات وبشرى
اما انك عند التزم قوله الاخيرة فتلقى اما انك اياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليهم لهم ^{لهم} وحال الذين
النص والرفق على الملاحم اوصى وصفه والبا على الابداع وخبره طم البشرية لا تترك في الجحيم لا تغنيها لانه ولا
اغفلوا عيده ذاك في اشارة الى كونهم مبشرين في الدارين هو الفوز العظيم هذه الجملة والتي قبلها اعتراض

لخصيق البشرية وتخليق شانه ولين من شرطه ان يقع بعد كلام ينصل اقباه ولا يخسر ذلك قوله ثم انزلهم
 فهدى لهم قرايتهم في تلك من احزنه وكلوا ما معي ان العزة لله جميعا استيعنا المعيل في قوله القراءه بالهم
 كانه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بهم لان الغلبة لله جميعا لا يملك غيره شيئا منها فهو تفرهم وينصر له عليهم
 السليم لا قولهم العليم بقرانهم فيما قدم عليهم الا ان الله من في السموات ومن في الارض من الملائكة والنفالين واذ اكان هؤلاء
 الذين هم اشر منكم انما لا يصلم احدهم للربوبية فما لا يعقل منها الحق ان لا يكون له ندا وشرى كما قد
 كالدليل على قوله وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء اى شركاء على الحقيقة وان كانوا يستعملونها شر كاد
 ويجوز ان يكون شركاء معقول يدعون ومفعول يتبع محذوف لعلية ان يتبعون الا الظن اى ما يتبعون بقنائه
 شعوا ظاهرا ما شركاء ويجوز ان يكون ما استقامية منصوبة باتباع وموصولة معطوفة على من وقرئ تدعون بالهم
 والمعنى وادى شئ يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبيين اى هم لا يتبعون الا الله ولا يعبدون
 فما كاد يستعملونه فيه لقوله اولئك الذين يدعون يبدعون الىهم الوسيلة فيكون الزا فالعبد بهان وما بعد
 عن عظامهم لياستدعاهم ومنشأ رايهم وان هم الا يخوضون يكون وما ليس الى الله او يحذرون وقد دون اى شرى
 تقدير بالماله مؤلانى جعل لهم الليل ليلتك اقباه والنفار مسجود التمسك كمال قدرته وعظم نعمته من هو الله
 على قدره باستحقاق العباد وانما قال مصر اوله قيل لنبصر وافية بفرقة بين الظرف المحذوف والظرف الذى هو سبب
 ان في ذلك لايت يقوم كيمعنى سامك تدبر واعبدا قالوا اتخذ الله وكذا اى تبتاه سبحانه بقره له عن التبتى فانه
 لا يصلم الا من يتصور له الولد وتحييت كلهم المتخفاء هو الغنى حلة لتأهه فان اتخذ الولد مسببا للجنة له ما فى
 السموات ما فى الارض بقرى لغناه ان عندكم من سلطان هذا نفى لمعارض باقائه من البرهان مبالغة في تحميسهم
 وتحقيق البطا من قولهم وبهذا متعلق بسلطان او نعت له او بعدا كانه قيل ان عندكم في هذا سلطان
 يقولون على الله ما لا تعلمون توبيخ وتقرى على الخلق وهم وجهلهم وقيد دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو
 بهالة وان العاقل لا يظن ان قاطع وان تقليد فيها غير سائمه قل ان الذين يقولون على الله الذن سببا لاتخاذ الولد
 واضافة الشرائك اليه لا يفلحون لا يخون من النار لا يفوزون بالجنة مستحق في الدنيا اخبر سببا محذوف اى او تترسم
 متام في الدنيا يتيمونه رايهم في الكفر اوحيتهم او تعليمهم متاع او متباد خبره محذوف اى هم متم في الدنيا
 اليك انهم بالهوت فيلقون الشفاعة الموتى ثم تدبر في العذاب الشدائد كما كانوا يكفرون بسببهم وادى عليهم
 نكاد خبرهم مع قوله اذ قال لقومهم يا قوم ان كان لكم عابى عظم عليكم وشق متكافى نفسى لقولك فقلت كن مكان فلان
 ادكون واقامى بلى كمد مدية اوقياى على الدعوة وتذكرى اياكم يا ليت الله فعل الله توكلت وقتت به
 فاجعوا امرهم فاعزمو عليه وشركاءهم اى هم شركاءكم ويؤيده القراءه بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من
 غير ان يؤكل الفصل وقيل انه معطوف على امرهم فجد المضاف اى وامرهم شركاءكم وقيل انه منصوب بفعل محذوف
 تقديره وادعوا شركاءكم وقد قرئ به وعن نافع فاجعوا من الجمع والمعنى امرهم بالهزم او الاجتماع على

[illegible]

قَصْدُ السَّعْيِ إِهْلَاكُهُ عَلَى وَجْهِ بَيْتِهِ ثَبَّةً بِاللَّهِ وَقِيلَ مَبْلَاغُهُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ فِي قَصْدِكُمْ عَلَيْكُمْ غَاةً
 مَسْتَوِيَةً لِأَجْلَائِهِمْ ظَاهِرًا مَكْشُوفًا مِنْ عَمَلِهِ إِذَا سَرَّهَ أَوْ تَمَّ لَا يَكُنْ حَالُكُمْ عَلَيْكُمْ غَاةً إِذَا اِهْلَكْتُمْ فِي تَخْلُصِ بَيْتِهِمْ عَنْ قُلُوبِهِمْ
 وَتَكْرِيرٍ ثُمَّ أَقْضُوا أَدْوَارَ ذَلِكَ لِهَذَا الَّذِي رَدَّ بِي وَتَرَى ثَمَّ أَفْضُولَ الْإِنْسَانِ إِلَى بَيْتِهِمْ كَوَالِدِهِمْ
 مَنْ أَقْضَى إِذَا خَرَجَ إِلَى الْفَضْلِ وَالْكَثْرَةِ وَالْكَثْرَةِ وَالْكَثْرَةِ وَالْكَثْرَةِ وَالْكَثْرَةِ وَالْكَثْرَةِ وَالْكَثْرَةِ وَالْكَثْرَةِ وَالْكَثْرَةِ
 لِقِيَامِهِ عَلَيْكُمْ وَاتَّكُمُ الْإِنْسَانِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ لِقِيَامِهِ
 أَمْنَهُ أَوْ تَوَلَّيْتُمْ وَأَمْرُكُمْ أَنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْمُتَقَاتِلِينَ حَتَّى لَا تَخْلُفَ أَمْرُهُ وَلَا أَسْجُودَ غَيْرُهُ فَكُلُّ بَيْتٍ وَكُلُّ بَيْتٍ
 عَلَى تَكْلِيبِهِ وَمَوَاطِنُهُ بَعْدَ الزَّهْرِ الْحَيَّةُ وَبَيْنَ أَنْ تَوَلَّيْتُمْ لَيْسَ لَكُمْ نَاحِيَةٌ وَقَدْ رَدَّ عَنْكُمْ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ الْغَاةِ
 فَيَكُنْ لَكُمْ الْغَاةُ الْغَاةُ وَالْغَاةُ الْغَاةُ وَكَانُوا ثَمَانِينَ وَحِجْلًا لَكُمْ مِنْ خَلْقِهِ مِنْ الْكَلْبِ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ
 بِالْطُّوفَانِ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ تَعْظِيمُ الْمَجْرَى عَلَيْهِمْ وَتَحْدِيرُ مَنْ كَذَّبَ الرَّسُولَ وَاسْلِيْلَهُ ثُمَّ بَعَثْنَا رُسُلَنَا
 مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ كُلِّ رُسُولٍ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بِالْمُجْرَمَاتِ الْوَاضِحَةِ الْمُنْبَتَةِ لِدَعْوَاهُمْ
 فَمَا كَانُوا يَنْفُتُونَ مِنْهَا اسْتَقَامَ لَكُمْ أَنْ يَوْمُنَا الشَّدَّةُ شَكِيمَةً فِي الْكُفْرِ وَخَدَلْنَا اللَّهُ أَيْامَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ قُلْ لِي سَبْعُونَ
 نَجْوَى لِي وَتَمَّ عَنْهُمْ عَلَيْهِمْ بَعَثَ الرَّسُولَ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَكَبِّرِينَ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ رُسُلًا وَابْتِغَاءَ الْكَافِرِ
 وَقَدْ مَثَلَ ذَلِكَ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَفْعَالَ وَاقِعَةٌ بِقُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَكَسْبِ الْعِبَادِ وَقَدْ عَرَفْتَ بِتَحْقِيقِ ذَلِكَ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ
 مِنْ بَعْدِ هَؤُلَاءِ الرُّسُلَ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَعَلَاؤُهُ يَأْتِيْنَا يَا أَيُّهَا النَّاسُ فَاسْتَكْبِرُوا وَاعْبُدُوا إِلَهُكُمْ وَكَانُوا أَقْوَامًا يَكْفُرُونَ
 مُعَادِينَ الْأَجْرَامِ فَلَدَّكَ تَهْأَنَ بِرِسَالَةِ رَبِّهِمْ وَلَجِبُوا عَلَى دَهَائِفِ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْكُفْرِ مِنْ عَيْنِكَ أَدْعُوهُ بظَاهِرِ الْحَقِّ
 الظَّاهِرِ الْقَائِمَةِ لِلشَّكِّ قَالُوا مَنْ غَرَطَ رَدْمَهُمْ فِي هَذَا السَّحْرِ مُبِينٌ ظَاهِرٌ لَهُ سِحْرُ وَفَاتَّقِ فِي فَنِّهِ وَاضْهَرِ فِيمَا بَيْنَ الْخَوَاتِمِ قَالَ
 مُوسَى أَتَقُولُونَ الْحَقُّ لَنَا جَاءَ كَرَاهِيَّةً لِسِحْرِي فَخُذْ قِيَمَةَ الْقَوْلِ لَدَلَالَةِ مَا قِيلَ عَلَيْهِ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ السَّحْرُ هَذَا
 لَاهُوتُ الْقَوْلِ بِلَهُوَ اسْتِثْنَاءِ بَابِ الْكَلَامِ قَالُوا لَهُمْ لَمْ يَكُنْ الْأَسْتِغْنَاءُ فِيهِ الْقُرْبُ وَالْحُكْمُ لِقَوْلِهِمْ قَوْلُهُمْ وَيَجِبُ أَنْ يَكُونَ
 مَعْنَى اتَّقُوا لِلْحَقِّ اتَّقِيهِمْ مِنْ قَوْلِهِمْ فَاجْعَلُوا الْقَالَ لِقَوْلِهِ سَمِعْنَا أَتَى يَدُكُمْ فَيَسْتَعْنِي عَنْ الْمَفْعُولِ وَلَا يَفْعَلُ
 السَّاحِرُونَ مِنْ تَمَامِ كَلَامِ سَوْسِي لَدَلَالَةِ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ بِسِحْرٍ فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ سِحْرًا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ
 بَازِهِ لَا يَفْعَلُ السَّاحِرُ لَيْسَ أَوْ مِنْ تَمَامِ قَوْلِهِمْ جَعَلَ السَّحْرَ هَذَا كَمَا كَانَتْ قَالُوا ابْجُتْنَا بِالسَّحْرِ نَطْلُبُ بِهِ الْفَلَاحَ وَلَا ضَلَالَةَ
 السَّحْرُونَ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ لَكُمْ آيَاتٍ أَنْتُمْ تَنْفَرُونَ وَالْفَتْلُ الْخَوَانُ عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آيَاتَهُمْ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ فَكُنُوا
 لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ أَلَمْ يَكُنْ فِيهَا سَائِرٌ وَفَرَّخْتُمْ عَلَى النَّاسِ بِاسْتِثْنَاءِ كَوْنِهِمْ وَكَانُوا يَكْفُرُونَ
 بِمُصَدِّقِينَ فِي مَا جَاءَهُمْ بِهِ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُوقِنُ أَنَّ كُلَّ سَاحِرٍ وَفَرَّخْتُمْ عَلَى النَّاسِ بِاسْتِثْنَاءِ كَوْنِهِمْ وَكَانُوا يَكْفُرُونَ
 قُلْ لَكُمْ مُوسَى أَتُوقِنُ أَنَّ كُلَّ سَاحِرٍ وَفَرَّخْتُمْ عَلَى النَّاسِ بِاسْتِثْنَاءِ كَوْنِهِمْ وَكَانُوا يَكْفُرُونَ
 وَقَدْ سَمِعْتُمْ أَوْرَاقَ الْبُوعِ وَالسَّحْرِ عَلَى أَنَّ مَا اسْتَهْنَأْتُمْ مِنْهُ لَا يَتَلَدُّ وَجْهَهُ بِهِ خَبْرُهُ وَالسَّحْرِ بِإِلَافِهِ مِنْهُ أَوْ خَيْرٌ مِنْهُ
 تَقْدِيرُهُ أَهْوَى السَّحْرِ أَوْ مَبْتَدَأُ خَبْرِهِ مُحَمَّدٌ أَيْ السَّحْرِ هُوَ وَفِيهِمْ مَنْ يَنْتَصِبُ مَا يَفْعَلُ بَيْتَهُ لَهَا بَعْدَ تَقْدِيرِهِ أَيْ

١٤
 من قوله تعالى
 فَمَا كَانُوا يَنْفُتُونَ مِنْهَا
 اسْتَقَامَ لَكُمْ أَنْ يَوْمُنَا
 الشَّدَّةُ شَكِيمَةً فِي الْكُفْرِ
 وَخَدَلْنَا اللَّهُ أَيْامَهُمْ
 بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
 قُلْ لِي سَبْعُونَ
 نَجْوَى لِي وَتَمَّ عَنْهُمْ
 عَلَيْهِمْ بَعَثَ الرَّسُولَ
 كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ
 الْمُتَكَبِّرِينَ
 بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ
 رُسُلًا وَابْتِغَاءَ الْكَافِرِ
 وَقَدْ مَثَلَ ذَلِكَ
 دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَفْعَالَ
 وَاقِعَةٌ بِقُدْرَةِ اللَّهِ
 تَعَالَى وَكَسْبِ الْعِبَادِ
 وَقَدْ عَرَفْتَ بِتَحْقِيقِ
 ذَلِكَ ثُمَّ بَعَثْنَا
 مِنْ بَعْدِهِمْ
 مِنْ بَعْدِ هَؤُلَاءِ
 الرُّسُلَ مُوسَى وَهَارُونَ
 إِلَى فِرْعَوْنَ
 وَعَلَاؤُهُ يَأْتِيْنَا
 يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 فَاسْتَكْبِرُوا
 وَاعْبُدُوا إِلَهُكُمْ
 وَكَانُوا أَقْوَامًا
 يَكْفُرُونَ
 مُعَادِينَ الْأَجْرَامِ
 فَلَدَّكَ تَهْأَنَ
 بِرِسَالَةِ رَبِّهِمْ
 وَلَجِبُوا عَلَى
 دَهَائِفِ مَا جَاءَهُمْ
 مِنَ الْكُفْرِ
 مِنْ عَيْنِكَ
 أَدْعُوهُ
 بظَاهِرِ الْحَقِّ
 الظَّاهِرِ
 الْقَائِمَةِ
 لِلشَّكِّ
 قَالُوا
 مَنْ غَرَطَ
 رَدْمَهُمْ
 فِي هَذَا
 السَّحْرِ
 مُبِينٌ
 ظَاهِرٌ
 لَهُ
 سِحْرُ
 وَفَاتَّقِ
 فِي فَنِّهِ
 وَاضْهَرِ
 فِيمَا
 بَيْنَ
 الْخَوَاتِمِ
 قَالَ
 مُوسَى
 أَتَقُولُونَ
 الْحَقُّ
 لَنَا
 جَاءَ
 كَرَاهِيَّةً
 لِسِحْرِي
 فَخُذْ
 قِيَمَةَ
 الْقَوْلِ
 لَدَلَالَةِ
 مَا
 قِيلَ
 عَلَيْهِ
 وَلَا
 يَجُوزُ
 أَنْ
 يَكُونَ
 السَّحْرُ
 هَذَا
 لَاهُوتُ
 الْقَوْلِ
 بِلَهُوَ
 اسْتِثْنَاءِ
 بَابِ
 الْكَلَامِ
 قَالُوا
 لَهُمْ
 لَمْ
 يَكُنْ
 الْأَسْتِغْنَاءُ
 فِيهِ
 الْقُرْبُ
 وَالْحُكْمُ
 لِقَوْلِهِمْ
 قَوْلُهُمْ
 وَيَجِبُ
 أَنْ
 يَكُونَ
 مَعْنَى
 اتَّقُوا
 لِلْحَقِّ
 اتَّقِيهِمْ
 مِنْ
 قَوْلِهِمْ
 فَاجْعَلُوا
 الْقَالَ
 لِقَوْلِهِ
 سَمِعْنَا
 أَتَى
 يَدُكُمْ
 فَيَسْتَعْنِي
 عَنْ
 الْمَفْعُولِ
 وَلَا
 يَفْعَلُ
 السَّاحِرُونَ
 مِنْ
 تَمَامِ
 كَلَامِ
 سَوْسِي
 لَدَلَالَةِ
 عَلَى
 أَنَّهُ
 لَيْسَ
 بِسِحْرٍ
 فَإِنَّهُ
 لَوْ
 كَانَ
 سِحْرًا
 لَمْ
 يَكُنْ
 لَمْ
 يَكُنْ
 لَمْ
 يَكُنْ
 لَمْ
 يَكُنْ
 بَازِهِ
 لَا
 يَفْعَلُ
 السَّاحِرُ
 لَيْسَ
 أَوْ
 مِنْ
 تَمَامِ
 قَوْلِهِمْ
 جَعَلَ
 السَّحْرَ
 هَذَا
 كَمَا
 كَانَتْ
 قَالُوا
 ابْجُتْنَا
 بِالسَّحْرِ
 نَطْلُبُ
 بِهِ
 الْفَلَاحَ
 وَلَا
 ضَلَالَةَ
 السَّحْرُونَ
 قَالُوا
 أَلَمْ
 نَكُنْ
 لَكُمْ
 آيَاتٍ
 أَنْتُمْ
 تَنْفَرُونَ
 وَالْفَتْلُ
 الْخَوَانُ
 عَمَّا
 وَجَدْنَا
 عَلَيْهِ
 آيَاتَهُمْ
 مِنْ
 عِبَادَةِ
 الْأَصْنَامِ
 فَكُنُوا
 لَكُمْ
 الْكِبْرِيَاءُ
 فِي
 الْأَرْضِ
 أَلَمْ
 يَكُنْ
 فِيهَا
 سَائِرٌ
 وَفَرَّخْتُمْ
 عَلَى
 النَّاسِ
 بِاسْتِثْنَاءِ
 كَوْنِهِمْ
 وَكَانُوا
 يَكْفُرُونَ
 بِمُصَدِّقِينَ
 فِي
 مَا
 جَاءَهُمْ
 بِهِ
 وَقَالَ
 فِرْعَوْنُ
 أَتُوقِنُ
 أَنَّ
 كُلَّ
 سَاحِرٍ
 وَفَرَّخْتُمْ
 عَلَى
 النَّاسِ
 بِاسْتِثْنَاءِ
 كَوْنِهِمْ
 وَكَانُوا
 يَكْفُرُونَ
 قُلْ
 لَكُمْ
 مُوسَى
 أَتُوقِنُ
 أَنَّ
 كُلَّ
 سَاحِرٍ
 وَفَرَّخْتُمْ
 عَلَى
 النَّاسِ
 بِاسْتِثْنَاءِ
 كَوْنِهِمْ
 وَكَانُوا
 يَكْفُرُونَ
 وَقَدْ
 سَمِعْتُمْ
 أَوْرَاقَ
 الْبُوعِ
 وَالسَّحْرِ
 عَلَى
 أَنَّ
 مَا
 اسْتَهْنَأْتُمْ
 مِنْهُ
 لَا
 يَتَلَدُّ
 وَجْهَهُ
 بِهِ
 خَبْرُهُ
 وَالسَّحْرِ
 بِإِلَافِهِ
 مِنْهُ
 أَوْ
 خَيْرٌ
 مِنْهُ
 تَقْدِيرُهُ
 أَهْوَى
 السَّحْرِ
 أَوْ
 مَبْتَدَأُ
 خَبْرِهِ
 مُحَمَّدٌ
 أَيْ
 السَّحْرِ
 هُوَ
 وَفِيهِمْ
 مَنْ
 يَنْتَصِبُ
 مَا
 يَفْعَلُ
 بَيْتَهُ
 لَهَا
 بَعْدَ
 تَقْدِيرِهِ
 أَيْ

[illegible][illegible]

والاختيار الثالث امل الفرق المكلفين باحسان الحسن والقبح للفرق بين الحسن والحسين والتخصيص على الترتيب دائما في
 مراتب العلم والعمل فان المراد بالعمل ما يعبر على القديس الجراح وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ايكمل احسن عقلا واوضح عرجا
 الله واسرع في طاعة الله والمعنى ايكمل اكل علما وعلمه ولكن قلت انكم مبعوثون من بعدكم لكونكم كقولكم الذين ينفروا
 هذه الآية شريفة اي ما البعث او القول به والقرآن المتضمن لذكره كالمسلم في الحديث والبطون وقرا حرة
 والكثرة لا ساء على الاشارة الى القاتل وقوى انكم بالفتح على تقفن قلت معنى ذكوت وان تكون ان معنى
 على اي ملان قلت على كرم مبعوثون بمعنى تو فوابعكم ولا تشوبوا بكم لعل وة من قبل ملاحقة له مبالغته
 انما ولكن انما نكتمهم لعلهم انما الموعود الى مكة معل وثمة الى جماعة من الاوقات قليلة ليقولوا استمروا ما يحسنه
 ما ينفعه من الوقوع ان يوم لا ينتم يوم بل ليس مضروفا عنهم وليس الغنا مدفوعا عنهم ويوم منصوب بغيره ليس
 مقدم عليه وهو دليل على جوار قديم خيرها عليها وحاق بهم واحاط بهم وضع اما في موضع المستقبل تحقيقا
 مبالغته في التمهيد ما كانوا به يستهزئون اي العذاب الذي كانوا به يستهزئون فوضع يستهزئون موضع يستهزئون
 لان استهزئهم كان استهزاء ولكن اذقتهم انسانا منكم ولئن اعطيناهم نعمة بعدت بعدت يظنون انهم
 منتهى نعمتكم تلك النعمة منهم رآه كيو من قطع رجاءه من فضل الله لقله صبره وضم نفقته بالله كقولهم
 مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة ولكن انما كلفوا بغير ضراء مستنة كصحة بعد سقم وعنى بعد عدم وفي اخلا
 الفاعلين بكثرة ما يخفى ليقولوا ذهب السنين عني اي المصائب التي ساءتني انما كلفوا بغير ضراء مستنة كصحة بعد سقم وعنى بعد عدم وفي اخلا
 القليل بجهتها وفي لفظ اذا فاعله والسن تسمية على ان ما يجرد الا نسيان في الدنيا من النعم والمحسن كالمؤرخ لما يجرد في الاخوة فاعله
 يقع في الكفران والبطلان في شيء لان الذوق ادراك الطعم والمستمر مبدأ الوصول الى الذين صبروا على الضل ايمان بالله
 واستمروا بالقائه وعملوا الصالحات شكروا لانه سابقا ولا حقيقا او ليكن لهم مغفرة لذنوبهم واجزائهم
 اقله الجنة ولا يستشأن من الناس لان المراد به الجسد فاذا كان محليا بالدم افداه لا استعراق ومن حمله على الكا واللبس
 ذكرهم جعله استثناء منقطعاً فاعلم انك تارك بعض ما لوحي اليك تترك تبليغ بعض ما لوحي اليك وهو ما يخالف
 رأى لشركين صفاته ردم واستهزاءهم ولا يلزم من توهم التبليغ لوجوب يدعو اليه وقوعه لجواز ان يكون ما يصور وعنه وهو
 غصه الرسل عن الخيانة في الوحي والتقية في التبليغ ما يلزم به صدقك وعلاضلك احيانا ضيق صدقك
 تناله عليهم مخافة ان يقولوا انك انزل عليه كثر فيفقه في الاستنباط كالمكوك او جاء معه ملك يصيدقه
 وقيل المصير في به منهم بفسره ان يقولوا انما انت نبي نزل عليك ان لا نذرا بما اوحي اليك ولا حليك ودوا
 او تروا عواظا بالك بضييق به صدك وانك على كل شيء وكيل فتعلم حقيقة عالم بما لهم وفاعل بهم جوارقوا
 وانما لهم يقولون انك انزلهم من منقطعة والما لما يوحي قل فانوا العشر سنو وثلة في البيان وحسن النظم
 عشر سنو ثم ما يجر واعضاها سهل لهم عليهم وتخلهم بسورة وتوحيد المثل باعتبار كل واحد من هذه في مختلفات
 من عند انفسكم ان صافي انما تنم من عند نفسي فاعلم انك عرب فصلي لعل في تدرن على مثل ما اقل عليه بل انتم

المراد بالعلم ما يعبر على القديس الجراح وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ايكمل احسن عقلا واوضح عرجا الله واسرع في طاعة الله والمعنى ايكمل اكل علما وعلمه ولكن قلت انكم مبعوثون من بعدكم لكونكم كقولكم الذين ينفروا هذه الآية شريفة اي ما البعث او القول به والقرآن المتضمن لذكره كالمسلم في الحديث والبطون وقرا حرة والكثرة لا ساء على الاشارة الى القاتل وقوى انكم بالفتح على تقفن قلت معنى ذكوت وان تكون ان معنى

٣٤١

المراد بالعلم ما يعبر على القديس الجراح وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ايكمل احسن عقلا واوضح عرجا الله واسرع في طاعة الله والمعنى ايكمل اكل علما وعلمه ولكن قلت انكم مبعوثون من بعدكم لكونكم كقولكم الذين ينفروا هذه الآية شريفة اي ما البعث او القول به والقرآن المتضمن لذكره كالمسلم في الحديث والبطون وقرا حرة والكثرة لا ساء على الاشارة الى القاتل وقوى انكم بالفتح على تقفن قلت معنى ذكوت وان تكون ان معنى

المراد بالعلم ما يعبر على القديس الجراح وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ايكمل احسن عقلا واوضح عرجا الله واسرع في طاعة الله والمعنى ايكمل اكل علما وعلمه ولكن قلت انكم مبعوثون من بعدكم لكونكم كقولكم الذين ينفروا هذه الآية شريفة اي ما البعث او القول به والقرآن المتضمن لذكره كالمسلم في الحديث والبطون وقرا حرة والكثرة لا ساء على الاشارة الى القاتل وقوى انكم بالفتح على تقفن قلت معنى ذكوت وان تكون ان معنى

ائمتنا كتابا من كتابه في الدين ورحمة على المنزل عليهم لانه الوصلة الى الفوز بخير الدارين اولها ان اشارة الى من كان صلى
 بيته يوم ميون به بالقران ومن كفر به من الاخر اية من اهل مكة ومن كفر به من على رسول الله فالتا وموعدا
 يرد هاهنا حاله فالتا في مريضة من الموعدا والقران وقرى مريضة بالضم وهما الشك اذ الله الحق فمن ذلك ولكن
 اكثر الناس لا يؤمنون لقله نظرهم واختلاف فكرهم ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا كان استدار اليه فالمرئيه
 اوفى عنه ما انزل اولئك ليعرفون على ربهم في الموقف ان يحبسوا وتعرض عالمهم ويقولوا انما كنا من الملائكة
 والنبين ومن جوارحهم وهو جرح شاهد كاصحاب او شهيد كاشاف هو لغير الذين كانوا اعداء لهم الا لعنة
 الله على الظالمين تهويل عظيم ما يحق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله الذين يصدون عن هيكيل الله عن
 دينه وينغوثون كجوا ويهفونها بالاضراف عن الحق والصواب ويغنون اهلها ان يعرجوا بالردة وهم بالخرقة وهم
 كفرون والحال انهم كفرون بالآخرة وتكريرهم لتاكيد كفرهم واختصاصهم به اولئك لا يكونوا معجزين في كفرهم
 ان كانوا معجزين الله في الدنيا ليعاقبهم وما كان لهم من دون الله من اولياء يمنعونهم من العقاب لكنه اخرعا
 الى هذا اليوم ليكون أشد وادوم يعاقبهم العذاب استيفاف وقول ابن كثير وابن عامر ويعقوب بن يوسف
 بالتشديد ما كانوا يستطيعون السمع لتصامهم عن الحق وبغضهم له وما كانوا يبصرون لتعاميهم عن ايات الله
 وكانه العلة لمضاعفة العذاب فيقول موبيا مانفا من ولاية الالهة بقوله وبما كان لهم من دون الله من اولياء فان
 ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله ايضا عطف العذاب اعتراض اولئك الذين خسروا انفسهم باشتراء حبا
 الالهة لعبادة الله وصلحهم ما كانوا يفترون من الالهة وتفاختها او خسروا بما ابدلوا وضاء عنهم ما حصلوا
 فلم ينلهم سوى الحسرة والندامة لا يجرمهم في الآخرة ثم لا يحسنون لا احد ابين واكثر خسرانا منهم اية الذين
 امنوا وعملوا الصالحات واخبروا الى ربهم اذ انزل اليه وخشعوا له من الخبت وفي الارض لمئة اولئك
 انصرت اليه ثم فيها اخذون داعون مثل الرقيقين الكافر والمؤمن كالكافى والاهم والنجير والسميع يجران ان يرد
 به تشبيه الكافر بالاهم لتعاميه عن ايات الله وبلاهم لتصاميه عن استماع كلام الله وتأنيبه عن ندين معانيه و
 الكفر بالبصير والسميع لان امره بالصدف يكون كل واحد منهما مشبها بالآخرين باعتما وصفين او تشبيه الكافر بالاهم
 يدبهم والسميع والمؤمن بالجامع بين ضلالتهم والعاطف لعطف الصفة على الصفة لقوله الصالح فالخالفه لا يثبت هذا
 اللقب والطباق هل يستويان هل يستوي القرينان مثلا متشبيلا او صفة او حالا اقله ان يكونا بغيره لانه مثال
 والتشامل فيها ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني لكم وقرأنا نافع وعاصم وابن حار وحجرة بالكسر على ارادة القو
 نين مبين ايتي لكم موجبات العذاب وجهه الذي ان لا تتبدلوا الا الله بدل من اني لكم وفعول مبين ويجوز
 ان يكون ان مفسرة متعلقة بادسنا او نذر اني اخاف عليكم عذاب يوم اتيهم صولوا وهو في الحقيقة صفة المعقولة
 ولكن بوصف به العذاب زمانه على طريقة جد جده ونهار وصامم لمب اللة عنك الملائكة الذين كفروا ومن قول
 فانك لا تكسر امثلكا لافرية لك عليه انحصار بالنبوة ووجوب لطاعة وامتثالك لشعرك الله الذين

من كان صلى بيته يوم ميون به بالقران ومن كفر به من الاخر اية من اهل مكة ومن كفر به من على رسول الله فالتا وموعدا يرد هاهنا حاله فالتا في مريضة من الموعدا والقران وقرى مريضة بالضم وهما الشك اذ الله الحق فمن ذلك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون لقله نظرهم واختلاف فكرهم ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا كان استدار اليه فالمرئيه اوفى عنه ما انزل اولئك ليعرفون على ربهم في الموقف ان يحبسوا وتعرض عالمهم ويقولوا انما كنا من الملائكة والنبين ومن جوارحهم وهو جرح شاهد كاصحاب او شهيد كاشاف هو لغير الذين كانوا اعداء لهم الا لعنة الله على الظالمين تهويل عظيم ما يحق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله الذين يصدون عن هيكيل الله عن دينه وينغوثون كجوا ويهفونها بالاضراف عن الحق والصواب ويغنون اهلها ان يعرجوا بالردة وهم بالخرقة وهم كفرون والحال انهم كفرون بالآخرة وتكريرهم لتاكيد كفرهم واختصاصهم به اولئك لا يكونوا معجزين في كفرهم ان كانوا معجزين الله في الدنيا ليعاقبهم وما كان لهم من دون الله من اولياء يمنعونهم من العقاب لكنه اخرعا الى هذا اليوم ليكون أشد وادوم يعاقبهم العذاب استيفاف وقول ابن كثير وابن عامر ويعقوب بن يوسف بالتشديد ما كانوا يستطيعون السمع لتصامهم عن الحق وبغضهم له وما كانوا يبصرون لتعاميهم عن ايات الله وكانه العلة لمضاعفة العذاب فيقول موبيا مانفا من ولاية الالهة بقوله وبما كان لهم من دون الله من اولياء فان ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله ايضا عطف العذاب اعتراض اولئك الذين خسروا انفسهم باشتراء حبا الالهة لعبادة الله وصلحهم ما كانوا يفترون من الالهة وتفاختها او خسروا بما ابدلوا وضاء عنهم ما حصلوا فلم ينلهم سوى الحسرة والندامة لا يجرمهم في الآخرة ثم لا يحسنون لا احد ابين واكثر خسرانا منهم اية الذين امنوا وعملوا الصالحات واخبروا الى ربهم اذ انزل اليه وخشعوا له من الخبت وفي الارض لمئة اولئك انصرت اليه ثم فيها اخذون داعون مثل الرقيقين الكافر والمؤمن كالكافى والاهم والنجير والسميع يجران ان يرد به تشبيه الكافر بالاهم لتعاميه عن ايات الله وبلاهم لتصاميه عن استماع كلام الله وتأنيبه عن ندين معانيه و الكفر بالبصير والسميع لان امره بالصدف يكون كل واحد منهما مشبها بالآخرين باعتما وصفين او تشبيه الكافر بالاهم يدبهم والسميع والمؤمن بالجامع بين ضلالتهم والعاطف لعطف الصفة على الصفة لقوله الصالح فالخالفه لا يثبت هذا اللقب والطباق هل يستويان هل يستوي القرينان مثلا متشبيلا او صفة او حالا اقله ان يكونا بغيره لانه مثال والتشامل فيها ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني لكم وقرأنا نافع وعاصم وابن حار وحجرة بالكسر على ارادة القو نين مبين ايتي لكم موجبات العذاب وجهه الذي ان لا تتبدلوا الا الله بدل من اني لكم وفعول مبين ويجوز ان يكون ان مفسرة متعلقة بادسنا او نذر اني اخاف عليكم عذاب يوم اتيهم صولوا وهو في الحقيقة صفة المعقولة ولكن بوصف به العذاب زمانه على طريقة جد جده ونهار وصامم لمب اللة عنك الملائكة الذين كفروا ومن قول فانك لا تكسر امثلكا لافرية لك عليه انحصار بالنبوة ووجوب لطاعة وامتثالك لشعرك الله الذين

من كان صلى بيته يوم ميون به بالقران ومن كفر به من الاخر اية من اهل مكة ومن كفر به من على رسول الله فالتا وموعدا يرد هاهنا حاله فالتا في مريضة من الموعدا والقران وقرى مريضة بالضم وهما الشك اذ الله الحق فمن ذلك ولكن اكثر الناس لا يؤمنون لقله نظرهم واختلاف فكرهم ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا كان استدار اليه فالمرئيه اوفى عنه ما انزل اولئك ليعرفون على ربهم في الموقف ان يحبسوا وتعرض عالمهم ويقولوا انما كنا من الملائكة والنبين ومن جوارحهم وهو جرح شاهد كاصحاب او شهيد كاشاف هو لغير الذين كانوا اعداء لهم الا لعنة الله على الظالمين تهويل عظيم ما يحق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله الذين يصدون عن هيكيل الله عن دينه وينغوثون كجوا ويهفونها بالاضراف عن الحق والصواب ويغنون اهلها ان يعرجوا بالردة وهم بالخرقة وهم كفرون والحال انهم كفرون بالآخرة وتكريرهم لتاكيد كفرهم واختصاصهم به اولئك لا يكونوا معجزين في كفرهم ان كانوا معجزين الله في الدنيا ليعاقبهم وما كان لهم من دون الله من اولياء يمنعونهم من العقاب لكنه اخرعا الى هذا اليوم ليكون أشد وادوم يعاقبهم العذاب استيفاف وقول ابن كثير وابن عامر ويعقوب بن يوسف بالتشديد ما كانوا يستطيعون السمع لتصامهم عن الحق وبغضهم له وما كانوا يبصرون لتعاميهم عن ايات الله وكانه العلة لمضاعفة العذاب فيقول موبيا مانفا من ولاية الالهة بقوله وبما كان لهم من دون الله من اولياء فان ما لا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله ايضا عطف العذاب اعتراض اولئك الذين خسروا انفسهم باشتراء حبا الالهة لعبادة الله وصلحهم ما كانوا يفترون من الالهة وتفاختها او خسروا بما ابدلوا وضاء عنهم ما حصلوا فلم ينلهم سوى الحسرة والندامة لا يجرمهم في الآخرة ثم لا يحسنون لا احد ابين واكثر خسرانا منهم اية الذين امنوا وعملوا الصالحات واخبروا الى ربهم اذ انزل اليه وخشعوا له من الخبت وفي الارض لمئة اولئك انصرت اليه ثم فيها اخذون داعون مثل الرقيقين الكافر والمؤمن كالكافى والاهم والنجير والسميع يجران ان يرد به تشبيه الكافر بالاهم لتعاميه عن ايات الله وبلاهم لتصاميه عن استماع كلام الله وتأنيبه عن ندين معانيه و الكفر بالبصير والسميع لان امره بالصدف يكون كل واحد منهما مشبها بالآخرين باعتما وصفين او تشبيه الكافر بالاهم يدبهم والسميع والمؤمن بالجامع بين ضلالتهم والعاطف لعطف الصفة على الصفة لقوله الصالح فالخالفه لا يثبت هذا اللقب والطباق هل يستويان هل يستوي القرينان مثلا متشبيلا او صفة او حالا اقله ان يكونا بغيره لانه مثال والتشامل فيها ولقد ارسلنا نوحا الى قومه اني لكم وقرأنا نافع وعاصم وابن حار وحجرة بالكسر على ارادة القو نين مبين ايتي لكم موجبات العذاب وجهه الذي ان لا تتبدلوا الا الله بدل من اني لكم وفعول مبين ويجوز ان يكون ان مفسرة متعلقة بادسنا او نذر اني اخاف عليكم عذاب يوم اتيهم صولوا وهو في الحقيقة صفة المعقولة ولكن بوصف به العذاب زمانه على طريقة جد جده ونهار وصامم لمب اللة عنك الملائكة الذين كفروا ومن قول فانك لا تكسر امثلكا لافرية لك عليه انحصار بالنبوة ووجوب لطاعة وامتثالك لشعرك الله الذين

هم اذ انما اختارنا جميع اذ كانه بالغنية صامتة الاسم كالاكوار اذ جمع دخل باوى الراى ظاهر الراى
 من غير تعقبي من اليد واو اول الراى من البدن والياء مبدلة من الهرة لانها ارمافها وراى عصر وبالخرقة وانتصاه
 بالخرقة على حرف المصنوع وقت حدوث بادى الراى والعامل فيه استعك وانما استرد لومهم لدرك اول فقرهم من غير
 لما لم يعلموا الا ظاهر من الحيوة الدنيا كان لا حظ بها اشرف عندهم والحرم منها اذ لم يأتوا لى كمالك واستعدوا وحل
 من فضل موهبكم النبوة واستحقاق المتابعة بل نظرهم كاذبين اياك فى دعوى النبوة واياهم فى دعوى العلم بصلك
 فغلب الخاطبة الغائبين قال يقوم ارايهم اخبروني ارايت على بيتك من ربي حجة شاهدة بصفى دعوى انا راي
 رخصه من عند بيتك البينة او النبوة فحييت فكيف تخفيت عليهم فلم تهدكم وتوحيد الصمير لان البينة فى نفسها
 اولان خفاءها توجه خفاء النبوة او على تقدير تخفيت بعد البينة وحذفها للاختصاص اولانه لكل واحدة منهما بوقرة
 حمرة والكسوة وحفظ تخفيت اى تخفيت وقرى فمما على ان الفعل لله انكر مكموها انكرهم على الاهتداء بها وانتم طاه
 كاهرون لا تختارونها ولا تاملون فيها اوصيت لجمع ضمير ان ليس احدهما مرفوعا وقدم الا عرف منها باجرى الشك
 الفصل والوصل ويأقونم لا انا كركم على التبيين وهو وان لم يدرك فعلهم فما ذكرتموه حلالا ان جرى الا على الله
 املون منه كما ان ايطار الدارين املوا لاجرارهم حين سألوا طردم ائتم ثوابهم فيجعلهم طاردمم عند اوانهم
 يلاقون ويفوزون بقرى فكيف طردم ولكي اركم ثوابهم بلفظ اركم او باقذارهم وفى التماس طردم او
 عليهم بان تاملهم اذ لا يأتون من يفتكرونى من الله يدفع استقامه ان طردمهم وهم تلك الصفة والمثابة اقل
 تدركون لتعرفوا ان التماس طردم وتوقير الايمان على ليس بصواب ولا قول كركم عندى خزائن الله خزائن
 امواله حتى يجدتم فضلا ولا اعلم الغيب عطف على عند خزائن الله اى ولا اقول كركم انا اعلم الغيب حتى تكدون
 اوصي اعلم ان هؤلاء السبعون ادى الراى من غير بصيرة وعقد قلب على الثانى يجوز عطفه على قول ولا اقول اى ملكك
 حتى تقولوا ما انت لا بشر مثلك ولا اقول للدركين تردركى اعيبكم ولا اقول فى شان من استرد لومهم لفقرهم
 كن يؤمنهم الله خير ان ما اعد الله لهم فى الاخرة خير مما استكم فى الدنيا الله اعلم بما فى انفسهم اى اذ اكلين
 الظلمين ان قلت شديد فى ذلك ولا ذرء افتعال من ذرى عليه اذا عابه قلبت تاءه كذا ليجانس الراى فى الجمع واسناد
 الى الاحيين للبانة والتبعية على اتم استرد لومهم باوى الرؤية من غير روية وبما عابوه من ثالثة حالهم وقلة مسا
 دون تامل فى معانيهم وكما اهتم قالوا ايا نوح قل ما كذبت خاصمتنا فاكثر خذلنا فاطلنا او انيت باوانهم
 فاكنت ايمانك من اعدائنا كذبت من الصدوقين فى الدعوى والوعيد فان مساطر تلك لا توفى اقال انما
 يا ايكم يربون ان شايء اجل او اجلا وما ائتم عجزت بدفع العدا والمحنة ولا يفتكروكم نعم ان اردت ان انهم كركم شرط
 دليل جوارى الجملة دليل جوارى قول ان كان الله يريد ان يعوكم وتقدر الكلام ان كان الله يريد ان يعوكم فان ارد
 ان انهم كركم لا يفتكروكم نصيح ولذ لك تقول لوقال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا قد خلت ثم كلمت
 لم تطلق وهو حرام لما ادهم من ان جلاله كلام بلا طردم دليل على ارادة الله يصير تعلقت بالاغواء وان حله

ان اول الراى الذى ادى الراى من اليد واو اول الراى من البدن والياء مبدلة من الهرة لانها ارمافها وراى عصر وبالخرقة وانتصاه
 بالخرقة على حرف المصنوع وقت حدوث بادى الراى والعامل فيه استعك وانما استرد لومهم لدرك اول فقرهم من غير
 لما لم يعلموا الا ظاهر من الحيوة الدنيا كان لا حظ بها اشرف عندهم والحرم منها اذ لم يأتوا لى كمالك واستعدوا وحل
 من فضل موهبكم النبوة واستحقاق المتابعة بل نظرهم كاذبين اياك فى دعوى النبوة واياهم فى دعوى العلم بصلك
 فغلب الخاطبة الغائبين قال يقوم ارايهم اخبروني ارايت على بيتك من ربي حجة شاهدة بصفى دعوى انا راي
 رخصه من عند بيتك البينة او النبوة فحييت فكيف تخفيت عليهم فلم تهدكم وتوحيد الصمير لان البينة فى نفسها
 اولان خفاءها توجه خفاء النبوة او على تقدير تخفيت بعد البينة وحذفها للاختصاص اولانه لكل واحدة منهما بوقرة
 حمرة والكسوة وحفظ تخفيت اى تخفيت وقرى فمما على ان الفعل لله انكر مكموها انكرهم على الاهتداء بها وانتم طاه
 كاهرون لا تختارونها ولا تاملون فيها اوصيت لجمع ضمير ان ليس احدهما مرفوعا وقدم الا عرف منها باجرى الشك
 الفصل والوصل ويأقونم لا انا كركم على التبيين وهو وان لم يدرك فعلهم فما ذكرتموه حلالا ان جرى الا على الله
 املون منه كما ان ايطار الدارين املوا لاجرارهم حين سألوا طردم ائتم ثوابهم فيجعلهم طاردمم عند اوانهم
 يلاقون ويفوزون بقرى فكيف طردم ولكي اركم ثوابهم بلفظ اركم او باقذارهم وفى التماس طردم او
 عليهم بان تاملهم اذ لا يأتون من يفتكرونى من الله يدفع استقامه ان طردمهم وهم تلك الصفة والمثابة اقل
 تدركون لتعرفوا ان التماس طردم وتوقير الايمان على ليس بصواب ولا قول كركم عندى خزائن الله خزائن
 امواله حتى يجدتم فضلا ولا اعلم الغيب عطف على عند خزائن الله اى ولا اقول كركم انا اعلم الغيب حتى تكدون
 اوصي اعلم ان هؤلاء السبعون ادى الراى من غير بصيرة وعقد قلب على الثانى يجوز عطفه على قول ولا اقول اى ملكك
 حتى تقولوا ما انت لا بشر مثلك ولا اقول للدركين تردركى اعيبكم ولا اقول فى شان من استرد لومهم لفقرهم
 كن يؤمنهم الله خير ان ما اعد الله لهم فى الاخرة خير مما استكم فى الدنيا الله اعلم بما فى انفسهم اى اذ اكلين
 الظلمين ان قلت شديد فى ذلك ولا ذرء افتعال من ذرى عليه اذا عابه قلبت تاءه كذا ليجانس الراى فى الجمع واسناد
 الى الاحيين للبانة والتبعية على اتم استرد لومهم باوى الرؤية من غير روية وبما عابوه من ثالثة حالهم وقلة مسا
 دون تامل فى معانيهم وكما اهتم قالوا ايا نوح قل ما كذبت خاصمتنا فاكثر خذلنا فاطلنا او انيت باوانهم
 فاكنت ايمانك من اعدائنا كذبت من الصدوقين فى الدعوى والوعيد فان مساطر تلك لا توفى اقال انما
 يا ايكم يربون ان شايء اجل او اجلا وما ائتم عجزت بدفع العدا والمحنة ولا يفتكروكم نعم ان اردت ان انهم كركم شرط
 دليل جوارى الجملة دليل جوارى قول ان كان الله يريد ان يعوكم وتقدر الكلام ان كان الله يريد ان يعوكم فان ارد
 ان انهم كركم لا يفتكروكم نصيح ولذ لك تقول لوقال الرجل انت طالق ان دخلت الدار ان كلمت زيدا قد خلت ثم كلمت
 لم تطلق وهو حرام لما ادهم من ان جلاله كلام بلا طردم دليل على ارادة الله يصير تعلقت بالاغواء وان حله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

مراده يقال وقيل ان يعويكم ان يهلككم من غوى النفسيل غوى اذ انتم في تلك هودكم خالقكم والمتصرف فيكم وفق
ادارته واكبره ترجعون فيجازيكم على اعمالكم ام يقولون انهم لو ان افترسوا على رجاوي وباله وقرى اجري
على البر وانما ترى ما يجرعون من اجرهم في استاذك لا تروا الله اوحي الى اوتج انك ان تؤمن من قومك الا من قل من
فكبتش كما كانوا يفعلون اقله الله من ايمانهم ونهاه ان يعظم باعولهم من التكنيب الا بداء وتصنع الفلك
ياخذنا مملكتنا باعيتنا عاين بكثرة الله الحسن الذي به يحفظ الشيء ويراعي عن الاختلال والزيف عن المبالغة في الحفظ
والرعاية على طريقة التمثيل ووحيا اليك كيف تصنعها وكذا طبعني في الذين ظلموا ولا تراحي فيهم ولا تدعي
باستدفاع العدا لئلا يمتهم انهم مع قوم محكوم عليهم بالخرق فلا سبيل الى كفره وتصنع الفلك حكاية حال
ماضية وكلما امر عليه من قومه سحر وامرته استمر وابه لعله السقينة فانه كان يعلمها في برية بعيدة من
الكاوا وان عزته فكانوا يصنعون منه ويقولون له مبررت نجار الجار كنت نيكيا قال ان تسر واسنا فانا لنسرك
كما تحب ون اذ اخذكم الغرق في الدنيا والخرق في الآخرة وقيل المراد بالسقينة الاستسهاال فسوف تعلمون من يائيه
يحيى به يعني به ايامهم وبالعبادة الغرق ويجعل عليه وينزل ويجعل عليه حلول الدين الذي لا انفكاك عنه عذاب مقبوه
دائم وعوذا للنا حتى اذا جاء امر ما غابته لقوله ويصنع الفلك وابلها ما حال من الضمير فيه او حتى الى
ابتداء بعدها الكلام وفاد التور نبع الماء فيه وارقم كالقدر تغور والتور تنور الخبر ابتداء منه النبوع
على خرق العادة وكان في الكوفة في موضع مسجدها اوق الهندا يوعين وردة من ارض الحيرة وقيل التنور وجه
الارض وانشر موضع فيها قلنا اجل فيها في السفينة من كل من كل نوع من الحيوانات المنفعة بالرحمة التي ذكرنا
وانني هذا على قراءة حفص والباقر ايضا فوالى معنى اهل اثنين من كل زوجين اى من كل صنف ذكر صنف
انثى واهلك عطف على زوجين او اثنين والمراد بانه وبنيه ونساءهم الا من سبق عليه القول بانه من المخر
بريد ابته كنعان وامه واعلم فانها كانا غريين ومن امن والمؤمنين من غيرهم وما امن معه الا قليل
قبل كانوا تسعة وسبعين ورجله المسلمة وبنيه الثلاثة تسام وحام وياقت ونساءهم واثنان وسبعون
رجله وامرأة من غيرهم روى انه عم اتخذ السفينة في سنتين من السبع وكان طولها ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون
وسمكتها ثلثين وجعل لها ثلثة بطون فحل في اسفلها الدواب والوحش وفي اوسطها الاش وفي اعلاها الطير
قال اذ كبر فيها اى صير واجتها وجعل ذلك ركوبا لانها في الماء كالركوب في الارض فيسبح الله جبرها وقهرها متصل
بالركوب احوال من الواو اى ركوبا فيها مستين الله وقالين بسم الله وقت اجزائها وارسالها او مكانها على ان تجري والمري
لوقت او المكان او المصدر والمضارع ووقف قولهم اتيتك حقوق التيم وانصباها بما قد رناه حالا ويجوز
بسم الله على المراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اى اجزاءها بسم الله على ان بسم الله خبره او صلته
والخبر محذوف وقيل امثلة مقتضية لعلها بما قبلها احوال مقددة من الواو والهاء وروى انه كان
اذا اراد ان تجري قال بسم الله فخرته واذا اراد ان تسوق قال بسم الله فوسست ويجوز ان يكون بسم مقتضا القول

والمراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اى اجزاءها بسم الله على ان بسم الله خبره او صلته

والمراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اى اجزاءها بسم الله على ان بسم الله خبره او صلته

والمراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اى اجزاءها بسم الله على ان بسم الله خبره او صلته

والمراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اى اجزاءها بسم الله على ان بسم الله خبره او صلته

والمراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اى اجزاءها بسم الله على ان بسم الله خبره او صلته

والمراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اى اجزاءها بسم الله على ان بسم الله خبره او صلته

[illegible][illegible]

من الدير قال ينفخ الله ليس من اهلنا لقطع الولاية بين المؤمن والكافر واليه اشار بقوله الله عمل خير مما قاله
 تعليل لنفي كونه من اهلنا واصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للبالغه كقول الخنساء تصفنا قد برت
 ما نعت حتى اذا ذكرت فانا ملى قبلك وادبار توبل لفساد بغير الصالح تصريحا بالمتافضة بين وصفها و
 انتفاء ما وجب النجاة لمن كان اهلها عنه وقوا الكسبه ويعقوب انه عمل اي عمل غير صالح فلا تشكركم ما ليس لك به
 علم ما لم تعلم اصواتهم ليس لك وانما اسمي نداء سؤالا لئلا تنس ذكر الموعد بنبات هلك استغوا في شان
 ولدا واستغفار لما نفع الامحار في حقه وانما اسماء جلاله وزجعه بقوله اي اعطاك ان تكون من الجاهلين كل
 استثناء من سبق عليه القول من اهلها قد علم على الحال اغنياء عن السؤال لكن شغلها حب الولد عنده حتى اشبهه بالسر عليه
 وقرا ابن كثير يفتح اللام والنون الشديده وكذا نافع وابن عامر غير انهما كسرا النون على ان اصله تسكين
 فحدثت نون الوقاية كجتماع النونات وكسرت الشديده للياء فحدثت الكسرة بالکسرة وعن نافع انما
 في الوصل قال رب في اعوذ بك ان اسالك فيما يستقبل من الخير ليس لي بد علم الا علم لي بجمعه وان لم تغفر
 ما فوط مني من السؤال وتزجني بالتوبة والتفضل على ان من الخير من اعطاك يقول ينفخ الله هبط بسكركم من السقنة
 مستأمن الكار من جهنم او مسلما عليك وبركك عليك ومباركك عليك او زيادات في تلك حتى تصير اذ ما تاتنا
 وقرئ اهبط بالضم وبوكه على التوحيد ومعنى الخبر انما هي وعلى اسمهم من معك وعلى اسمهم الذين معك سموا
 اهل البيت او لشعبهم اسمهم او على اسمهم ناشية من معك والمراد بهم المؤمنون لقوله وانهم ستمتعهم اي
 معك اسم ستمتعهم الدنيا ثم من عاديتهم في الآخرة والمراد بهم الكفار من ذرية من بعدهم وقيل لهم قوم هو ذوق
 ولوط وشعيب والعذاب انزل بهم تلك اشارة الى قصه نوح ومحلها الرفع بالايتلاء وخبرها من ابناء الغيب اي بعضها
 نوحها اليك خبر ثان والضمير لها اي موحاة اليك او حال من الامناء وهو الخبر ومن انباء متعلق به او حال من
 الهاد ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا خبر اخر محبوس عندك وعند قومك من قبل اي ائمة اليك
 او حال من الهاد في توجيهها او الكافر اليك اي جاهل انت وقومك بما وقى ذكرهم تنبيه على انه لم يعلم اذ لم يحيا
 غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يسمعون فكيف بولحدهم فاصبر على مساقاة الرسالة واذية القوم بحاصير نوح
 اذية العاقبة في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالنور للمؤمنين عن الشرك والمعاصي والى عاد كالحكم هوذا
 حطفت على قوله نوح الى قومه وهو حاطف بياض قال يا قوم اعبدوا الله وحده مالا لكم من الدواب وتربوا
 بالحمد على نعمه وروى عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال يا قوم اعبدوا الله وحده مالا لكم من الدواب
 عليه السلام ان اخبرني عن ابي عبد الله عليه السلام في خاطب كل رسول به قوله اذ امة للهمة وقصصا للتصنيف فانها لا تخرج
 ما اذمت مشوبة بالمطامع افلا تعقلون افلا تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق من الباطل والصواب من الخطأ
 ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه اطلبوا مغفرة الله بالاجان ثم توسلوا اليها بالتوبة وايضا التار عن الغي انما
 يكون بعد الايمان بالله والوعبة فيما عندك يرسل الله رسلا الى قومه من رسل الله ويزيدهم قوة الى قوتهم ويضعف

من الدير قال ينفخ الله ليس من اهلنا لقطع الولاية بين المؤمن والكافر واليه اشار بقوله الله عمل خير مما قاله
 تعليل لنفي كونه من اهلنا واصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للبالغه كقول الخنساء تصفنا قد برت
 ما نعت حتى اذا ذكرت فانا ملى قبلك وادبار توبل لفساد بغير الصالح تصريحا بالمتافضة بين وصفها و
 انتفاء ما وجب النجاة لمن كان اهلها عنه وقوا الكسبه ويعقوب انه عمل اي عمل غير صالح فلا تشكركم ما ليس لك به
 علم ما لم تعلم اصواتهم ليس لك وانما اسمي نداء سؤالا لئلا تنس ذكر الموعد بنبات هلك استغوا في شان
 ولدا واستغفار لما نفع الامحار في حقه وانما اسماء جلاله وزجعه بقوله اي اعطاك ان تكون من الجاهلين كل
 استثناء من سبق عليه القول من اهلها قد علم على الحال اغنياء عن السؤال لكن شغلها حب الولد عنده حتى اشبهه بالسر عليه
 وقرا ابن كثير يفتح اللام والنون الشديده وكذا نافع وابن عامر غير انهما كسرا النون على ان اصله تسكين
 فحدثت نون الوقاية كجتماع النونات وكسرت الشديده للياء فحدثت الكسرة بالکسرة وعن نافع انما
 في الوصل قال رب في اعوذ بك ان اسالك فيما يستقبل من الخير ليس لي بد علم الا علم لي بجمعه وان لم تغفر
 ما فوط مني من السؤال وتزجني بالتوبة والتفضل على ان من الخير من اعطاك يقول ينفخ الله هبط بسكركم من السقنة
 مستأمن الكار من جهنم او مسلما عليك وبركك عليك ومباركك عليك او زيادات في تلك حتى تصير اذ ما تاتنا
 وقرئ اهبط بالضم وبوكه على التوحيد ومعنى الخبر انما هي وعلى اسمهم من معك وعلى اسمهم الذين معك سموا
 اهل البيت او لشعبهم اسمهم او على اسمهم ناشية من معك والمراد بهم المؤمنون لقوله وانهم ستمتعهم اي
 معك اسم ستمتعهم الدنيا ثم من عاديتهم في الآخرة والمراد بهم الكفار من ذرية من بعدهم وقيل لهم قوم هو ذوق
 ولوط وشعيب والعذاب انزل بهم تلك اشارة الى قصه نوح ومحلها الرفع بالايتلاء وخبرها من ابناء الغيب اي بعضها
 نوحها اليك خبر ثان والضمير لها اي موحاة اليك او حال من الامناء وهو الخبر ومن انباء متعلق به او حال من
 الهاد ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا خبر اخر محبوس عندك وعند قومك من قبل اي ائمة اليك
 او حال من الهاد في توجيهها او الكافر اليك اي جاهل انت وقومك بما وقى ذكرهم تنبيه على انه لم يعلم اذ لم يحيا
 غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يسمعون فكيف بولحدهم فاصبر على مساقاة الرسالة واذية القوم بحاصير نوح
 اذية العاقبة في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالنور للمؤمنين عن الشرك والمعاصي والى عاد كالحكم هوذا
 حطفت على قوله نوح الى قومه وهو حاطف بياض قال يا قوم اعبدوا الله وحده مالا لكم من الدواب وتربوا
 بالحمد على نعمه وروى عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال يا قوم اعبدوا الله وحده مالا لكم من الدواب
 عليه السلام ان اخبرني عن ابي عبد الله عليه السلام في خاطب كل رسول به قوله اذ امة للهمة وقصصا للتصنيف فانها لا تخرج
 ما اذمت مشوبة بالمطامع افلا تعقلون افلا تستعملون عقولكم فتعرفوا الحق من الباطل والصواب من الخطأ
 ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه اطلبوا مغفرة الله بالاجان ثم توسلوا اليها بالتوبة وايضا التار عن الغي انما
 يكون بعد الايمان بالله والوعبة فيما عندك يرسل الله رسلا الى قومه من رسل الله ويزيدهم قوة الى قوتهم ويضعف

15.

وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدِّينِ الْعَمَلَةَ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَيْ جَعَلَتْ الْعَمَلَةَ ثَلَاثَةً لِمَنْ هُمْ فِي الدِّارِ فِي تَبْيِخِهِمْ فِي الْعَذَابِ أَلَّا إِنَّ عَادَ الْكَفَرُ وَأَرْبَعُهُمْ
 حَيْثُ وَهَ أَوْكَفَرُوا وَابْتِغَاءً وَابْنُ فَخْرٍ وَابْنُ الْبَرِّ لَعَلَّ الْعَادِلَ دَعَا عَلَيْهِمْ بِالْهَلَاكِ وَالْمَرَادُ بِهِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنْهُمْ كَانُوا مُسْتَوِيَةً
 لِمَنْ عَلَيْهِمْ سَبَبٌ بِأَحْكَامِهِمْ وَأَمَّا كَرَرُكَ وَأَعَادَ ذِكْرَهُمْ نَقْطِيعَ الْعَمَلِ مِنْهُمْ وَحِثَّ عَلَى الْإِعْتِبَارِ بِجَاهِلِهِمْ قَوْمٌ هُوَ عَطْفٌ
 بَيَانٌ لِعَادِهِمْ وَأَمَّا تَبْيِخُهُمْ عَنْ الثَّانِيَةِ عَادَ أَرْبَعٌ وَأَكْبَرُ إِلَى أَنْ اسْتَقْبَلَهُمُ الْبُعْدُ بِمَا جَرَى بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ هُوَ وَإِلَى
 مُؤَدَّائِهِمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ الَّذِي كَفَرْتُمْ أَنْ تَرْضَوْا هُوَ الَّذِي هُوَ كَفَرْتُمْ مِنْهَا لَا غَيْرَ
 فَانْهَ خَلْقَ آدَمَ بِمَوَادِّ النَّظَرِ الَّتِي خَلَقَ نَسْلَهُ مِنْهَا مِنْ التَّوَابِ وَاسْتَمَرَّ كَرِهَتْهَا عَمَلُهُمْ فِيهَا وَاسْتَبْقَاكُمْ مِنَ الْعَمَلِ
 أَتَدْرِكُونَ عَلَى عَمَادَتِهَا وَأَمْرُكُمْ بِهَا وَقِيلَ هُمْ مِنَ الْعَمَلِ بِمَعْنَى أَعْمَلُوا فِيهَا أَدْبَارَكُمْ وَبَرِّئْنَا مِنْكُمْ بَعْدَ أَنْ هَرَمَ أَعْمَالَكُمْ وَجَعَلَكُمْ
 سَمِينًا دِيَارَكُمْ تَكُونُ بِهَا مَدَّةً عَمَلَكُمْ تَرْتَكِبُهَا لَعَلَّكُمْ فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ تَرْتَكِبُهَا لَعَلَّكُمْ فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ تَرْتَكِبُهَا لَعَلَّكُمْ فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ تَرْتَكِبُهَا لَعَلَّكُمْ فَاسْتَغْفِرُوا لَهُ
 لِلْعَمَلِ فَالْوَايَا صَالِحٌ قَدْ كُنْتُ فِيكُمْ مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا مَا نَرَى فِيكَ مِنْ مَخَالِلِ الرَّشْدِ وَالسَّلَاحِ أَنْ تَكُونَ لَنَا سَيِّدًا أَوْ مَسْتَدِيرًا
 فِي الْهُدَى وَأَنْ تَوَافِقَ فِي الدِّينِ فَلَمَّا سَمِعْنَا هَذَا الْقَوْلَ مِنْكَ انْقَطَعَ رَجَاؤُنَا عَنْكَ أَنْتَهَسْنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا
 عَلَى حِكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ وَأَنْتَ كُنْتَ تَحْتَمِلُ الْيَمِينَ مِنَ التَّوْحِيدِ وَالتَّبَرُّيِّ عَنْ الْأَوْثَانِ مَرَّةً يُؤَيِّدُكُمْ فِي الْوَبَةِ
 مِنْ أَرَابَةِ أَوْ ذِي رِبْعَةٍ عَلَى الْأَسْنَادِ الْجَارِي مِنْ أَرَابَةِ الْأَمْرِ قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مَرَّةً مَرَّةً مَرَّةً مَرَّةً
 وَبَصِيرَةٍ وَجْهِ الشُّكِّ بِاعْتِبَالِ الْمُخَاطَبِينَ وَكَانَتْ مِنْهُ رَحْمَةٌ مِنْهُ فَتَنْبُوهُ قَوْمٌ يُصَرُّونَ فِي اللَّهِ فَمَنْ مَعْنَى مَنْ عَزَّابَهُ إِنْ عَصَيْتُمْ
 فِي تَبْلِغِ رِسَالَتِهِ وَالْمَنْعِ عَنْ الشُّكِّ بِهِ فَكَانَ زَيْنُ بْنُ إِدْرِيسَ يَأْذَنُ بِاسْتِتْبَاعِكُمْ أَيَا غَيْرَ تَحْبِيرٍ غَيْرَ أَنْ تَخْشَوْهُ فِي بَاهِطٍ مَالِغِي
 اللَّهُ بِهِ وَالتَّعْرِضُ لِعَزَابِهِ لَوْضًا تَزِيدُ وَنَبِيٌّ بِمَا يَقُولُونَ فِي غَيْرِ الْأَسْبَاطِ إِلَى الْخُسْرَانِ وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ
 أَنْتَصِيَّةٌ عَلَى الْحَالِ وَهَامِلَةٌ مَعْنَى الْإِشَارَةِ وَلَكِنْ حَالُهَا تَقَدَّرَتْ عَلَيْهَا لَتَكْبِيرِهَا فَذُرُّوْهَا نَاقَةً فِي أَرْضِ اللَّهِ
 تَرْتَحِبُهَا فَتَشْرَبُ مَاءَهَا فَتَسْوِغُهَا يَسْوِغًا خَيْرًا لَكُمْ عَذَابُ رَبِّكُمْ عَاجِلٌ لَا يَزَالُ عَنْكُمْ مَتَكُمْ بِهَا بِالسُّوءِ الْأَسِيرِ
 وَهُوَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَعَقَرُوا هَافًا لَمْ تَسْغُوا فِي دَارِكُمْ عَاشُوا فِي مَنَازِلِكُمْ أَوْ فِي دَارِكُمْ الدِّينَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ الْأَرْبَعَاءُ وَالْخَمِيسُ
 وَالْجُمُعَةُ ثُمَّ يَهْلِكُونَ ذَلِكَ وَعَلَى تَحْبِيرٍ مُكَلِّفٍ وَبِإِيٍّ غَيْرِ مَكْنٍ وَبِإِيٍّ فَاتَّعَ قِيَهُ بِأَجْرَائِهِ هَجَرَ الْمَفْعُولُ بِهِ كَقَوْلِهِ وَ
 بَعْدَ شَهْدِ نَاهِ سَلِيمًا وَعَافَرًا وَخَيْرَ مَكْنٍ وَبِإِيٍّ الْجَارِ وَكَانَ الْوَحِيدُ قَالَ لَهُ أَفِي بَلَدٍ فَنَاقَةً وَفِي بِلَدٍ قِيَهُ وَلَا كُنْ بِهِ
 أَوْ عَدَا غَيْرَ كَرَبٍّ عَلَى أَنَّهُ مَصْدَرُ كَالْمَجْلُودِ وَالْمَعْقُولِ قَدْ تَجَاوَزَ أَمْرًا تَحْبِيرًا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ
 مِنْ رَبِّهِمْ وَفِي يَوْمٍ مَسِيٍّ أَيْ نَجِيًّا نَمَّ مِنْ خَرَى يَوْمًا وَمَوْهَلًا كَهُوَ بِالْيَمِينَةِ أَوْ ذِكْرُهُمْ وَفَصِيحُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَنْ نَافِعٍ وَالْكَسَا
 بِهَذَا الْقَوْلِ عَلَى اكْتِسَابِ الْمَضَى الْبَاءَ مِنَ الْمَضَى إِلَيْهِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ الْعَادِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَالْغَالِبُ عَلَيْهِ وَآخِذُ الَّذِينَ
 ظَلَمُوا الصِّغَةَ فَاصْبِرُوا فِي دَارِكُمْ جَائِعِينَ كَانَ لَمْ يَعْبُوا فِيهَا قَدْ سَبَقَ تَفْسِيرُ هَذَا فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ أَنَّ مُؤَدَّائِهِمْ وَأَرْبَعُهُمْ
 نَزَلَتْ أَوْ بَرَّهْنًا وَفِي الْجَنَّةِ وَالْكَسْبُ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ وَابْنُ كَثِيرٍ وَنَافِعٌ وَابْنُ عَمْرٍو فِي قَوْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَكُونُ فِيهَا
 لِلْحَيَاةِ الْأَكْبَرِ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِبَيِّنَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ قِيلَ كَانُوا أَسْعَةً وَقِيلَ ثَلَاثَةٌ جِبْرِئِيلُ وَمِيكَائِيلُ
 وَإِسْرَافِيلُ بِالْبَشَرِيِّ بِبَشَارَةِ الْوَلَدِ وَقِيلَ بِهَلَاكِ قَوْمٍ لَوْ طَقُوا أَسْلَامًا سَأَلْنَا عَلَيْكَ سَلَامًا وَتَحْجُوزُ نَصْبُهُ

[illegible]

749

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

الكفر على غير الاضطرار ولا يلزم من ذلك علمها بالثقات بل علم نفيها عنه استصحابا لولا ذلك جعله على طريقة
 الاستصحابية بقوله انه مضمون ما احصاهم ولا يجوز جعل الاستصحاب منقطعاً على قراءة الفرج ان موصلهم الصبر كان
 علة للامر بالاشراف اليك الصبر بقرينة جوازي لا يستحيل الوط واستصحاب العذاب كما جاء امرنا اذ ابراهمه وكثير
 اهل و جعل التعذيب مسبباً عنه بقوله جعلناك علىها ساقطاً فانه جواب لما وكان حقه جعلوا عليه
 اي الكرامة المأمونة فاستدل الى نفسه من حيث انه المستطاع لما لا فرق فيه روى ان جابر بن عبد الله
 تحت يديهم ورفعه الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديك ثم قلبه باعليهم وامرنا ان
 على الكون او على مثل اذ هاجج ان من يتجمل من طين يتجر لقلوبه هجاء من طين واصاله سنكيل فخرج في قيل الله
 السجدة اذ الورد اودر عطية وللعنى من مثل التثني لم يسل او مثل العطية في كادار او من السجل اي مما كتبه
 ان يجعلهم به وقيل اصله من تجين اي من جند فابداً لا منه فانه مضمون ضد مسداً لعداها وصد في
 لا رسال يتابع بعضها بعضاً كقطار الاطراف وتضاد بعضها على بعض والصق به مسومة معلة للعدا وقيل
 معلة بيباض وحرارة او لبيان تميزه عن حجارة الارض وباسم من يرى به عندك ربك في خرائمه وما يرى من الظلم وقيل
 فاعلم بظلمهم حقيقة بان يظلم عليهم وقيل وعيد لكل ظالم وتحمه عم انه سال جابر بن عبد الله فقال لعني ظالم اي مساك ما
 من ظلم منهم له وهو بغير حجة كسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضير القوي اي هي قربة من ظلم المحبة يبرون بها
 في اسفارهم الى الشام وتذكر كبر العبد على تاويل الحج او المكان والمكانين احكامهم شعيباً اراد اولا دميدين بن ابراهيم
 عم او اهل مدين وهو نبي يابى فسمي باسمه قال يا قوم عبيد الله ما لكم من الله غيرة ولا تقصوا اليك ان
 امرهم بالتوحيد ولا فانه ملا اذ امرهم باسمهم عما اعتادوه من البخل المتأني للعدل الحرج الحكمة التعاوض اي
 اذ كثر خيرة يفتيكم عن البخل او بغير خوف ان تقصوا لاصل الناس بشكر اهلهم لا ان تقصوا حقهم او بغير
 فلا تزيروها انتم عليه وهو في قوله النبي واني اخاف عليكم عدا اب يوم شيط لا يشاء منه احد منكم وقيل عدا
 عداك من قوله واسيط بقرينة والبراد عدا يسوم القيمة او عدا الاستيصال او توصيف ليهم بالهاجة وبى صفة العذاب
 لا شتم اليه عليه ولا قهر او قو اليك ان صرح الامر بالانقياد بعد النبي عن صده سائلة وتنبه على ان لا
 يهكم البخل عن حجة الطيف بل يلزم السعي في الانقياد ولو بزيادة لا يتاقي دونهما بالقطر بالعدل والسوية غير
 زيادة ونقصا فان لا زبادا يعلم وهو مشروب غير مأمون به وقد يكون كخطي لا ولا يقصوا الناس اشياء من نعم
 بعد تخصيصه فيهم ان يكون في اعتدال او في خيرة وكذا قوله ولا تعصوا في كثر منفسدين فان العتو نوع يقص
 الحق وغيره من انواع الفساد وقيل المراد بالبخل المكس كاخذ الخسوس من المعاملات والعتو السرقة وقطع الطريق
 والفاقة وقيل ان الحال يخرج ما يقصد به الاصل مع كفاية الخصم وقيل معناه ولا تعصوا في الارض مفلسين
 امر دينكم ومصالح انتم كنتم يقين الله ما اتقاه لكم من الحلال بعد التزاه عاظم عليكم خير لكم مما يتحقق بالتحقيق
 ان كنتم كنتم مؤمنين بشرك ان تؤمنوا فان خير تبها ما يمتنع الثواب مع النجاة وذلك مشروط بان ايمان اولئك

على الاشارة الى ان الله سبحانه
 يكون عازباً عن اراة عجز
 انزاع من حسن سنة
 ان الله عز وجل
 الحق اوله واوله
 في قوله

ان قوله فان عرضة لا مروي
 لولا ان لم يكن من سورة التوبة في
 ٣٨٢
 قوله لا تجادلوا
 وفسد لا يجادلوا

قوله ولو زيادة لا تاتي
 او نفيها بغير الزيادة لان
 لا تاتي الشئ الا واجب الوجود
 فيه واجب

قوله في قوله
 لا تعصوا في الارض
 ان الله عز وجل
 الحق اوله واوله
 في قوله

الجمع اليوم وانه من شأنه لا يحال وان الناس لا ينفكون عنه فهو المبع من قوله يوم يجعلكم اليوم الجمع ومعنى الجمع له
 الجمع كما قيل من المحاسبة والمجازاة وذلك اليوم مشهود أي مشهود فيه اهل السموات ولا ريب ان فاسع فيه بأجر
 الظرف محرم للمفعول به كقوله في محفل من خواص الناس مشهود أي غير شاهد ولا وجعل اليوم مشهودا في نفسه
 لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان سائر الايام كان ذلك وما كونه في اليوم لا يحل جعله في آخره لانها مدة
 معدودة متناهية على حذف المضارع واذا قسمة التاجيل كلها اياها لا جعل لانها غير معدودة ويوم يأتي
 أي الحرام واليوم كقوله ان تأتيهم الساعة على ان يوم بمعنى حين او الله عز وجل كقوله هل ينظرون الا ان يأتيهم
 الله ونحوهم وقرا ابن عامر وعاصم وحمزة يأت بجد ذالياء اجترأ عنها بالكسرة لان كسرها لا يتكلم ما ينفع ويبيح من حرام
 او شفاعة وهو الناصب للظرف فيجعل نصيبه باضمار اذ كراويله انتهاء الحذف ولا ياذر له الا باذن الله كقوله لا يمكن
 الا من اذن له التوجه وهذا في مو تقف وقوله هذا يوم لا يظفون ولا يؤذن لهم فيعتدوا في موقف اخر او اذون
 فيهمى الجوابات المحذورة المنع عنى كذا عذر الباطلة فيهمى مشقوق وجبت له النار بمقتضى الوعيد وسعيد
 وجبت له الجنة بمعنى جيل لعدو والضمير لا هل الموقوف وان لم يكن لانه معلوم مدلول عليه بقوله لا تكلم
 نفس والناس فامرا الذين شقوا في النار كقوله فيهمى مشقوق وشقوا في النار الخراج النفس والشهيق رده واستدراج
 في ولا الهيق واخره فالمراد بها الدلالة على شدة كرههم وعظم تنبيه حالهم من استقلت كحرارة على قلبه والحرم
 فيه روجه او تشبيهه صراخهم يا صراخ المحيرو قري شقوا بالضم خالدين فيها كما دامت السموات والارض ليس لربنا
 دواهم النار بدواهم فان النصوص دالة على تأبير دواهم واقطاع دواهم بل التعبير عن التأبير والمبالغة
 بما كانت العرب يعبرون به عنه على سبيل التمثيل ولو كان لا دواهم لربنا يوم ايضا من زوال السموات ولا دواهم زوال
 عذابهم ولا من دواهم دواهم كما لا من قيل المغموم كان دواهم كالمزوم لدوامه وقد عرفت ان المغموم كقيام
 المنطوق وقيل المراد من دواهم الاخرة وارضها ويدل عليه قوله تع يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وان اهل
 الاخرة لا بد لهم من مظل ومقل وقيل نظر لانه تشبيه بما لا يعرف في الاخرة وجوده ودوامه ومن عرفه فانهما
 يعرفه بما يدل على دواهم الثواب والعقاب لا يعرف له التشبيه الا كما سأل ربك استثناء من الخلود في النار لان بعضهم
 ذنبا المجهدين يخرجون منها وذلك كاف في صحتها الاستثناء لان زوال المحرم عن الكل يكفيه زواله عن البعض ومن المراد
 بالاستثناء المثل فانهم مفارقون من الجنة اياهم عذابهم فان التأبير من مبدأ معين يتقضى باعتباره ولا يتبدل كما
 يتقضى باعتباره لانه لم يزل هو لا وان شقوا بعضا فقد سعدوا بايامهم ولا يقال غلب هذا لانه يمكن قوله فمنهم
 شق وسعيد فصيحا لان من شرطه ان يكون صفة كل قسم منتفية عن قسمه لان ذلك الشرط حيث
 لا يفضل حقيقة او مانع من الجمع وهذا المراد ان اهل الموقف لا يخرجون عن القسمين وان حالهم لا يتحول عن السعادة
 والشقاء وذلك لا يمنع اجتماعهم في شخص باعتبارين اولا لان اهل النار ينقلون منها الى ارضهم وبعثهم من العذاب
 احيانا وكن لك اهل الجنة يشعرون بانهم اهل الجنة كالاتصال بغير القدر والفرق بين ان الله تعالى

انهم الذين لا ينفكون عنه
 في قوله يوم يجعلكم اليوم
 بالجمع كما قيل من المحاسبة
 والمجازاة وذلك اليوم مشهود
 أي مشهود فيه اهل السموات
 ولا ريب ان فاسع فيه بأجر
 الظرف محرم للمفعول به
 كقوله في محفل من خواص
 الناس مشهود أي غير شاهد
 ولا وجعل اليوم مشهودا في
 نفسه لبطل الغرض من
 تعظيم اليوم وتمييزه فان
 سائر الايام كان ذلك وما
 كونه في اليوم لا يحل جعله
 في آخره لانها مدة
 معدودة متناهية على حذف
 المضارع واذا قسمة التاجيل
 كلها اياها لا جعل لانها
 غير معدودة ويوم يأتي
 أي الحرام واليوم كقوله ان
 تأتيهم الساعة على ان يوم
 بمعنى حين او الله عز وجل
 كقوله هل ينظرون الا ان
 يأتيهم الله ونحوهم وقرا
 ابن عامر وعاصم وحمزة
 يأت بجد ذالياء اجترأ
 عنها بالكسرة لان كسرها
 لا يتكلم ما ينفع ويبيح من
 حرام او شفاعة وهو
 الناصب للظرف فيجعل نصيبه
 باضمار اذ كراويله انتهاء
 الحذف ولا ياذر له الا باذن
 الله كقوله لا يمكن الا من
 اذن له التوجه وهذا في مو
 تقف وقوله هذا يوم لا يظفون
 ولا يؤذن لهم فيعتدوا في
 موقف اخر او اذون فيهمى
 الجوابات المحذورة المنع
 عنى كذا عذر الباطلة فيهمى
 مشقوق وجبت له النار
 بمقتضى الوعيد وسعيد
 وجبت له الجنة بمعنى جيل
 لعدو والضمير لا هل
 الموقوف وان لم يكن لانه
 معلوم مدلول عليه بقوله
 لا تكلم نفس والناس فامرا
 الذين شقوا في النار كقوله
 فيهمى مشقوق وشقوا في
 النار الخراج النفس
 والشهيق رده واستدراج
 في ولا الهيق واخره
 فالمراد بها الدلالة على
 شدة كرههم وعظم تنبيه
 حالهم من استقلت كحرارة
 على قلبه والحرم فيه روجه
 او تشبيهه صراخهم يا
 صراخ المحيرو قري شقوا
 بالضم خالدين فيها كما
 دامت السموات والارض
 ليس لربنا دواهم النار
 بدواهم فان النصوص دالة
 على تأبير دواهم واقطاع
 دواهم بل التعبير عن
 التأبير والمبالغة بما كانت
 العرب يعبرون به عنه على
 سبيل التمثيل ولو كان لا
 دواهم لربنا يوم ايضا من
 زوال السموات ولا دواهم
 زوال عذابهم ولا من دواهم
 كما لا من قيل المغموم كان
 دواهم كالمزوم لدوامه
 وقد عرفت ان المغموم كقيام
 المنطوق وقيل المراد من
 دواهم الاخرة وارضها ويدل
 عليه قوله تع يوم تبدل
 الارض غير الارض والسموات
 وان اهل الاخرة لا بد لهم
 من مظل ومقل وقيل نظر
 لانه تشبيه بما لا يعرف
 في الاخرة وجوده ودوامه
 ومن عرفه فانهما يعرفه
 بما يدل على دواهم الثواب
 والعقاب لا يعرف له التشبيه
 الا كما سأل ربك استثناء من
 الخلود في النار لان بعضهم
 ذنبا المجهدين يخرجون منها
 وذلك كاف في صحتها
 الاستثناء لان زوال المحرم
 عن الكل يكفيه زواله عن
 البعض ومن المراد بالاستثناء
 المثل فانهم مفارقون من
 الجنة اياهم عذابهم فان
 التأبير من مبدأ معين
 يتقضى باعتباره ولا يتبدل
 كما يتقضى باعتباره لانه
 لم يزل هو لا وان شقوا
 بعضا فقد سعدوا بايامهم
 ولا يقال غلب هذا لانه
 يمكن قوله فمنهم شق
 وسعيد فصيحا لان من
 شرطه ان يكون صفة كل
 قسم منتفية عن قسمه لان
 ذلك الشرط حيث لا يفضل
 حقيقة او مانع من الجمع
 وهذا المراد ان اهل الموقف
 لا يخرجون عن القسمين وان
 حالهم لا يتحول عن السعادة
 والشقاء وذلك لا يمنع
 اجتماعهم في شخص باعتبارين
 اولا لان اهل النار ينقلون
 منها الى ارضهم وبعثهم من
 العذاب احيانا وكن لك اهل
 الجنة يشعرون بانهم اهل
 الجنة كالاتصال بغير القدر
 والفرق بين ان الله تعالى

او من اصل الحكم والستنى زمان توقظهم في الموقف للحساب لان ظاهره يقتضى ان يكونوا الناصحين ياتي اليوم او مودة
 لبشيم في الدنيا والبرخ ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى هذا التاويل يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود
 على ما عرفت وقيل هو من قوله لخصم فيها فير وشعيق وقيل لا همنا بمعنى هوى كقولك على الف الف الف الف الف الف الف
 والمعنى هوى ما شاء ربك من الزيادة التي لا اخر لها على مدة بقاء السموات والارض ان ربك فعال لما يريد ان
 غير عراض واقما الذين سعدوا وحق الجنتى حال الذين فيها ما دام السموات والارض لا ما شاء ربك حقا وغير محذور
 غير مقطوع وهو نصح بان الثواب لا ينقطع وتنبه على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الاقطاع وما جعله
 فرق بين الثواب العقاب التأبيد وقرأه مرة والكسائي وحسن سعدوا واصل النباء للفقول من سعده الله بمعنى
 سعدوا وعطأ نصيب المصلد الموكداى اخطوا اخطاوا والحال من الجنة فلا تنك في قرية شك بعد ما انزل عليك
 من مال الناس فما يعينك هؤلاء من عبادة موكلاء المشركين في انما ضلال مؤدلى مثل ملحق عن قلمهم من قصص
 عليك سوء عاقبة عبادتهم او من حال ما يعبدونه في انه يضرب ولا ينفع ما يعبدون الا كما يعبد اباؤهم من قبل
 استيناف معناه تعليل النهى عن المربة اى هم وانا هم سواء في الشرك اى ما يعبدون عبادته الا عبادتهم اى وما
 يعبدون شيئا الا هتلا ما عبادوه من الاوثان وقد بلغك ما لحق اباؤهم من ذلك فليس يحتمل مثله لان التماثل في
 الاشياء يقتضى التماثل في المسببات ومعنى ما يعبد كما كان يعبد في ذلك لالة قبل عليه ولا اى قوههم نصيبهم
 حطهم من العذاب كما هم او من الرزق يكون عند التأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجب عيدهم منقو ضر حال
 من النصيب لتقيد التوفية فانك تقول ومثنته حقه وتريد به وفاء بعضه ولو جازا ولقد اتيتموه من الكبار بخلاف
 فيه فامر به فمروا وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن ولوه كلمة شققت من ربك في كلمة لا حظار الى
 يوم القيامة لقضى بينهم بانزال ما يثبت الحق المبطل ليميز به عن الحق واثمهم وانك فارقهم كلفوشك منه
 من القرآن مريبك موقع الريبة وانك لا وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتدوين بدل النصات
 اليه وقرأ ابن كثير ونافع واليونيس بالتحفيف مع الاحمال اعتبار الاصل كما ايو فيهم ربك اعلمهم الا انهم لا ولي
 موطئة للقسمة والثانية للتاكيد او بالعكس وما مزيدة بينهما الفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وجرممة لمسا
 بالتشديد على ان اصله لمن ما ضللت النون ميا الادغام فاجتمع ثلث ميمات فحذفت واخرى ولا حظ من الذين
 يوفينهم ربك جزاء اعلمهم وقرئ لنا بالتثنية اى جميعا كقوله اكلامك وان كل لك على ان ناقة ولما معنى اى
 وقد فرئ به انه كما تعلمون حيزه فلا يفوت شيء منه وان حتى فاستم كما امرت لما بين امر المختلفين في التوحيد و
 الدعوة او اطلب في شرح الوعد والوعيد امر رسوله عم بالامتصاص متناهما امرها وهي شاملة للاستقامة
 في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مضونا من الطرفين ولا اعمال من تبليغ الوحي بيان
 الشرائع كما انزل والقيام بوظائف العبادات من غير تعريض او افرط مغفوت للحقوق ونحوها وهي في غاية العسوق
 لذلك قال عم شيبلى سورة هود ومن تاب معك اى من تاب عن الشرك والكفر ومن معك وهو عطف على

من اصل الحكم والستنى زمان توقظهم في الموقف للحساب لان ظاهره يقتضى ان يكونوا الناصحين ياتي اليوم او مودة
 لبشيم في الدنيا والبرخ ان كان الحكم مطلقا غير مقيد باليوم وعلى هذا التاويل يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود
 على ما عرفت وقيل هو من قوله لخصم فيها فير وشعيق وقيل لا همنا بمعنى هوى كقولك على الف الف الف الف الف الف الف
 والمعنى هوى ما شاء ربك من الزيادة التي لا اخر لها على مدة بقاء السموات والارض ان ربك فعال لما يريد ان
 غير عراض واقما الذين سعدوا وحق الجنتى حال الذين فيها ما دام السموات والارض لا ما شاء ربك حقا وغير محذور
 غير مقطوع وهو نصح بان الثواب لا ينقطع وتنبه على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الاقطاع وما جعله
 فرق بين الثواب العقاب التأبيد وقرأه مرة والكسائي وحسن سعدوا واصل النباء للفقول من سعده الله بمعنى
 سعدوا وعطأ نصيب المصلد الموكداى اخطوا اخطاوا والحال من الجنة فلا تنك في قرية شك بعد ما انزل عليك
 من مال الناس فما يعينك هؤلاء من عبادة موكلاء المشركين في انما ضلال مؤدلى مثل ملحق عن قلمهم من قصص
 عليك سوء عاقبة عبادتهم او من حال ما يعبدونه في انه يضرب ولا ينفع ما يعبدون الا كما يعبد اباؤهم من قبل
 استيناف معناه تعليل النهى عن المربة اى هم وانا هم سواء في الشرك اى ما يعبدون عبادته الا عبادتهم اى وما
 يعبدون شيئا الا هتلا ما عبادوه من الاوثان وقد بلغك ما لحق اباؤهم من ذلك فليس يحتمل مثله لان التماثل في
 الاشياء يقتضى التماثل في المسببات ومعنى ما يعبد كما كان يعبد في ذلك لالة قبل عليه ولا اى قوههم نصيبهم
 حطهم من العذاب كما هم او من الرزق يكون عند التأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجب عيدهم منقو ضر حال
 من النصيب لتقيد التوفية فانك تقول ومثنته حقه وتريد به وفاء بعضه ولو جازا ولقد اتيتموه من الكبار بخلاف

في

زاد في قوله النون ميا الادغام فاجتمع ثلث ميمات فحذفت واخرى ولا حظ من الذين
 يوفينهم ربك جزاء اعلمهم وقرئ لنا بالتثنية اى جميعا كقوله اكلامك وان كل لك على ان ناقة ولما معنى اى
 وقد فرئ به انه كما تعلمون حيزه فلا يفوت شيء منه وان حتى فاستم كما امرت لما بين امر المختلفين في التوحيد و
 الدعوة او اطلب في شرح الوعد والوعيد امر رسوله عم بالامتصاص متناهما امرها وهي شاملة للاستقامة
 في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مضونا من الطرفين ولا اعمال من تبليغ الوحي بيان
 الشرائع كما انزل والقيام بوظائف العبادات من غير تعريض او افرط مغفوت للحقوق ونحوها وهي في غاية العسوق
 لذلك قال عم شيبلى سورة هود ومن تاب معك اى من تاب عن الشرك والكفر ومن معك وهو عطف على

٥٨

المستكن في استقام وان لم يؤد كذا بمقتضى الحال الفاضل مقامه ولا تطعموا ولا تشربوا عما حذر الله تعالى من غير
 فمما حذرهم عليه ومنه من جعل التعليل للامر والهي في الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف في الخرافة بخلاف ما استحسن
 ولا سيما في الدين ظلموا ولا عملوا اليهم اذ في ميل فان الركون هو الميل اليسير كما لا يخفى برفعه وتعظيم ذكرهم في
 التذكرة كذا اليهم واذا كان الركون الى من وجد منه ما ينبغي ظمنا كذا فما ظنك بالركون الى الظالمين اى الموسومين
 بالظلم ثم بالميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه ولا نهما اذ فيه وتعلل الآية ابلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والظلم
 عليه وقطاعا الى رسولهم ومن معه من المؤمنين بها للتشبيط على الاستقامة التي هو العدل فان الزوال عنها
 بالميل الى احد طرفي ذراط وتفرط فانه ظم على نفسه او غيره بل ظلم في نفسه وقرئ تركوا فافسحتم بكمس الزوال على
 لغة تميد وتركوا على البناء للمفعول من ارتكبه وقالكم من دون الله من اولياء من انصاع يعنون العدل عنكم والاولى
 ثم لا تشعروا ان اى شئ لا يضر كذا الله اذ سبق في حكمه ان يعد بكمه ولا ينبغي ظمكم وكم لا يستبعد اضرب اياهم وقد اورد
 بالعدل عليه واوجبه لهم ويجوز ان يكون مأز لا منتهى الغناء معنى الاستبعاد فانه كما بين ان الله يعد بهم وان
 لا يقد على ضررهم انهم ذللتهم لا يضرهم اصلا واقر الصلوة طر في التهاك وعادة وعشية وانصابه على الطر
 لانه مضاعف اليه وركعا من الليل وساعات منه وقية من النهار فانه من رزقه اذ ربه وهو جمع رزقه وصلوة
 صلوة الصبح لانه اقر الصلوات من اول النهار وصلوة العشية العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشية وصلوة
 الزلف للغرض والعشية وقرئ رزقا ضمير وضمة وسكون كبشر وبشر رزقا بضم زلف بضم زلف كقري وقري
 انكم تحبون الدين كقريها وفي الحديث ان الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما اما اجتنبت الكبار في
 القول ان حلالا اى النبي عم فقال اى قلا صبت من امر غير اى لم آتها فزلت ذلك اشارة الى قوله فاسفرهم
 بعد وقيل الى القرآن ذكرى لذكرين عظة للمتعبين واضرب على الطاعة وعن معاصي فان الله كالجميع اخبر
 المحسنين عدل عن المظهر كذا البرهان على المقصود ودليل على الصلوة والصلوات اياها باله لا بعد
 بهادون الاخلاص فلو كان فلا كان من القرون من قبلهم او لو فقتة من الراي العقل والاول الفصل فاعلم
 بنية لان الرجل يستغنى افضل ما يجره ومنه يقال فلان من بنية القوم اى من خيارهم ويجوز ان يكون مصداق
 كالتقية اى ذوو البقاء على انفسهم وصيانة لها من العدا وتوبوا انه قري بنية وهو المرة من مصدر بقاء ببقية
 اذا راقبه يهون عن الفسك في الارض لا قليلا ممن انجينا منهم لكن قليلا منهم انجينا سم لا بهم كما لو اكلت ولا يصح
 اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتخصيص فاتبع الذين ظلموا ما اترقوا فيه ما الغوا فيه من الشهوات
 واحتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك وكذا لو انهم من كافرين كانه اراد ان يبين ما كان الذي لا يستطيع
 الامم السابقة وهو فسو الظلم فيهم والباعث لهم الهوى وترك النبي عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع عطف على مصر
 دل عليه الكلام اذ المعنى فلم يهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكذا لو انهم من عطف على اتباعوا فاقترع وقرئ
 واتبع اى اشعوا لجرء ما اترقوا فيكون الواو للحال ويجوز ان يفسر به المشهورة وبعضه تقدم لا جاء وما كان راي

في قوله لا تشعروا ان اى شئ لا يضر كذا الله اذ سبق في حكمه ان يعد بكمه ولا ينبغي ظمكم وكم لا يستبعد اضرب اياهم وقد اورد
 بالعدل عليه واوجبه لهم ويجوز ان يكون مأز لا منتهى الغناء معنى الاستبعاد فانه كما بين ان الله يعد بهم وان
 لا يقد على ضررهم انهم ذللتهم لا يضرهم اصلا واقر الصلوة طر في التهاك وعادة وعشية وانصابه على الطر
 لانه مضاعف اليه وركعا من الليل وساعات منه وقية من النهار فانه من رزقه اذ ربه وهو جمع رزقه وصلوة
 صلوة الصبح لانه اقر الصلوات من اول النهار وصلوة العشية العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشية وصلوة
 الزلف للغرض والعشية وقرئ رزقا ضمير وضمة وسكون كبشر وبشر رزقا بضم زلف بضم زلف كقري وقري
 انكم تحبون الدين كقريها وفي الحديث ان الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما اما اجتنبت الكبار في
 القول ان حلالا اى النبي عم فقال اى قلا صبت من امر غير اى لم آتها فزلت ذلك اشارة الى قوله فاسفرهم
 بعد وقيل الى القرآن ذكرى لذكرين عظة للمتعبين واضرب على الطاعة وعن معاصي فان الله كالجميع اخبر
 المحسنين عدل عن المظهر كذا البرهان على المقصود ودليل على الصلوة والصلوات اياها باله لا بعد
 بهادون الاخلاص فلو كان فلا كان من القرون من قبلهم او لو فقتة من الراي العقل والاول الفصل فاعلم
 بنية لان الرجل يستغنى افضل ما يجره ومنه يقال فلان من بنية القوم اى من خيارهم ويجوز ان يكون مصداق
 كالتقية اى ذوو البقاء على انفسهم وصيانة لها من العدا وتوبوا انه قري بنية وهو المرة من مصدر بقاء ببقية
 اذا راقبه يهون عن الفسك في الارض لا قليلا ممن انجينا منهم لكن قليلا منهم انجينا سم لا بهم كما لو اكلت ولا يصح
 اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتخصيص فاتبع الذين ظلموا ما اترقوا فيه ما الغوا فيه من الشهوات
 واحتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك وكذا لو انهم من كافرين كانه اراد ان يبين ما كان الذي لا يستطيع
 الامم السابقة وهو فسو الظلم فيهم والباعث لهم الهوى وترك النبي عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع عطف على مصر
 دل عليه الكلام اذ المعنى فلم يهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكذا لو انهم من عطف على اتباعوا فاقترع وقرئ
 واتبع اى اشعوا لجرء ما اترقوا فيكون الواو للحال ويجوز ان يفسر به المشهورة وبعضه تقدم لا جاء وما كان راي

تقدم ان الله تعالى في قوله لا تشعروا ان اى شئ لا يضر كذا الله اذ سبق في حكمه ان يعد بكمه ولا ينبغي ظمكم وكم لا يستبعد اضرب اياهم وقد اورد
 بالعدل عليه واوجبه لهم ويجوز ان يكون مأز لا منتهى الغناء معنى الاستبعاد فانه كما بين ان الله يعد بهم وان
 لا يقد على ضررهم انهم ذللتهم لا يضرهم اصلا واقر الصلوة طر في التهاك وعادة وعشية وانصابه على الطر
 لانه مضاعف اليه وركعا من الليل وساعات منه وقية من النهار فانه من رزقه اذ ربه وهو جمع رزقه وصلوة
 صلوة الصبح لانه اقر الصلوات من اول النهار وصلوة العشية العصر وقيل الظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشية وصلوة
 الزلف للغرض والعشية وقرئ رزقا ضمير وضمة وسكون كبشر وبشر رزقا بضم زلف بضم زلف كقري وقري
 انكم تحبون الدين كقريها وفي الحديث ان الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما اما اجتنبت الكبار في
 القول ان حلالا اى النبي عم فقال اى قلا صبت من امر غير اى لم آتها فزلت ذلك اشارة الى قوله فاسفرهم
 بعد وقيل الى القرآن ذكرى لذكرين عظة للمتعبين واضرب على الطاعة وعن معاصي فان الله كالجميع اخبر
 المحسنين عدل عن المظهر كذا البرهان على المقصود ودليل على الصلوة والصلوات اياها باله لا بعد
 بهادون الاخلاص فلو كان فلا كان من القرون من قبلهم او لو فقتة من الراي العقل والاول الفصل فاعلم
 بنية لان الرجل يستغنى افضل ما يجره ومنه يقال فلان من بنية القوم اى من خيارهم ويجوز ان يكون مصداق
 كالتقية اى ذوو البقاء على انفسهم وصيانة لها من العدا وتوبوا انه قري بنية وهو المرة من مصدر بقاء ببقية
 اذا راقبه يهون عن الفسك في الارض لا قليلا ممن انجينا منهم لكن قليلا منهم انجينا سم لا بهم كما لو اكلت ولا يصح
 اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتخصيص فاتبع الذين ظلموا ما اترقوا فيه ما الغوا فيه من الشهوات
 واحتموا بتحصيل اسبابها واعرضوا عما وراء ذلك وكذا لو انهم من كافرين كانه اراد ان يبين ما كان الذي لا يستطيع
 الامم السابقة وهو فسو الظلم فيهم والباعث لهم الهوى وترك النبي عن المنكرات مع الكفر وقوله واتبع عطف على مصر
 دل عليه الكلام اذ المعنى فلم يهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكذا لو انهم من عطف على اتباعوا فاقترع وقرئ
 واتبع اى اشعوا لجرء ما اترقوا فيكون الواو للحال ويجوز ان يفسر به المشهورة وبعضه تقدم لا جاء وما كان راي

لِيَهْدِيَكَ إِلَى بَيْتِكَ وَأَهْلِكَ أَصْلَحُوا لِيَهْدِيَكَ إِلَى بَيْتِكَ وَأَهْلِكَ أَصْلَحُوا لِيَهْدِيَكَ إِلَى بَيْتِكَ وَأَهْلِكَ أَصْلَحُوا
 فِيهِمْ وَأَمَّا ذَلِكَ وَاقْتِضَاءُ حَقِّكَ عَلَيْهِمْ فَالْعَبَا وَقِيلَ لَكَ بَقِيَ مِنَ الْكُفْرِ وَلَا يَبْقَى مِنَ الظُّلْمِ وَكَوْنُكُمْ رُبَّكُمْ
 لِحُجْلِ الْإِسْلَامِ وَأَجَلُ مُسْلِمِينَ كَاهِنُهُمْ وَمَوْلَاهُمْ ظَاهِرٌ عَلَى أَنْ لَا مَغِيرَ لِرَادَّةٍ وَأَنْتَ قَدْ لَوَّيْتَ لِيَأْمَنَ مِنْ كُلِّ وَاحِدٍ أَنْ يَرَادَّهُ
 وَتَوَعُّهُ وَكَانَ أَلْأَحْتَمَالُ بَعْضُهُمْ عَلَى الْحَقِّ وَبَعْضُهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ لَكُمَا دَوَائِلُ تَحْتَائِنُ بَيْنَهُمَا يَنْتَقِضَانِ مَطْلَقًا الْأَمْرُ رَجُوحُ ذَلِكَ الْأَمْرُ
 هَذَا هُمُ الَّذِينَ مِنْ فَضْلِهِ فَاتَّقُوا عَلَى مَا هُوَ صَوْلُ دِينِ الْحَقِّ وَالْعَمَلُ فِيهِ وَبَيْنَ ذَلِكَ خَلَقَهُمْ إِنْ كَانَ الضَّيْقُ لِلنَّاسِ فِي الْإِشَارَةِ
 إِلَى خِلَافِ ذَلِكَ لِلْعَاقِبَةِ أَوْ الْكَلِمَةِ وَالْإِجْمَاعِ وَأَنْ كَانَ مِنْ قَالِي الرِّجْزِ وَنَعْتِ كَلِمَةِ رَبِّكَ وَعِيْلَهُ أَوْ قَوْلِهِ لِلْمَدْرَكَةِ كَمَا لَمْ يَجْعَلْ
 مِنَ الْحُجَّةِ النَّاسِ مِنْ عَصَائِهِمُ الْجَمْعَيْنِ أَوْ مِنْهَا الْجَمْعَيْنِ كَمَا هُوَ كَلِمَةٌ وَكُلُّ نَاءٍ نَفْعٌ فَتَحْتَائِنُ بَيْنَهُمَا أَنْبَاءُ الرُّسُلِ نَبَأُكَ بِهِ مَا نَسَبْتَ
 فَوَادَّكَ بَيَانُ كَلِمَةٍ أَوْ يَدْلُكُنَا وَفَالْتَمَسْنَا السَّيِّئَةَ عَلَى الْمُفْضِيهِ مِنَ الْأَقْصَاصِ هُوَ زِيَادَةُ بَقِيَّتِهِ وَطَرَانِيَّتُهُ قَلْبُهُ وَثَبَاتُ نَفْسِهِ
 عَلَى إِدَاءِ الرِّسَالَةِ وَاحْتِمَالُ إِذْنِ الْكَفَارَةِ أَوْ مَفْعُولٌ وَلَا مَنْصُوبٌ الْمَصْدَرُ بِمَعْنَى كُلِّ نَوْعٍ مِنْ أَنْوَاعِ الْأَقْصَاصِ نَقْصٌ عَلَيْكَ
 مَا نَسَبْتَ بِهِ فَوَادَّكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ أَوَّلُ الْأَنْبَاءِ الْمُفْتَضَّةِ عَلَيْكَ الْحَقُّ مَا هُوَ حَقٌّ وَمَوْعِظَةٌ
 وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ إِشَارَةٌ إِلَى سَائِرِ فَوَائِدِ الْعَامَةِ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَا كَانْتُمْ عَلَى مَا كُنْتُمْ إِنْ تَابُوا وَتَوَكَّنُوا عَلَى
 حَالِنَا وَانْتَظِرُوا إِنَّا اللَّهُ وَآثَرُنَا مُسْتَقَرُّونَ أَنْ يَنْزِلَ بِكُمْ نَحْوُ مَا تَزَكُّ عَلَى مَثَالِكُمْ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ خَاصَّةٌ
 لَا يَخْفَى عَلَيْهِ خَافِيَةٌ قَامَتْ بَهَا وَالْجَوَّ بِرَجْعِ الْأَمْرِ كُلِّهِ فَيَرْجِعُ لِحَالِهِ أَمْرُكَ وَأَمْرُهُمْ إِلَيْهِ وَقَرَأْنَا نَفْعَ وَحَفْصَ رُجْعٍ عَلَى
 الْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ كَانِيكَ وَفِي تَقْدِيمِ الْأَمْرِ بِالْعِبَادَةِ عَلَى التَّوَكُّلِ تَبْيِيحٌ عَلَى أَنَّهُ إِنَّمَا يَنْفَعُ
 الْعَابِدَ وَكَانَ رَبُّكَ يَعْلَمُ أَنَّكُمْ تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَمِمَّ فَيَجَازِي مَا يَسْتَحِقُّهُ وَقَرَأْنَا نَفْعَ وَحَفْصَ وَابْنُ عَامَرٍ بِالنَّاسِ هُنَا فِي الْخُرَافِ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَرَاوُسَةٍ هُوَ اعْطَى مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ لِمَنْ تَبَوَّعَ وَمَنْ كَذَبَ بِهِ وَهُوَ دَسَالِحٌ وَ
 شُعْبَيْبٌ وَلَوْطُ وَابْرَاهِيمُ وَمُوسَى وَكَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ السَّعْدَاءِ إِنَّ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى
 سُبْحَانَ رَبِّيَ عَمَّا يَشْرُكُونَ وَلِلَّهِ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْفَادُ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ
 الرِّبَاكَ أَيْتُ الْكِتَابِ الْكَبِيرِ تِلْكَ شَأْنُ الْآيَاتِ السُّورَةِ وَهِيَ الْمُرَادَةُ بِالْكَتَابِ أَيْ تِلْكَ آيَاتُ السُّورَةِ الظَّاهِرَةُ هَذَا
 أَوْ الْوَاضِحَةُ مَعَانِيهَا أَوَّلُ الْمُبْتَدَأِ تَدْبِيرُهَا نَهْمٌ عَنِ اللَّهِ أَوَّلِيهِ وَدَسَالِحُ الْأَذْرَى أَنْ عَلِمُوا بِمَا قَالُوا الْكُفْرَاءُ
 الْمُشْرِكِينَ سَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ إِلَى اللَّهِ لِيَقْتُولَهُمْ مِنَ الشَّامِ إِلَى صُورَ عَنْ قِصَّةِ يُوسُفَ فَزَلَّتْ أُنْزِلَتْ أَيْ لَكَ وَأَنْتَ رُبُّكَ
 لَمْ يَلْعَنُ قَوْمًا لَكُمْ فِي الْأَصْلِ اسْمُ الْجَنَسِ يَقَعُ عَلَى الْكُلِّ وَالْبَعْضِ وَصَادَ لِكُلِّ الْغَلِيَةِ وَتَخْصِيهِ عَلَى الْحَالِ وَهُوَ فِي نَفْسِهِ
 إِمَّا تَوْطِيئَةُ الْحَالِ الَّتِي فِي عَرَبِيَا وَحَالٍ لَأَنَّهُ مَصْدَرٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٍ وَعَرَبِيَا صِفَةٌ لَهُ وَحَالٌ مِنَ الصَّنَائِعِ قَبْلَهُ وَحَالٌ فِي الْحَالِ
 وَفِي ذَلِكَ خِلَافٌ كَمَا كُنْ تَقَعُ كُنْ عَلَمٌ لَا نَزَلَ بِهِ هَذِهِ الصِّفَةُ أَيْ نَزَلَ نَاهِ جَمْعًا أَوْ مَقْرَأً بِالْفَتْحِ كَيْ تَقْرَأَ وَتَسْتَوْطِنَا
 بِهِ أَيْهِ وَتُسْتَعْمَلُ أَيْهِ عَقْلُكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ اقْتِصَاصَهُ كَذَلِكَ مِنْ لَوْ تَعْلَمُ الْقِصَصَ بِحُجَّتِهِ لَيْسَ بِشَيْءٍ كَالْبَيِّنَاتِ عَنْ نَقْصٍ
 عَلَيْكَ أَحْسَنُ الْقِصَصِ أَحْسَنُ اقْتِصَاصِهِ أَقْصَصَ عَلَى أَنْبَاءِ الْأَسْأَلِ يَا أَحْسَنُ مَا يَقْصُصُ لَأَسْتَمْتَهُ صَلَاتُ الْجَنَانِ

[illegible]

والجرك والايات والبرهان على معنى مفعول كاستقصاء الكلب واستفاقة من قضا ان اذا التبعه بما اوصينا يا ايها الذين آمنوا... هذا القرآن يعني السورة ويجوز ان يجعل هذا مفعول نقص على ان احسن نصيب على الصلوة وان كنت من قبله لم العاقلان... عرفت الفقه لم تخطب بك ولم تخرج سعة قط وتوعد ليل كونه... العارفة اذ قال يوسف بن لجج القصص ان جعل مفعولا بدين الاشنة او منصوبا بضم الكسر في يوسف عينا... وكان عربيا لمصر في قريش في بني النضير... لا بالشهر في شهر من العجمية كقوله يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام وعنه صلعم الكرمي... بن الكرمي بن الكرمي يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم يابنيت اصله بالي في موضع من الصحراء ثلثت نيت... لتسبها في الزيادة ولكن لك قريباها في الوقت ابن كثير وابوعمر ويعقوب وكسرها لا يركب عوض حرف في تسبها... وفيهم ابن حار في كل القرآن لانها حركة اصلها اولانه كان يابنيت فحذف الالف وبقى الفقه وانما جاز بالابتداء... بالتي لانه جمع بين العوض والمعوذ وقوي بالظهر اجراء طاهر في الاسماء المؤنثة بالساء من غير اعتبار التعويض... واما لو تكررت كاصفا لانها حرف صحيح مكرر منزلة الاسم فيجب ان يحذف كالف الخطاب في ذلك من الرواية من الرواية... لقوله لا تقصصوا على اخوتك وقوله هذا تاويل زوايا احد عشر كوكبا والشمس والقمر روي... عجاير ان يهوديا جاء الى رسول الله صلعم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التي راها يوسف فكتفت فقلت... عم فاخبره بذلك فقال ان اخبرتك هل تسلم قال نعم قال نعم قال جريان واطارق والذيات وقابس وعمودان والفايق... والصبخ والفرح والفرح وثواب وذوالكفتين راها يوسف والشمس والقمر نزل من السماء وسجدان له فقال اليهودي... اي والله انها كسماء هار اني نهم في ساجدين استديا فسيان حالهم التي راها فلو تذكرها وانما اخبرني فحجري... العقلاء لوصفها بصفاتهم قال يابني تصغير ابن صغره للشفقة اول صغر السن لانه كان ابن شتى عشرة سنة لا تقصص... رؤياك على اخوتك فيكيد واليك كيد انيقتا لولاها لك حيلة فيهم يعقوب عم من زواياه ان الله تعالى يصطفيه لرسول... ويوقوه على اخوته فخاف عليه حلالهم ويعيهم والرواية كالمرة خيرا انها مختصة بما يكون في النوم فوق ينفق... يحرف في التانيت كالتربة والقربا وهي انطباع الصورة المنحولة من افق التخيلة الى الحس المشترك والصادقة... انما تكون بانضال النفس بالذكورة لما بينهما من التناسب عند فراغه من تدبير البدن الذي فزع فتصور ما كان... مما ليس به من المعاني الحاصلة هنا انتم ان التخيلة تحاكم بصورة تناسله فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدا... تزان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التقاوت لاهل الكلية والحجزة السنتنة الرواية... ولا لم تلج اليه وانما على كاد باللام وهو متعدي بنفسه لتعقنه معنى تغلبي به تاكيدا او لان لك اليد المصدا... وقال بقوله ان الشيطان للانسان عدو ومبين ظاهر العداوة انما فعل بادم وكثر فلهذا الوجه في رسول الله وآلته... الحسد فيهم حتى يحلهم على الكيد وكذا لك اي وكما اجتمعت المثل هذه الرواية لانه على شرف وعز وكما ان نفس... يجتنبك ذلك للنبوة وملك اوله مور عظام والاحتيا من حيث الشئ اذا حصلته لنفسك ويحملك كذا

هذا القرآن يعني السورة ويجوز ان يجعل هذا مفعول نقص على ان احسن نصيب على الصلوة وان كنت من قبله لم العاقلان... عرفت الفقه لم تخطب بك ولم تخرج سعة قط وتوعد ليل كونه... العارفة اذ قال يوسف بن لجج القصص ان جعل مفعولا بدين الاشنة او منصوبا بضم الكسر في يوسف عينا... وكان عربيا لمصر في قريش في بني النضير... لا بالشهر في شهر من العجمية كقوله يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام وعنه صلعم الكرمي... بن الكرمي بن الكرمي يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم يابنيت اصله بالي في موضع من الصحراء ثلثت نيت... لتسبها في الزيادة ولكن لك قريباها في الوقت ابن كثير وابوعمر ويعقوب وكسرها لا يركب عوض حرف في تسبها... وفيهم ابن حار في كل القرآن لانها حركة اصلها اولانه كان يابنيت فحذف الالف وبقى الفقه وانما جاز بالابتداء... بالتي لانه جمع بين العوض والمعوذ وقوي بالظهر اجراء طاهر في الاسماء المؤنثة بالساء من غير اعتبار التعويض... واما لو تكررت كاصفا لانها حرف صحيح مكرر منزلة الاسم فيجب ان يحذف كالف الخطاب في ذلك من الرواية من الرواية... لقوله لا تقصصوا على اخوتك وقوله هذا تاويل زوايا احد عشر كوكبا والشمس والقمر روي... عجاير ان يهوديا جاء الى رسول الله صلعم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التي راها يوسف فكتفت فقلت... عم فاخبره بذلك فقال ان اخبرتك هل تسلم قال نعم قال نعم قال جريان واطارق والذيات وقابس وعمودان والفايق... والصبخ والفرح والفرح وثواب وذوالكفتين راها يوسف والشمس والقمر نزل من السماء وسجدان له فقال اليهودي... اي والله انها كسماء هار اني نهم في ساجدين استديا فسيان حالهم التي راها فلو تذكرها وانما اخبرني فحجري... العقلاء لوصفها بصفاتهم قال يابني تصغير ابن صغره للشفقة اول صغر السن لانه كان ابن شتى عشرة سنة لا تقصص... رؤياك على اخوتك فيكيد واليك كيد انيقتا لولاها لك حيلة فيهم يعقوب عم من زواياه ان الله تعالى يصطفيه لرسول... ويوقوه على اخوته فخاف عليه حلالهم ويعيهم والرواية كالمرة خيرا انها مختصة بما يكون في النوم فوق ينفق... يحرف في التانيت كالتربة والقربا وهي انطباع الصورة المنحولة من افق التخيلة الى الحس المشترك والصادقة... انما تكون بانضال النفس بالذكورة لما بينهما من التناسب عند فراغه من تدبير البدن الذي فزع فتصور ما كان... مما ليس به من المعاني الحاصلة هنا انتم ان التخيلة تحاكم بصورة تناسله فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدا... تزان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التقاوت لاهل الكلية والحجزة السنتنة الرواية... ولا لم تلج اليه وانما على كاد باللام وهو متعدي بنفسه لتعقنه معنى تغلبي به تاكيدا او لان لك اليد المصدا... وقال بقوله ان الشيطان للانسان عدو ومبين ظاهر العداوة انما فعل بادم وكثر فلهذا الوجه في رسول الله وآلته... الحسد فيهم حتى يحلهم على الكيد وكذا لك اي وكما اجتمعت المثل هذه الرواية لانه على شرف وعز وكما ان نفس... يجتنبك ذلك للنبوة وملك اوله مور عظام والاحتيا من حيث الشئ اذا حصلته لنفسك ويحملك كذا

90

هذا القرآن يعني السورة ويجوز ان يجعل هذا مفعول نقص على ان احسن نصيب على الصلوة وان كنت من قبله لم العاقلان... عرفت الفقه لم تخطب بك ولم تخرج سعة قط وتوعد ليل كونه... العارفة اذ قال يوسف بن لجج القصص ان جعل مفعولا بدين الاشنة او منصوبا بضم الكسر في يوسف عينا... وكان عربيا لمصر في قريش في بني النضير... لا بالشهر في شهر من العجمية كقوله يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم عليهم السلام وعنه صلعم الكرمي... بن الكرمي بن الكرمي يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم يابنيت اصله بالي في موضع من الصحراء ثلثت نيت... لتسبها في الزيادة ولكن لك قريباها في الوقت ابن كثير وابوعمر ويعقوب وكسرها لا يركب عوض حرف في تسبها... وفيهم ابن حار في كل القرآن لانها حركة اصلها اولانه كان يابنيت فحذف الالف وبقى الفقه وانما جاز بالابتداء... بالتي لانه جمع بين العوض والمعوذ وقوي بالظهر اجراء طاهر في الاسماء المؤنثة بالساء من غير اعتبار التعويض... واما لو تكررت كاصفا لانها حرف صحيح مكرر منزلة الاسم فيجب ان يحذف كالف الخطاب في ذلك من الرواية من الرواية... لقوله لا تقصصوا على اخوتك وقوله هذا تاويل زوايا احد عشر كوكبا والشمس والقمر روي... عجاير ان يهوديا جاء الى رسول الله صلعم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التي راها يوسف فكتفت فقلت... عم فاخبره بذلك فقال ان اخبرتك هل تسلم قال نعم قال نعم قال جريان واطارق والذيات وقابس وعمودان والفايق... والصبخ والفرح والفرح وثواب وذوالكفتين راها يوسف والشمس والقمر نزل من السماء وسجدان له فقال اليهودي... اي والله انها كسماء هار اني نهم في ساجدين استديا فسيان حالهم التي راها فلو تذكرها وانما اخبرني فحجري... العقلاء لوصفها بصفاتهم قال يابني تصغير ابن صغره للشفقة اول صغر السن لانه كان ابن شتى عشرة سنة لا تقصص... رؤياك على اخوتك فيكيد واليك كيد انيقتا لولاها لك حيلة فيهم يعقوب عم من زواياه ان الله تعالى يصطفيه لرسول... ويوقوه على اخوته فخاف عليه حلالهم ويعيهم والرواية كالمرة خيرا انها مختصة بما يكون في النوم فوق ينفق... يحرف في التانيت كالتربة والقربا وهي انطباع الصورة المنحولة من افق التخيلة الى الحس المشترك والصادقة... انما تكون بانضال النفس بالذكورة لما بينهما من التناسب عند فراغه من تدبير البدن الذي فزع فتصور ما كان... مما ليس به من المعاني الحاصلة هنا انتم ان التخيلة تحاكم بصورة تناسله فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدا... تزان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التقاوت لاهل الكلية والحجزة السنتنة الرواية... ولا لم تلج اليه وانما على كاد باللام وهو متعدي بنفسه لتعقنه معنى تغلبي به تاكيدا او لان لك اليد المصدا... وقال بقوله ان الشيطان للانسان عدو ومبين ظاهر العداوة انما فعل بادم وكثر فلهذا الوجه في رسول الله وآلته... الحسد فيهم حتى يحلهم على الكيد وكذا لك اي وكما اجتمعت المثل هذه الرواية لانه على شرف وعز وكما ان نفس... يجتنبك ذلك للنبوة وملك اوله مور عظام والاحتيا من حيث الشئ اذا حصلته لنفسك ويحملك كذا

[illegible]

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

٩٢

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

من الناس من جحد على الجحور وروى انه لما سمع نوح يوسف صاح وسال قبيصة فخذ له والفاكه على وجهه وبكى حتى
خضب وجهه بدم القيص وقال ما رايتك كاليعقوب ذاك اليوم من اكل ابني ولم يترك عليه قبيصة ولان العتال
في بل سوكتكم انفسكم امر اى سمعت لكم وموتت فاعينكم امر اعظم من السؤل ومنه ولا ستره فصار جليل الى
صغيره ولا فخر جليل الى صغيره ولا فخر جليل الى صغيره ولا فخر جليل الى صغيره ولا فخر جليل الى صغيره
ماصفونه من هلاك يوسف وهذه الجحرة كانت قبل سنبها ثم ان صم وجاءت سكران رقيقة يسرون من مدين
الى مصر فزوا قربا من الحب وكان ذلك بعد ثلاث من القبائل فيه فارسلوا واردهم الذي يرد الماء ويستنق
لهم وكان مالك بن دغر الخراشي قاضي اديوه فارسلها الى الحب ليمر بها فذكر في بها يوسف فلما رآه قال يا كثر
هذه الامم ناعى البشر ببناء نفسه او لقومه كانه فان ناعى هذا او انك وقيل هو اسم صاحب له ناداه ليبيته على
خراجه وقرا غير الكوفيين يابشر به كاشافة واما الفخة الالهة والكملة وقرا ورش الرايين الفطين وقري
البشرى بالاحدام وهو لغة وبشرى بالسكون على قصد الوقت فاشروا الى الوارد واصحابه من سائر الرقة
يلخصوا امره وقالوا انهم دفعه اليها اهل الماء لبيعه لهم فبيعوا وقيل الضمير لاخته يوسف وذلك ان يهرذا كايته
اليوم بالطعام فافتاه يوسف فلم يجده فيها فاقبر اخوته فالتوا الرقة وقالوا هذا غلامنا اتي من انا فاشروا ففعلت
يوسف مخافة ان يقتلوه بضعاءه نصب على الحال اى خفوه متاحا للتجارة واشتقاقه من البضع فانه ما بضع من
ل التبراة واكنه سلكهم كايكون لم ينفذ عليه اسراهم او صميم لخره يوسف يا يهم واخبرهم وشروا وباعوه وقى
جمع الضمير اليهم ان اشروا من اخوته بقمين بقمين مخوف لرفقة او نقصانه ذكرهم بدل من الفمن معد ودية
لته فانهم كانوا يرون بالماله وقية ويعاون ما دونها فاقبل كان عشرين درهما وقيل ثلثين وعشرين وكانوا
وفي يوسف بن الزبير بن العيص عنه والضمير في وكانوا ان كان للاخوة فظاهر ان كان للرقيقة وكانوا بالعين
هم فيه لا يتم النقش والملة ط للشع منها وان يهناك من انزاعه مستعمل في بيعه وان كانوا متباينين ولا
فانه اتي وقية متعلق بالزاد من ان جعل الهم لتعرف ان سعل يعنى الذى فهو متعلق بمجد وف يذاته الزاخذين
متعلق الصلة لا يقد على اللود وقال لانى انى انى من مصر وهو الغزير الذى كان على خراش مصر واسمه فطفر
فاير وكان اكلت يوسف بن ريان بن الوليد الحميمي وقد امن به يوسف ما دى حيوته وقيل كان فرعون
اشرباكة له وله قبا وقيل جاءه كبر يوسف قبل بالبيت واشهره انه من اولاد فرعون يوسف واكايته من
الخطا ولا يحول له كايروى انه اشتراه الخيزرو هو ابن سبع عشر سنة وليت في منزله ثلاث عشرة
فان استوزره الزيان وهو ابن ثلث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين واختلف في اشتراجه
في اربعين سنة واربعة عشر واربعة عشر واربعة عشر واربعة عشر واربعة عشر واربعة عشر واربعة عشر
الربى مشوا على مقامه عند اكرياى حسنا والمعنى احسنهم عهدا عسى ان يتبعنا في ضياعنا واموالنا و
ظنهم في ضياعنا او في ضياعنا وكان عقيما لما امرت فيه من اكرش وكذلك في امر الناس ثلثة

[illegible]

عزير صوابه شيعي قالت يا اباستاجر وابو كمين استخلف عمر رضي الله عنهما وكن لك مكنيا ليوسف
 ان ترضي وكما مكننا محبة في قلب العزيز او كما مكنه في منزله او كما الجنداء وعطفها عليه العزيز مكنها له فيها وكما جعله من
 تاويل الاحاديث عطف على ضم تقدير ليتصور فيها بالعدل ونحوه من تاويل اي كان القصد المحاكاة وتمكنه
 ان يقيم العدل ويديها من الناس وليعلم مع كثرة الله واحكامه فيقذفها او يخبر الناس انهم عليه
 الكائن ليس على لهما وليست على يد يراها قبل ان تحل كما فعل السيدينه والله غالب على امره لا يرد شي ولا ينز
 في ايشام او على امر يوسف اذ به اخوة يوسف شيئا واد الله غيره فلم يكن له امر اذ به ولا كان
 لا يعلمون ان امره كله بيدك او لطافت صنعه وخفايا لطفه فكنك ابلغ امتك من مشي اشتد اجسه وقوته
 من الوقوع على بين التلثين ولا يعين وقيل بين الشيا ومصله بلوغ الحكمة انما حكمة وسو العلم
 بالحل وحكمه ما بين الناس وعلى اعني علم تاويل الاحاديث وكذلك تجري الحكيمن منبه على انه تعالى انا الله ذلك
 جزم على احسانه في عمله واقائه في عفوان امره وكرهه التي هو في بيدها من شره طلبت منه ومجالت ان يكون
 من ياد رواد اذ جاء وذهب لطيف الشيء ومنه الرائد وعلمته كذا كذا قيل كانت سبعة والتشديد في التشديد والبيان
 في الايقان وقالت هيت لك اي اقبل وابردا وهيت لك والكل على الوجين اسم فعل في على الفهم كائن واللام للتبيين
 كالتي في سبيلك وقرآن كثير يا ضيف شهابها بحيث ونافع وابن عامر يا لفتي وكسها كس عيط ولفي
 فيه وقرئ هيك وكبر وهذا كجئت من جاء عجي اذا تهيأ وعلى هذا فالزم من صلته قاله الله
 اعوذ بالله معاذا الله ان الشان ربي احسن مشوي سبيلا قطيعة احسن تعهدي اذ قال في اروي شوه
 فاجزأه ان اخذني في اهله وقيل الصبر لله اي انه خالفه واخس من زلق بان عطف على قلبه فلا اعصيه وانه
 لا يطيع الظلمون المحادون الحسن بالشي وقيل الزناة فان الزنا ظلم على الزني باهله وكذا جئت به وكثر بها
 قصصنا الطيبة وقصصنا الطيبة والطم بالشي قصصه والعزم عليه ومنه الهام وهو الذي اذ اهتم بشي
 امضاه والامراد بمثل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختيار وذللك مما لا يدخل تحت التكليف
 بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله من كيف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهام ومشاركة الطم لقول
 لو لم اخف الله لو لا ان راي برهان ربه في قيم الزنا وسوء مخبئه في الطم بالشوق التلمة وكثرة المبالغة ولا يجوز
 يجعل وقته باجرائها فانها في حكم ادوات الشرط فلا يقدم عليها اجرها بل لا يجوز وقيل هو عليه وقيل راي جليل
 وقيل مثل له يعقوب عاصا على انا ماله وقيل قطيعة وقيل نودي يا يوسف هل انت مكتوب في الانبياء وهل
 عمل السقاء كذا لك اي مثل ذلك التلمية تلمته او اوهام مثل ذلك ليضرب عنه السوء بخيانة السيد
 والفتنة الزناة كمن عبادنا المخلصين الذين اخلصهم الله لطافته وقرآن كثير وابو عمر وابن عامر ويعقوب
 بالكر في كل القرآن ان اي الذين اخلصوا دينهم لله واستبقوا الباب اي تسابقوا الى النار فخر في الحيات
 او ضمير الفعل على لا يبدل وذلك ان يوسف قد عجز اليهم وليس عذراء لتمنع الشرهم وقد وقفت وقصصه

قوله عزير صوابه شيعي
 قوله وكما مكننا محبة
 قوله وكما جعله من
 قوله وكما مكنها له فيها
 قوله وكما جعله من
 قوله وكما مكنها له فيها
 قوله وكما جعله من
 قوله وكما مكنها له فيها

قوله عزير صوابه شيعي
 قوله وكما مكننا محبة
 قوله وكما جعله من
 قوله وكما مكنها له فيها
 قوله وكما جعله من
 قوله وكما مكنها له فيها
 قوله وكما جعله من
 قوله وكما مكنها له فيها

۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷

59

196

22

1

4

سبب. ۱۱

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

انزل الوالد على الخلف
 والده عليه على حسب
 تا قيل لم يطف
 بانما فقط له الدنيا
 على المنسجين ما قيل
 وان ملازمه الفاضل
 على الملك على
 تقديره الزاد
 على ملازمه
 تقديره الزاد
 او اصل الفاضل
 ملازمه الفاضل
 حسبه
 قوله ما خرج
 عما قيل

حات اصابه فاصنام يسترجع وقال يا اسفا واسفنت عيناك من الحزن لكثرة بكائه من الحزن كان الجيرة حجة
 سواه و قد اضعف بصري وقيل في وقري من الحزن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التحجيم ولعل امثال ذلك
 لا يدخل تحت التكليف فانه قل من يملك شبهة عند الشك والقد يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم على و ابن ابراهيم قال
 القلب يحجج والعين ترفع ولا نقول ما يسيطر الرب وانا عليك يا ابراهيم الحزن هو كظمك من الغيظ على اولاده ثم
 له في قلبه لا يظفره قيل بمعنى مغفول لقوله ومنه مكظوم من كظم السقاء اذا شرب على يده او بمعنى فاعل لقوله والكاظمين
 من كظم الغيظ اذا جترعه واصله كظم البعير جترته ردها في جوفه قالوا ان الله تقوى من كرم يوسف اي تقوى ولا تزال
 تذكره بجهنم عليه فحذف كما في قوله فقلت عين الله ابرح فاعلم ولو قطعوا راسي لانيك واوصاك لانه لا يلبس
 فار القيصم اذا لم يكن معه علامة لا يتكلم على الفخ حتى تكون حركة من مضى مشقيا على الهلاك وقيل الحزن الذي
 اذ اليكم اومر وهو في اصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يحجر بالكتبة كدنف ودنف وقد قرى به وتفتن
 كجنب وتكون من الهالكين من الميتين قال انا استكوا اني وحزني هي الذي لا اقبل الصبر عليه من البشع
 النشوي الله لا الى احد منكم ومن غيركم فحذوني وشكاي واحكم من الله من صنعته ورحمة فانه لا يجيب داعية ولا يبر
 الملتجى اليه ومن الله بنوع من الهام ما لا تعلمون من حية يوسف قيل رأى ملك الموت في المنام فساله عنه فقال
 هو حي وقيل علم من روي يوسف انه لا يموت حتى يحضر له اخوته بجلال اي اذهبوا فاحسبوا من يوسف واخيه قهر فوافاه
 ونقصوا عن حالها والتعجب على احسان لا تيسر من روح الله لا تقطوا من فرجه وتقبله وتقرى من روح الله اي
 من رحمة التي يحيى بها العباد انه لا يموت من روح الله القوم الكفرون بالله وصفاته فان العادف لا يقطن من
 في شيء من الاحوال فكم اذخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز بعد ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية مسنا واحلنا الضيق
 شد لم يرحم وحننا ايضا عز جارة ردة وقليل له ترو وتلفع رغبة عنها ما رغبته اذا دفعته ومنه رغبة الزمان وقيل
 كانت دلتهم زيوفا وقيل صوفا وصفا وقيل الصنوبر ورجية الخضر وقيل الاقط وسوق المفل فاوفا الكيل فاقه الكيل
 وتصلت عيناك ابراهيم او بالمشقة وقيل لمرجاة او بالزيادة على ايسارها واختلف في ان حمة الصد تهم الا يبيلا ويحسن
 عليه وعلهم الصلوة والسلام ان الله يجزي المتصلين احسن الخاء والتصديق التفضل طلقا ومنه قوله عليه السلام
 في القصر هذه صل تصدق الله تعالىكم بها فاقبلوا صدقة لكنه اختص غريبا يعني به ثواب من الله تعالى فاقبل
 علم فاعلم يوسف واخيه اي علم فبهم عنه وقيل علم باخيه او اذ عن يوسف اذ لا له حتى كان لا يستطيع
 كلامه لا يجر وذل اذا اتمم جملون فبهم فذلك اقدم من علمه واما قال ذلك تنصير لهم وتحريضا على التوبة و
 شدة عليهم لما رأى من تحريمهم ثمسكهم لعمامة وتزياد وقيل اعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين وذكر والله ما
 فيه من الحزن على فعل يوسف واخيه فقال لهم ذلك وانا اجملهم لان فعلهم كان فعل الخيال ولا تهم كانوا حننا صبيبا ناظيا
 قالوا انك لا تبت يوسف استقام بقرين ولذلك حقيق بان واللام عليه وقرآن كبير على الايمان فيلحرفوه برواياته وشما الله
 حين كذبهم به وقيل تبتهم من قوله بثنياهه وقيل رقم التاج عن راسه فواعلامه بقرنه تشبه الشاة البضاء وكانت لساركا

حات اصابه فاصنام يسترجع وقال يا اسفا واسفنت عيناك من الحزن لكثرة بكائه من الحزن كان الجيرة حجة
 سواه و قد اضعف بصري وقيل في وقري من الحزن وفيه دليل على جواز التأسف والبكاء عند التحجيم ولعل امثال ذلك
 لا يدخل تحت التكليف فانه قل من يملك شبهة عند الشك والقد يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم على و ابن ابراهيم قال
 القلب يحجج والعين ترفع ولا نقول ما يسيطر الرب وانا عليك يا ابراهيم الحزن هو كظمك من الغيظ على اولاده ثم
 له في قلبه لا يظفره قيل بمعنى مغفول لقوله ومنه مكظوم من كظم السقاء اذا شرب على يده او بمعنى فاعل لقوله والكاظمين
 من كظم الغيظ اذا جترعه واصله كظم البعير جترته ردها في جوفه قالوا ان الله تقوى من كرم يوسف اي تقوى ولا تزال
 تذكره بجهنم عليه فحذف كما في قوله فقلت عين الله ابرح فاعلم ولو قطعوا راسي لانيك واوصاك لانه لا يلبس
 فار القيصم اذا لم يكن معه علامة لا يتكلم على الفخ حتى تكون حركة من مضى مشقيا على الهلاك وقيل الحزن الذي
 اذ اليكم اومر وهو في اصل مصدر ولذلك لا يؤنث ولا يحجر بالكتبة كدنف ودنف وقد قرى به وتفتن
 كجنب وتكون من الهالكين من الميتين قال انا استكوا اني وحزني هي الذي لا اقبل الصبر عليه من البشع
 النشوي الله لا الى احد منكم ومن غيركم فحذوني وشكاي واحكم من الله من صنعته ورحمة فانه لا يجيب داعية ولا يبر
 الملتجى اليه ومن الله بنوع من الهام ما لا تعلمون من حية يوسف قيل رأى ملك الموت في المنام فساله عنه فقال
 هو حي وقيل علم من روي يوسف انه لا يموت حتى يحضر له اخوته بجلال اي اذهبوا فاحسبوا من يوسف واخيه قهر فوافاه
 ونقصوا عن حالها والتعجب على احسان لا تيسر من روح الله لا تقطوا من فرجه وتقبله وتقرى من روح الله اي
 من رحمة التي يحيى بها العباد انه لا يموت من روح الله القوم الكفرون بالله وصفاته فان العادف لا يقطن من
 في شيء من الاحوال فكم اذخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز بعد ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية مسنا واحلنا الضيق
 شد لم يرحم وحننا ايضا عز جارة ردة وقليل له ترو وتلفع رغبة عنها ما رغبته اذا دفعته ومنه رغبة الزمان وقيل
 كانت دلتهم زيوفا وقيل صوفا وصفا وقيل الصنوبر ورجية الخضر وقيل الاقط وسوق المفل فاوفا الكيل فاقه الكيل
 وتصلت عيناك ابراهيم او بالمشقة وقيل لمرجاة او بالزيادة على ايسارها واختلف في ان حمة الصد تهم الا يبيلا ويحسن
 عليه وعلهم الصلوة والسلام ان الله يجزي المتصلين احسن الخاء والتصديق التفضل طلقا ومنه قوله عليه السلام
 في القصر هذه صل تصدق الله تعالىكم بها فاقبلوا صدقة لكنه اختص غريبا يعني به ثواب من الله تعالى فاقبل
 علم فاعلم يوسف واخيه اي علم فبهم عنه وقيل علم باخيه او اذ عن يوسف اذ لا له حتى كان لا يستطيع
 كلامه لا يجر وذل اذا اتمم جملون فبهم فذلك اقدم من علمه واما قال ذلك تنصير لهم وتحريضا على التوبة و
 شدة عليهم لما رأى من تحريمهم ثمسكهم لعمامة وتزياد وقيل اعطوه كتاب يعقوب في تخليص بنيامين وذكر والله ما
 فيه من الحزن على فعل يوسف واخيه فقال لهم ذلك وانا اجملهم لان فعلهم كان فعل الخيال ولا تهم كانوا حننا صبيبا ناظيا
 قالوا انك لا تبت يوسف استقام بقرين ولذلك حقيق بان واللام عليه وقرآن كبير على الايمان فيلحرفوه برواياته وشما الله
 حين كذبهم به وقيل تبتهم من قوله بثنياهه وقيل رقم التاج عن راسه فواعلامه بقرنه تشبه الشاة البضاء وكانت لساركا

حات اصابه فاصنام يسترجع وقال يا اسفا واسفنت عيناك من الحزن لكثرة بكائه من الحزن كان الجيرة حجة

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

واعتقدوا انهم من اهل الجنة فلهذا سموا بالجنة الكرامين قوله والله يا ابراهيم واسماعيل واسحق ان يعقوب نوحا بعد
 والاية تسمى لما دخل مصر ان شاء الله امين من القبط واصناف الكرامة والشمسية متعلقة بالدخول للبيت بالاهن والدخول
 الاول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم ورفع اليه على العرش وخر واخذ سجدة وكبرته له قال الصبي كان
 عندنا في محرابنا وحين جاء خروا واجله بجد الله شكر اوقيل الضمير لله والواو لا يويه واخوته والرفيع هو خرم الخمر وروان
 نديم لفظ الملامهم بل كرهه بتعظيمه كما قال يا ابيت هذا انا وولدي من قبل رايها ايام الصبي قل جعلها اذ في حفاصه قل
 وكل اخس من اخس من الصبي ولتذكر ان يكون نازبا عليهم وجاؤهم من الكرام ومن البداية لانهم كانوا الصبي
 في الكرام ولعل اليد من لعل ان نزع الشيطان ليحيى وبني اخوت اسلمين او جرح من نزع الرضا للابنة اذا نزعها او طحا
 على الخمر ان ربي لطيف لما يشاء لطيف لتدبره اذا ما من صعبه وبغله فيه مشيت وبلسر له ونهلا له هو العليم بوجه
 الصالح والتدبير في كل شيء في وقت وعلى وجهه تقتضي الحكمة تدري ان يوسف طاف
 بابيه عليهم السلام في خزانته فلما دخل اخذته القراطس قال يا بني ما اشغاك عن هذه القراطيس وما كتبت الي
 فان مراحل قال امرني جيل فقال اوقات الله قال انت انبط من اليه فانه قال جليل الله امرني ان تلك لقولك فلما
 ان ياكاه الذئب قال فما اخفيتك قلت اني كنت في بعض الكرام ومنه لك مصر وعلمتني من تاويل الاحاديث
 الكرام في الروي ومن ايضا للتبعيض لا تله لوت كل التاويل في كل الامور ولا كره من صيد ما وانما يابى على انه صفة
 من ادى ومنا دى بها سده انت ولي ناصر وامتولى امرى في الدنيا والاخرة او الذي يتولا في بالنعمة فيها توفى
 مسلما اقبضني واخفى في الصالحين من بابا وعبادة الصالحين في الرتبة والكرامة تدري ان يعقوب قام معه في مصر
 اربعاً وعشرين سنة توفى في مصر ان يدفن بالشام الى جبل به قد هبط ودفعه ثمة وحاد وحاش حين
 في ثمان وعشرين سنة باقت نفسه الى الملك المحل ففتح الموت فراه الله طيب طاهر اجتمع اهل مصر من ذرية حتى هو
 في القتل فزوا ان يجعلوه في صندوق من فرس من ذرية في النيل بحيث يوحى له ان يهرب الى مصر ليكونوا فيه ثم نقله الى
 في القبر في اياك وكان عمر مائة وعشرين سنة وقد ولد له من راحيل اقرار وميثا وهو جليل يوسف من ذرية في مصر امرأة اليه
 في ذلك اشارة الى ما ذكر من يوسف الخط فيه للرسول صلى الله عليه وسلم وهو ميت امني ابتداء الغيب في حبه اليك خيران
 صاكت لك فيهم اذا جمعوا امرهم وهم يحكمون كمال ليل جليلهم والمعنى ان هذا النبأ غيب لم يعرف الا بالوحى لا لك
 فيهم راحة يوسف حين ترموا على ما هو اياه من ان يجعلوه في خيالة ليحبهم محزون به ويا فيه ليرسلهم ومن
 في العلم ان لا ينجى هو على ما كان في ذلك ما لقيت اهل اسم ذلك ففعلت سنة فاما هذا في الشئ استعانة يذكره في
 هذه القصة قوله ما كنت تعلم بانك قولك من قبل هذا وما اكثر الذكر لو حوت على ما انهم بالغت في اظهار ايات
 عليهم مؤمنين لئلا يسمو وتعلمهم على الكفر والشك على اهل النبأ والقرآن من ان جعل في ايدى المؤمنين ان اخبار
 ان هو لا يذكر عظمة من الله الغيا من اياته وكان من اية وكبر من اية المعنى في حين صدرت من الكمال الله على
 وجه الصالح وحكمته كما قدره وتوحيده في السموات والارضين وكون عاين على ايات وشا عده في علمه معر ضون

في قوله
 والواو لا يويه
 والرفيع هو خرم الخمر
 وروان نديم
 لفظ الملامهم

في قوله
 ان يعقوب
 ان نزع
 لعل اليد
 في القبر
 في اياك
 في العلم
 في هذه
 في علم

الوجه والقبيل
يتمتعون بالعلم
والمعالي والدي

سید ارشد الشریعی

[illegible][illegible]

بی لاف و بیهوده

توبہ فیضان
سورۃ توبہ
اداکر و مبین
ان بحال

وہابیہ

—

والعبودية المطلقة على الحركات هذه الشبهة الظلمة في النور والتمحيض وقرحة والكسرة والوباء بالياء أم جعلوا الله
شركاء بل جعلوا والهمزة لا تشاركه قوله خلقوا كخلق الله صفة لشركاء داخلية في حكم الامكان فتشابه الخلق عليهم خلق الله
والمعنى انهم والله شركاء خالقين مثله حتى يشابه عليهم الخلق فيقولوا هو لا يخلق الله فاستحق العباد كما استحقها
ولكنهم اتخذوا شركاء غيرهم لا يقدر على فعله على الخلق فضلا عما يقدر عليه الخلق قل الله الخالق كل شيء لا خالق غيره
فيشاركه في العبادات جعل الخلق محبب العبادات ولا دم استحقاقها انما عرفاه عن سواه ليذكر على قوله وهو الخالق اي المتوحد
بالاوهية الفناء الغالب على كل شيء اذن من السماوات ومن الارض والسموات ومن السماء فغيرها فان المبادى منها كانت
او دية انها جمع وادومو الموضوع الذي يسل الماء فيه بكثرة فالتسرع فيه واستعمل الماء الجاري فيه وتذكيره لان
الطريق على تناوب بين البقاء بقدرها بقدرها الذي علم الله تعالى به فاقم غير ضار او بمقدارها في الصغر والكبر
فاحمل السبل زيدا لمفعول والزلزل وضرب العليان رايها عاليا وفيما كونه في عينه والماء يعلم العليان كما الذهب
والفضة والحديد والحاس على وجه التهاون بها اظهر الكبرياء ابتغاء حلية الملك او متاع كالاواني والآلات
والحرف والمقصود من ذلك بيان منافعها بل مثله اي ومما قد يكون عليه زيد مثل زيد الماء وهو حبيته ومن
كلا ابتداء او للتبعيض وقرحة والكسرة وحقق بالياء على ان الضمير للناس اضراره للعلم به كذا في نصيب
الله الحق والباطل مثل الحق والباطل فانه مثل الحق في افادته وثباته بالماء الذي ينزل من السماء فيسيل به الاودية
على قدر الحاجة والمصلحة فيستفيع به انواع المنافع ويمكث في الارض بان تثبت بعضه في مناقعه ويسلك بعضه
عروق الارض الى العيون والنبات والابار والينابيع التي يستفيع به في صوع الحيا واتخاذ الامتعة المختلفة ويديم ذلك
مدة مطاولة والباطل في حالة نفعه وسرعته زواله بزبكهما وبيان ذلك بقوله فاما الزبد قيد هب جذا
يخسبه اي يرمى به اليه والفيل الكذاب وانصاعا على الحال وقرى خضرا والمعنى واحد واما ما يقيم الناس كالماء وخلاصة
الفيل فيمكث في الارض فيستفيع به اهلها كذا في نصيب الله الامثال لا يصلاح الشبهات للذين استجابوا للوعد
الذين استجابوا للوعد الحسنى الاستجابة الحسنى والذين لم يستجيبوا له وهم الكفرة واللام متعلقة بنصير على انه
جعل ضربا من المثل لثان الفريقين ضربا من المثل لهما وقيل للذين استجابوا احب الحسنى وهي المشيئة او الجنة والذين
لم يستجيبوا له مبتدأ خبره كوان هم متما في الارض جميعا ومثله معه لا فتلايه وهو على الاول كلام مبتدأ
بيان ما عاين المستجيبين او ليالك هم سوء الحساب وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل ابنه لا يخبر منه
شيئا وماذا هم مجرم مجرم وليس لهاد المستقرة والمخصوص بالذم محذوف اقمن يعلم ان ما نزل اليك من ربك
الحق فليست عليك كنه هو اعنى عمى العقل لا يتصور فليست عليك العبرة لا تكرر ان يقع شبهة في تشابهها بعد ما ضرب
من المثل لثابتين كذا او لا كذا في وسط العقول الميزة عن مشايعة الالفة ومعارضة الوهم الذين يؤمنون
بغير الله ما عاينوه على انفسهم من الاعتراف بوبية حين قالوا ايلي وما عاين الله عليهم في كسبه ولا يقضون
البيان ما عاينوه من الموثيق بينهم وبين الله وبين العباد وهو لم يعلم بعد تخصيص والذين يصرحون

والعبودية المطلقة على الحركات
هذه الشبهة الظلمة في النور والتمحيض وقرحة والكسرة والوباء بالياء
ام جعلوا الله شركاء بل جعلوا والهمزة لا تشاركه قوله خلقوا كخلق الله
صفة لشركاء داخلية في حكم الامكان فتشابه الخلق عليهم خلق الله
والمعنى انهم والله شركاء خالقين مثله حتى يشابه عليهم الخلق فيقولوا هو لا يخلق الله
فاستحق العباد كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء غيرهم لا يقدر على فعله على الخلق
فضلا عما يقدر عليه الخلق قل الله الخالق كل شيء لا خالق غيره فيشاركه في العبادات
جعل الخلق محبب العبادات ولا دم استحقاقها انما عرفاه عن سواه ليذكر على قوله وهو الخالق
اي المتوحد بالاوهية الفناء الغالب على كل شيء اذن من السماوات ومن الارض والسموات
ومن السماء فغيرها فان المبادى منها كانت او دية انها جمع وادومو الموضوع الذي يسل
الماء فيه بكثرة فالتسرع فيه واستعمل الماء الجاري فيه وتذكيره لان الطريق على تناوب
بين البقاء بقدرها بقدرها الذي علم الله تعالى به فاقم غير ضار او بمقدارها في الصغر والكبر
فاحمل السبل زيدا لمفعول والزلزل وضرب العليان رايها عاليا وفيما كونه في عينه والماء يعلم
العليان كما الذهب والفضة والحديد والحاس على وجه التهاون بها اظهر الكبرياء ابتغاء حلية الملك
او متاع كالاواني والآلات والمقصود من ذلك بيان منافعها بل مثله اي ومما قد يكون عليه زيد
مثل زيد الماء وهو حبيته ومن كلا ابتداء او للتبعيض وقرحة والكسرة وحقق بالياء على ان الضمير
لناس اضراره للعلم به كذا في نصيب الله الحق والباطل مثل الحق والباطل فانه مثل الحق في افادته
وثباته بالماء الذي ينزل من السماء فيسيل به الاودية على قدر الحاجة والمصلحة فيستفيع به
انواع المنافع ويمكث في الارض بان تثبت بعضه في مناقعه ويسلك بعضه عروق الارض الى العيون
والنبات والابار والينابيع التي يستفيع به في صوع الحيا واتخاذ الامتعة المختلفة ويديم ذلك مدة
مطاولة والباطل في حالة نفعه وسرعته زواله بزبكهما وبيان ذلك بقوله فاما الزبد قيد هب جذا
يخسبه اي يرمى به اليه والفيل الكذاب وانصاعا على الحال وقرى خضرا والمعنى واحد واما ما يقيم
الناس كالماء وخلاصة الفيل فيمكث في الارض فيستفيع به اهلها كذا في نصيب الله الامثال لا يصلاح
الشبهات للذين استجابوا للوعد الحسنى الاستجابة الحسنى والذين لم يستجيبوا له وهم الكفرة واللام
متعلقة بنصير على انه جعل ضربا من المثل لثان الفريقين ضربا من المثل لهما وقيل للذين استجابوا
احب الحسنى وهي المشيئة او الجنة والذين لم يستجيبوا له مبتدأ خبره كوان هم متما في الارض
جميعا ومثله معه لا فتلايه وهو على الاول كلام مبتدأ بيان ما عاين المستجيبين او ليالك هم سوء
الحساب وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل ابنه لا يخبر منه شيئا وماذا هم مجرم مجرم وليس لهاد
المستقرة والمخصوص بالذم محذوف اقمن يعلم ان ما نزل اليك من ربك الحق فليست عليك كنه هو اعنى
عمى العقل لا يتصور فليست عليك العبرة لا تكرر ان يقع شبهة في تشابهها بعد ما ضرب من المثل
لثابتين كذا او لا كذا في وسط العقول الميزة عن مشايعة الالفة ومعارضة الوهم الذين يؤمنون بغير الله
ما عاينوه على انفسهم من الاعتراف بوبية حين قالوا ايلي وما عاين الله عليهم في كسبه ولا يقضون
البيان ما عاينوه من الموثيق بينهم وبين الله وبين العباد وهو لم يعلم بعد تخصيص والذين يصرحون

[illegible]

”کی نہیں“

عليه يكون الظاهر فيه موضع المضمرة للتنبيه على انه المستحق للعبادة وقوله قل سموهم تنبيه على ان هؤلاء الشركاء
لا يستحقونها والمعنى صفوهم فانظر اهل لحم ما يستحقون به العبادة وليست اهلها الشكره اتم تنبيه على ان الذين
وقرى تنبيه على بالتحقيق بما لا يعلم في الارض بشره يستحقون العبادة لا يعلم لهم بصفات لهم يستحقونها لا يعلمها
وهو العالم بكل شيء كقرظا من القول لم يسموهم شركاء بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى كسمية التي كافر
وهذا احتياج بليغ على سبيل عجيبي على نفسه بالاحكام بل من الذين كثر في افكارهم تمكيم فتعاليوا بالاجل ثم خا
او كيدهم للاسلام بشرهم وصعدوا على السبيل اسبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو وابن عامر وصعدوا بالفتح
اي وصعدوا والناس عن الايمان وقرى بالكسر وصل بالتون ومن يضل الله يحزن له فما له من هاد يوقه له
هم عذاب في الحياة الدنيا بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم من المصائب وكذا في الآخرة انشق لشدة به ورواها
وما لهم من الله من عذابه ومن رحمة من وافي حافظ مثل الجنة التي وعد المتقون صفتها التي هي مثل والجنة
وهو مبتدأ خبره محذوف عند سيبويه اي فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره تجري من تحتها الانهار على طبق
قوله صفة زيد اسم او على جنه وصفاي مثل الجنة تجرى من تحتها الانهار او على زيادة المثل وهو على قول
سبويه حال من العائل المحذوف من الصلة اكها كذا لا يقطع ثمها وظلها اي وظلها كذا لا يقطع
يلبس في الدنيا بالشمس تلك اي الجنة الموصوفة تعقبى الذين اتقوا ما لهم ومنه اي اقرهم وعقبى الكافرين النار
الاخير وفي ترتيب النظائر الطامع للتيقن واقتاط للكافرين والذين اتقوا الكفار يفرحون بما اوتوا اليك من النعم
من اهل الكتاب بسلام واصحابه ومن امن من النصارى ومن ثمانون رجلا اربعون بنجران وثمانية باليمن واثنان وثلاثون
بالبحشة او عامتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافقهم ومن الاخر انهم يعجبونهم الذين تفرحوا على رسول الله
صلواته بالعبادة ككعب بن اشرف واصحاب السيرة والاعاين وشيئا من شجر البصرة وهو ما يخالف شرا نعم اوما يوافي
ملحوظه منها قل انما افرحت ان اعبد الله ولا شريك لى به جواب المتكبرين اي قل لهم اني افرحت فيما انزل الى بان اعبد الله
واوحده وهو العبد في الدين ولا سبيل لكم الى انكاره واما ما أنكروا له لما يخالف شرا نعم فليس بدين مخالفه
والكتب الهية في جزئيات الاحكام وقرى ولا شريك بالرفع على الاستئناف اليه ادعوا الى عبادة واليه ما رتب
والله فرحهم بالجزء الا غيرم وهذا هو القدر المتيقن عليه بين الاتباء فلما ما عدا ذلك من التقارير فيما يختلف
بالاعتقاد والاعم فلا معنى لانكاره المخالفة فيه وكذلك ومثل هذا الانزال المشتمل على اصول الدين التي لا يجمع عليها انكاره
حكما يحكم في القضاء باو الواقع بما يقتضيه الحكم غير متراجعا اليها العبد ليس كل لهم فقه وحفظه وانتصابه على المال
ولكن اتبعتم ما هو آراءهم التي يدعونك اليها كقرب دينهم والصلوة الى قبلتهم بعد ما حوت عنها بعد الجلاء
من العلم بنعم ذلك فالك من الله من قرى ولا وادق نصرك ومنع العقاب عنك وهو حسم لاطاعهم ونهيهم المؤمنين على التنا
في دينهم ولقد ارسلنا رسلنا من قبلك بشرا منك وجعلناهم اذ واجوا ذرية نساء واولاد اكها هي لك وكان
رسول ما علم له ولم يكن في سعدان ياتي بآية تقترح عليه وحكم يكتسب منه الا ياذن الله فانه المكي بذلك لكل اجل كتاب

هذا هو القدر المتيقن عليه بين الاتباء
فلما ما عدا ذلك من التقارير فيما يختلف
بالاعتقاد والاعم فلا معنى لانكاره المخالفة فيه وكذلك ومثل هذا الانزال المشتمل على اصول الدين التي لا يجمع عليها انكاره
حكما يحكم في القضاء باو الواقع بما يقتضيه الحكم غير متراجعا اليها العبد ليس كل لهم فقه وحفظه وانتصابه على المال
ولكن اتبعتم ما هو آراءهم التي يدعونك اليها كقرب دينهم والصلوة الى قبلتهم بعد ما حوت عنها بعد الجلاء
من العلم بنعم ذلك فالك من الله من قرى ولا وادق نصرك ومنع العقاب عنك وهو حسم لاطاعهم ونهيهم المؤمنين على التنا
في دينهم ولقد ارسلنا رسلنا من قبلك بشرا منك وجعلناهم اذ واجوا ذرية نساء واولاد اكها هي لك وكان
رسول ما علم له ولم يكن في سعدان ياتي بآية تقترح عليه وحكم يكتسب منه الا ياذن الله فانه المكي بذلك لكل اجل كتاب

[illegible]

لمن كثر بالكلية في الخير به من الظلمة إلى النور والويل لفيض الويل وهو اليقظة واصليها الضيق فله مصداق انه لو شق
 لكنه رفع لافادة النيات الذين يستحبون الحجية الدينية الاخرى يختارونها عليها فان المختار للشيء يطلب من نفسه
 ان يكون احب اليهم من غيره ويصمدون عن سبيل الله متعوقا للناس عن الايمان وقوى ويخجلون من اصلهم
 وهو منقول من صمد صمد الذي انكبت وليس فصيحا لان في صمد منديل وحة عن تكلف العقدة ويعقوب
 عوجا ويعقوبها انما ولكم ما عن الحق ليقول عليه في حرف الجار واصل الفعل الى الصبر وهو صور بعلة تحتل الجبرفة
 للكاين والنصب على الذم والرفع على اعاله مستلخا به انك في صمد القيد الى صمدوا عن الحق ووقعوا عنه من اجل التبعيد الحقيق
 للضلال فوصفهم فعلة الله العلة اول الامر ان يكونه السداد في وصفه به للملازمة وما كان سلكنا من رسول كما يلسان قومه
 الا بلغة قومه ان يكونهم وبعت فيهم ليكن لهم ما امره به فيفقهم عنه بشير عترة ثم ينقلوه ويترجموه لغيرهم
 اول الناس اليه بان يدينهم وحق بان يدينهم ولذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم بان ادعيتهم اوه وكونون على من بعث
 اليهم مختلفا كتبيين على التسمم استقل ذلك بنوع من العجز ولكن ادنى الى اختلاف الكلمة واصباحه فضله اجها
 في علم الانفاظ ومعاينة العلوم للتشعبة منها وما في انعاد القراح وكل النفس من القرب الشخصية بخير الزواب
 وقوى بلقين هو لغة فيه كدش زياش ولسن بصتين وصفة وسكون على الجمع كعلم وعلم قيل الصبر في قومه على
 الصلوة والسلام وانه تعا انزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل وكل نبي بلغته المنزل عليهم وذلك بركة قوله
 ليكن لهم فانه ضمير القوم والنورية ولا يخيل ونحوها لانه ليس بالعلم بل بغير العلم من كذا في قوله عز وجل
 ويحيى من كذا بالتوفيق له وهو العزيز فلا يغفل عن مشيئة الكبرياء التي لا يضر ولا يهين الاحكام ولا يفسد
 مؤتى باليتا يعني البر والعصا وسائر معجزاته ان اخرج قومه من الظلمة الى النور بمعنى اخرج لان في الانساق
 معنى القول وبان اخرج فان صبغ الاصل السواء في الدلالة على المصدر فيصير ان يوصل بها ان الناصبة قد كرم
 في غير التبرير فائحة التي وقعت على الامم الدارسة في ايام العرب وبها اوقيل بمعانيه وبله ان في ذلك كذا في كلامهم
 ثم يشكروا صبره على بله ويشكرون نعم الله فانه لا اسمع بما نزل على من قبله من النبلاء وافيض عليهم من النعماء اعتبر وتنه ملابسة
 من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما اعتبر عنهم بذلك تنبيه على ان الصبر والشكر عنوان المؤمنين واذا قالوا
 لقومهم اذكروا انعمة الله عليكم اذ نجاكم من اعدائكم من اعدائكم اذ اذكروا انعمة الله عليكم اذ نجاكم من اعدائكم
 مستمرة غير صلة للنعمة وذلك اذ اريد بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدل من نعمته الله بدل ان نعمته
 يسومون شدة العداوة بين المؤمنين وبناء كره ويستحبون بناء كره لئلا يكونوا من اعدائهم او من صغار المتخلفين والكره
 بالعداوة بين الرادية سنة البقرة والاحمر ولا يفسد بالتدبير والقتال ثم ومعطوف عليه التدبير هاهنا وهو اما جنس
 العداوة واستعدادهم واستماعهم بالاعمال المشاقة وفي ذلك كرم من حيث انه باقدا لله تعالى اياهم واما المعنى
 بله وكم من ربكم عظيم ابتلاء منه ويجوز ان يكون الامانة الى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة واذا نادى ربكم ايضا من
 كلامهم وتادى بمعنى اذن كنوعه او بعد غير انه ابلغ على الفعل من معنى التكلف والمباغة لكن شكرتم

في قوله تعالى
 انما يريد الله ليذهب عنكم
 الرجس اهل البيت
 ليطهرهم
 في قوله تعالى
 انما يريد الله
 ليذهب عنكم
 الرجس اهل
 البيت ليطهرهم
 في قوله تعالى
 انما يريد الله
 ليذهب عنكم
 الرجس اهل
 البيت ليطهرهم

١٨٤

في قوله تعالى
 انما يريد الله
 ليذهب عنكم
 الرجس اهل
 البيت ليطهرهم
 في قوله تعالى
 انما يريد الله
 ليذهب عنكم
 الرجس اهل
 البيت ليطهرهم
 في قوله تعالى
 انما يريد الله
 ليذهب عنكم
 الرجس اهل
 البيت ليطهرهم

[illegible]

[illegible]

وتمت الشجرة الطبية بالخلعة وروى ذلك من فروعها وشجرة في الجنة والخيشة بالخلعة والكسوت ولعل المراد به ايضا
ذلك البيت الذي بنى الله تعالى القبول الثاني الذي ثبت بالجنة عندهم وعمل في قلوبهم وفي جوارحهم انما هو ان اذا فتروا
دينهم كركبوا محي وجرد من شمس والذين قسم اصحاب الاخرة وروى في الاخرة فلا يتكلمون اذا سئلوا عن معتقداتهم في
الموت ولا يترحمهم اهل القبور وروى في علي الصلوة والسلام ذكر قبض روح المؤمن فقال ثم تعاد روحه في جسده
فيأتيه ملكان فيجلسا في قبره ويقولان لله من ربك وما دينك ومن نبينا فيقول في الله ودينه الاسلام ونبينا
محمد فينادي مناد من السماء ان صدق عبدك فذلك قوله يثبت الله الذين امنوا بالقول الثابت ويضلل الله الظالمين الذين
ظلموا انفسهم ياكلهم على القليل فلا يهتدون الى الحق ولا يثبتون في مواقف الحق ويقع الله ما يشاء من تثبت
بعض واضلوا آخرين من غير اعتراض عليهما كذا في الذين بدلوا نعمته الله كثر اى يشكر نعمته كثر ابان وضعه
مكانه اوبل لو انفس النعمة كثر افانهم لما كفر وهما سلبت منهم وصاروا تاركين لما حصلوا من الكفر بدينهم كاهل مكة خلعهم الله
وسلبهم حرمة وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرافهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكلوا ذلك ففطروا
سجين واسروا وقتلوا ايوصل بدعصاروا اذلاء فبقوا مسلوبين النعمة موصوفين بالكفر وعن عمر وعبد بنى الله عنهما من الاصل
من قوبس بنو المغيرة وبنو امية فاما بنو المغيرة فكفتمهم يوم بدر واما بنو امية فقتلوا حتى جردوا واحدا او قتلوا الذين
شاعروهم في الكفر اذ البوار دار الهلاك يجرهم على الكفر حتى عطف بيها يصبوا بها حال منها او من القوم الى خليان
فيها مقاييس كبرها ومفسر فعل مقتدا صبا لجنهم ونفس القر ادى لبس المقر هجرهم وجعلوا الله اذ لا يضلوا عن
سبيل الله الذي هو التوحيد وقوا ابن كثير وابوعمر وروى عن يعقوب بن صالح وليس الضلال ولا الاضلال عنهم في انما
الانذار لكن لما كان يتبعه جعل كالنفس في غمق انشوا الكفر وعبادة الاوثان فانها من قبيل الشبهوات التي تتبع جوارحهم
بصيغة الكفر اذ بان المهلك عليه كالمطلوب كفضائل المهدية وان الكافرين كاثان كالحالة ولذلك عليه
بقوله فان مصيركم الى النار وان الخاطي كماله في كماله من امر مطاع في الهلاك الى ان امره احصاهم فلا
تقها لهم وتنبها على انهم للقيوم بحقوق العبودية ومفعول قل محذوف يدل عليه جوابه اى قل لعباد
الذين امنوا اقيموا الصلوة وانفقوا في الصلوة وبيقوا اعدادهم فيكون ايدانا بانهم لم يطرعوا عن
حيث لا يفتقوا فحلهم عن امره وانما كاسبب الوجوب ويجوز ان يقدر كلام الامر ليصح تعلق القول بها وانما حسن
ذلك ههنا ولم يحسن قوله محمد فقد نسيت كل نقيض اذا ملحت من امرها كماله لالة قل عليه وقيل ههنا جوابا
وانفقوا مقامين مقامهما وهو ضعيف لانه لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجوبه ان امره الوجوب لا يجزى بلفظ الغيبة اذا كان
واحد من اركان كنية مستصبا على المصداق اتفاق سر وعلاوية او على الحال في سر وعذرية او على الظرف اى وقت
سر وعلاوية والا حجب احلوا احوافا المتطوعين بمر قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه فيستأمن المقصود ما يد
به تقصيره او يقدر به نفسه ولا خلاف فيه ولا يخالف فيفسد ذلك خليل او من قبل ان ياتي يوم لا يستأمن فيه بمباينة
ولا يخالفه وانما يستغفر فيه بالانفاق لوجه الله تعالى ابن كثير وابوعمر ويعقوب الفهم فيها على النقي العالم الله الذي

[illegible]

سورة المائدة

[illegible]

حمز الوتر

اللهم

الرَّبُّ يَلِكُ الْكِتَابُ وَالْقُرْآنُ مُبِينٌ الْإِشَارَةُ إِلَى آيَاتِ السُّورَةِ وَالْحُكْمُ السُّورَةُ وَكَانَ الْقُرْآنُ وَتَكْوِينُهُ السُّورَةُ أَيْ بِالنَّحْوِ كَوْنُهُ كَمَا

کامله و انما یبقی الرشد من النقیبیا ما عرّفنا

جاءنا حال المسلمين عند ذل البصرا وحلول الكوفه وايوم القيمة وقرنا فاع وعاصم كجا بالتحقيق فقرأ رجا بالافهم والتخفيف

وقية ثمان لغاخم الرابع ففتحهم التشدين والتخفيف وبناءً الثاني ودولها وفكافه كلفه عن الجرح فيجوز دخوله على الفعل

وَحَقُّهُ أَنْ يَدْخُلَ الْمَاضِيَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَتْرُكْ فِي أَحَدٍ مِنَ الْإِلَهَةِ تَعَالَى الْمَاضِيَ تَحَقُّقُهُ أَجْرِي مَجْرَاهُ وَقِيلَ إِنَّهُ مَوْصُوفَةٌ لِقَوْلِهِ

وَالْأَنْبِيَاءُ كَذِبُوا بِمَا كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَفَالِقُوا

[illegible]

ان يسارع اليه فليفهم يودّ وندخل ساعة وقيل يدّ

متنوا ذاك والغيبه في حكاية وودادتهم كالغيبه في فوات حلف بالله ليعين درهم حلالا او يمسوا باليه

وَيُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَيُخَوِّفُهُمْ ۖ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَلَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ سُحُوفًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيَنزِلُ عَلَيْهَا حِجَابًا زَوْجًا ۖ فَيُدْخِلُهُمْ قُفُوفًا ۖ فَيَخْرُجُهُمْ فِي أَزْوَاجٍ مُّطَهَّرَةٍ ۚ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَاقِبُ ۚ وَلَيُخَوِّفُهُمْ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَلَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ سُحُوفًا مِّنَ السَّمَاءِ فَيَنزِلُ عَلَيْهَا حِجَابًا زَوْجًا ۖ فَيُدْخِلُهُمْ قُفُوفًا ۖ فَيَخْرُجُهُمْ فِي أَزْوَاجٍ مُّطَهَّرَةٍ ۚ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَاقِبُ ۚ

ادعائهم واخبروا بالفرصة التي قد انقضت على الرسول من ادعائهم وايدانهم من اهل الخذلان وان نصحتهم بعد استغفارهم

بِأَطَائِلِ حَتَّى يَفِيَهُ الزَّامُ حُجَّةً وَتَحْدِيرٌ عَنْ إِثْرِ السَّعِيمِ وَمَا يُؤَدِّي إِلَيْهِ طَوْلُ الْأَمَلِ وَمَا أَهْلُكُمْ مِنْ قُرْبَةٍ إِذْ وَحَاكِيبُ

معلوم اجل مقتدره كبر في اللوح واكتسب حجة واقعة صفة لقرية والاصل ان لا يدخلها الو او ف قوله لا يجي منذرة

لَكَ بِمَا نَسَأْتُكَ مِنْهَا صَبْرًا وَمَا نَصَبْنَا لَكَ فِيهَا مِنْ مَحْسُورٍ ۚ وَكَانَ وَعْدُ اللَّهِ حَقًّا ۚ وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَنْ يَقُولُوا إِذَا دُعِيَ إِلَى اللَّهِ فَيَدْعُو حَسْرَةً خَالِئِينَ مِنَ اللَّهِ فَإِنْ عَصَوْا فَقُلُوا إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَا يَسِّرُ مِنْ أَمْرٍ لِيُجْلِيَ

وَمَا كُنَّا بِمَنْ يُدْعِيهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ كَاثِرِينَ وَمَا كُنَّا بِمَنْ يُدْعِيهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ كَاثِرِينَ وَمَا كُنَّا بِمَنْ يُدْعِيهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ كَاثِرِينَ

وَمَا يَسْأَلُونَكَ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَقُلْ هُمْ فِي أَعْيُنِ اللَّهِ مَوْتُوا فَذَلِكُمُ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم اهل البيت لا تدعوه فله ولست معه فادركت حججكم وسائر ذلك وتبين

ان رسولكم الان ارسل اليكم ليجنواكم واما معنى ذلك لقول الجانيين حتى

القرآن لَوْ مَا تَلَيْتَ كَرِيبًا مَعَهُ لَكُم بِمَعَ لَاغِيَيْنِ مِنْ شَيْءٍ لَوْلَا غَيْرُهُ وَالتَّحْطِيزُ الْمُنْتَهَى لِجَدِّكَ نَوَافِلُ وَيَصْدُرُ

الدعوة كقوله لولا أنزل عليه ملك فيكون معه نذير أو للعقاب على تلبية ذلك كما أنت الأهم المذنب

فَبَلَّغْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ فِي دَعْوَاهُمْ مَا يُزِيلُ لَكُمْ لَكُمُ الْعَذَابَ بِالْمَاءِ الْمُسْنَدِ الَّذِي فِيهِ اسْمُ اللَّهِ وَقُرْآنُهُ وَالْكِتَابُ الْمَوْحُوشُ نَزَلَ

بِالنُّونِ وَأَبُو بَكْرٍ نَزَلَ الْمَلَائِكَةُ بِالنَّعَاءِ وَالْبِنَاءِ لِلْمَعُولِ وَرَفَعَ الْمَلَائِكَةُ وَقَوِي نَزَلَ مَعْنَى تَنَزَّلَ الْإِبْرَاهِيمَ الْحَقُّ الْأَنْزَلِيَّ مَلْبَسًا

بالحق ای بالوجه الک قدره واقضت حکمت ولاحکمة فی ان تاتیکم بصورتشاهد و نهافانه لا یزیدکم الاکثاف

وَلَا تَنفَكُوا عَنْهَا حَتَّى تَسْمِعُوا نَجْمًا مِّنْ سَمْعِي أَوْ تَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن مِّنْ ذِكْرٍ لَّكُمْ مِنْ سَبَقَتِ كَلِمَتِي إِلَّا يَأْمُرُ بِالسَّعْيِ وَالْجَوْدِ وَأَن يُعْطَىٰ مِمَّا رَزَقْنَاهُ يُعْطَىٰ ۚ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَ لَكُمْ ۖ إِنَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهَا لَآيَاتٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مِّنْ عَابِدِيْنَ

وَمَا كَانَ الَّذِي نُنْزِلُ إِذْ نُنْزِلُ إِلَّا حَقًّا وَمَا كَانَ لَنَا الْمُلْكُ مَا كُنَّا مَكَانَهُ إِذْ نُنْزِلُ إِلَّا نُنْزِلُ إِلَّا حَقًّا وَمَا كَانَ لَنَا الْمُلْكُ مَا كُنَّا مَكَانَهُ إِذْ نُنْزِلُ إِلَّا نُنْزِلُ إِلَّا حَقًّا

وَمَا تَوَالَّدَ صَبْرِي إِذَا جَاءَ بَعْثُكَ وَمَا تَوَالَّدَ صَبْرِي إِذَا جَاءَ بَعْثُكَ

[illegible]

في سبعه اقلين في يوم جمع شيعه وعي القوم المتفقه على طريق ومذهب من شاعه اذ اتبعوه واصله الشيعه
 وهو الصغر في تولد به الكمال والمعنى نبأ نازك فيهم وجعلناهم رسلا في ايديهم ومما كابرهم من رسول لا كانوا ي
 يستترون كما يفعل هؤلاء وهو تلبية النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحيا لا بدخل الا مضارعا عبنا او امضا قريبا منه وهذا
 حكاية الحال الماضية كذلك كذلك ندخله في قلوب المجريين والسالكين ادخل النبي صلى الله عليه وسلم في المحيط والريح في المطحون
 والظير للستره اوقبه دلاله على انه تعالى يوجد الباطل في قلوبهم وقيل للذكر فان الضمير الاخر في قوله لا يؤمنون
 له في حال في هذا الضمير ولعنني مثل ذلك السالك نساك لذكر في قلوب المجريين مكن يا غير موثوق به اوبيان للمحتمه
 المتضمنه له وهذا لا يحتاج ضعيف اذ لا يلزم تعاقب الضمائر فواضعا في المرجوع اليه ولا يتعين ان يكون الجملة
 حلا من الضمير نحو اذ ان يكون حاله من المجريين ولا ينافي كونها مفسره للمعنى الاول بل يقويه وقد خلت سنة
 الاولي اي سنة الله فيهم بان غلبهم وسلك اكثر في قلوبهم اوباهل اذ من كذب الرسل منهم فيكون وعيلا
 لاهل مكة ولو خرجت عليهم على هؤلاء المقترحين بابا من السماء فظنوا فيه يعرجون يصعدون اليها ويردون عنها
 طول نهارهم مستوحشين لما يرون او تصعد اليها مكرهم بشاهدتهم لظنوا من غلوهم في العناد ونسبكم
 في الحق انما سركت جدارنا سركت منكم يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا منكم يخفون عنكم من السركت
 عليه من راسكوت بل نحن قوم مسحون قد سحر بالهمز في ذلك كما قاله عند ظهور خبره من الايات وفي كلتي
 ولا ضار ذلك على البتة بان ما يروونه لاحقيقة له بل هو باطل جيل اليهم نوع من السحر ولقد جعلنا في السماء
 اثني عشر صفا للهيئات والخواص على ما دل عليه الرصد والنسج يجمع بساطة السماء وزينناها بالاشكال والهيئات
 البهيته للناظرين المعتبرين المستدلين بها على قدره مبدءها وتوحيد صانعها وحفظها هاهنا وكل شيطان رجول
 فلا يقدر ان يصعد اليها ويؤسس اهلها ويتصرف في امرها ويطلع على احوالها الا من استرق السمع بدل من كل
 شيطان واسترق السمع اختلاس سره شئيه به خففتهم اليسيرة من قطان السموات فمأذم من المناسبه في
 الجوهر او بآله استدل من اوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس نزع كاذب لا يجوز ان عن السموات قلما ولد عيسى
 صلوات الله عليه ومنعوا من ثلث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهيد ولا يقدر حقيقته فلو كان
 قبل المولد يجوز ان يكون لها استنبأ آخر وقيل الاستنباء منقطع اي لكن من استرق السمع فأتبعه فتبعه وحقه
 شهادته في ظاهر المصيرين والشهنا شعلت نارها الطعة وقد يطلق للكواكب والسيارات لما فيها من البريق والاكتم
 مذكرا لها بسطناها واكفينا فيها رايها جبالا ثوابت واستنبأ فيها في الارض وفي الجبال من كل شئ موزون
 مقدار عقدا رعين تقضيه حكمته او مستحسن متناهي من قوهم كلهم موزون او ما يوزن ويقدر له اوله وزن
 في ابواب النعمة والمنفعة وجعلنا لك فيهم معاريف يعيرون بها من المطر والدم واللايس وقرى بالهمز على التشبيه
 بشماكل ومن كسر له براز قين عطف على عايش او على فعل الكرم ويريد به العيال والخدم ولما اديا وسائرهما
 يظنون انهم ميرز قولهم كذا كذا فان الله تعالى يرهم واياهم وقد لكة الاية الاستدلال

في سبعه اقلين في يوم جمع شيعه وعي القوم المتفقه على طريق ومذهب من شاعه اذ اتبعوه واصله الشيعه
 وهو الصغر في تولد به الكمال والمعنى نبأ نازك فيهم وجعلناهم رسلا في ايديهم ومما كابرهم من رسول لا كانوا ي
 يستترون كما يفعل هؤلاء وهو تلبية النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحيا لا بدخل الا مضارعا عبنا او امضا قريبا منه وهذا
 حكاية الحال الماضية كذلك كذلك ندخله في قلوب المجريين والسالكين ادخل النبي صلى الله عليه وسلم في المحيط والريح في المطحون
 والظير للستره اوقبه دلاله على انه تعالى يوجد الباطل في قلوبهم وقيل للذكر فان الضمير الاخر في قوله لا يؤمنون
 له في حال في هذا الضمير ولعنني مثل ذلك السالك نساك لذكر في قلوب المجريين مكن يا غير موثوق به اوبيان للمحتمه
 المتضمنه له وهذا لا يحتاج ضعيف اذ لا يلزم تعاقب الضمائر فواضعا في المرجوع اليه ولا يتعين ان يكون الجملة
 حلا من الضمير نحو اذ ان يكون حاله من المجريين ولا ينافي كونها مفسره للمعنى الاول بل يقويه وقد خلت سنة
 الاولي اي سنة الله فيهم بان غلبهم وسلك اكثر في قلوبهم اوباهل اذ من كذب الرسل منهم فيكون وعيلا
 لاهل مكة ولو خرجت عليهم على هؤلاء المقترحين بابا من السماء فظنوا فيه يعرجون يصعدون اليها ويردون عنها
 طول نهارهم مستوحشين لما يرون او تصعد اليها مكرهم بشاهدتهم لظنوا من غلوهم في العناد ونسبكم
 في الحق انما سركت جدارنا سركت منكم يا ايها الذين آمنوا ان كثيرا منكم يخفون عنكم من السركت
 عليه من راسكوت بل نحن قوم مسحون قد سحر بالهمز في ذلك كما قاله عند ظهور خبره من الايات وفي كلتي
 ولا ضار ذلك على البتة بان ما يروونه لاحقيقة له بل هو باطل جيل اليهم نوع من السحر ولقد جعلنا في السماء
 اثني عشر صفا للهيئات والخواص على ما دل عليه الرصد والنسج يجمع بساطة السماء وزينناها بالاشكال والهيئات
 البهيته للناظرين المعتبرين المستدلين بها على قدره مبدءها وتوحيد صانعها وحفظها هاهنا وكل شيطان رجول
 فلا يقدر ان يصعد اليها ويؤسس اهلها ويتصرف في امرها ويطلع على احوالها الا من استرق السمع بدل من كل
 شيطان واسترق السمع اختلاس سره شئيه به خففتهم اليسيرة من قطان السموات فمأذم من المناسبه في
 الجوهر او بآله استدل من اوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس نزع كاذب لا يجوز ان عن السموات قلما ولد عيسى
 صلوات الله عليه ومنعوا من ثلث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهيد ولا يقدر حقيقته فلو كان
 قبل المولد يجوز ان يكون لها استنبأ آخر وقيل الاستنباء منقطع اي لكن من استرق السمع فأتبعه فتبعه وحقه
 شهادته في ظاهر المصيرين والشهنا شعلت نارها الطعة وقد يطلق للكواكب والسيارات لما فيها من البريق والاكتم
 مذكرا لها بسطناها واكفينا فيها رايها جبالا ثوابت واستنبأ فيها في الارض وفي الجبال من كل شئ موزون
 مقدار عقدا رعين تقضيه حكمته او مستحسن متناهي من قوهم كلهم موزون او ما يوزن ويقدر له اوله وزن
 في ابواب النعمة والمنفعة وجعلنا لك فيهم معاريف يعيرون بها من المطر والدم واللايس وقرى بالهمز على التشبيه
 بشماكل ومن كسر له براز قين عطف على عايش او على فعل الكرم ويريد به العيال والخدم ولما اديا وسائرهما
 يظنون انهم ميرز قولهم كذا كذا فان الله تعالى يرهم واياهم وقد لكة الاية الاستدلال

فَلَا يَكُونُ أَهْلِيَّتًا ۱۲

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

قَالَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ۚ كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ مَا أَوْعَدَهُم الرَّسُولُ مِنْ قِيَامِ السَّاعَةِ أَوْ أَهْلَاءِ نِسَائِهِمْ كَمَا فَعَلُوا
 فِي السَّهَرَاءِ وَكَذَلِكَ يَأْتِيهِمْ وَيَقُولُونَ إِنَّ صَاحِبَ الْقُرْآنِ مُنْشِقٌ ۖ فَلَا ضَامَّ لِمَنْ تَشَقَّعَ لَنَا وَتَخَالَفَ لِمَنْ دَاخَلَ ۚ فَكَرَزَتْ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْأَمْرَ الْمَوْعُودَ بِهِ بَانَتْ
 لَهَا الشَّقَقُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ وَاجِبُ الْوُقُوعِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوا وَقَعَهُ فَانَّهُ لَا خَيْرَ لَكُمْ فِيهِ وَلَا خَاصَّ لَكُمْ عَلَيْهِ يَسْتَعْجِلُونَ كَمَا فَعَلُوا
 فِي السَّهَرَاءِ وَكَذَلِكَ يَأْتِيهِمْ وَيَقُولُونَ إِنَّ صَاحِبَ الْقُرْآنِ مُنْشِقٌ ۚ فَلَا ضَامَّ لِمَنْ تَشَقَّعَ لَنَا وَتَخَالَفَ لِمَنْ دَاخَلَ ۚ فَكَرَزَتْ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْأَمْرَ الْمَوْعُودَ بِهِ بَانَتْ
 لَهَا الشَّقَقُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ وَاجِبُ الْوُقُوعِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوا وَقَعَهُ فَانَّهُ لَا خَيْرَ لَكُمْ فِيهِ وَلَا خَاصَّ لَكُمْ عَلَيْهِ يَسْتَعْجِلُونَ كَمَا فَعَلُوا
 فِي السَّهَرَاءِ وَكَذَلِكَ يَأْتِيهِمْ وَيَقُولُونَ إِنَّ صَاحِبَ الْقُرْآنِ مُنْشِقٌ ۚ فَلَا ضَامَّ لِمَنْ تَشَقَّعَ لَنَا وَتَخَالَفَ لِمَنْ دَاخَلَ ۚ فَكَرَزَتْ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْأَمْرَ الْمَوْعُودَ بِهِ بَانَتْ
 لَهَا الشَّقَقُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ وَاجِبُ الْوُقُوعِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوا وَقَعَهُ فَانَّهُ لَا خَيْرَ لَكُمْ فِيهِ وَلَا خَاصَّ لَكُمْ عَلَيْهِ يَسْتَعْجِلُونَ كَمَا فَعَلُوا

خاتمة لذوي العقول السليمة غير موجهة الى استيفاء فكر كاحوال النيات وما ذكره في الارض ضعف على البليل
اي منكم ما خلق لكم فيها مرجح ان اوتيات تحتلوا اكله انما اصنافه وانما يتخالف اللون غالباً في ذلك
لاية لتقوم بكون ان اختلافها في الطباع طهيها والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم وهو الذي يخلق لكم
البحر جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص لما كواؤمه كما طرنا هو السمك و
وصفه بالبركة لانه اطيح السموم فيسرع اليه النفس فيسرع الى اكله ولا يلهي في خلقه عند طرنا كما في الماء
دعاق وتمسك به مالك والثوري على ان من حلقه ياكل الحما حنت بكل السمك ولما عينه بان صبي الايمان
على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطوار الا ترى ان الله تعالى الكفر دابة ولا ينجت الخائف على ان لا
دابة بركوبه وتكون حوامته طيبة تلبسونها كاللؤلؤ والمريجان تلبسها نساءكم فاستدل بهم لانهم لا ينفون من جملتهم
ولا ينفون تركيبن بها اهلهم ويرى الفلك السفن مواخر فيه جوارى فيه تشبه بغير وجهها من البحر وهو
الماء وقيل صوت تجري الفلك ويستخرج من فضله من سعة رزقه بركوبها للتجارة ولعلكم تشكرون اي
تعرفون نعم الله فمقومون بحماها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في بارئ الانعام مرجح انه تعالى
جعل الممالك سبباً للانتفاع وتخصيل العاشر الكافي في الارض واسي حياها رواي ان عبيدكم كراهة ان ينفك
وتضطر في ذلك لان الارض قبل ان تخلق فيها الجبال كانت كرة حقيقة بسيطة الطبع كان من حقها ان تنكسر وبذلك
كاه فلا بد وان تنكسر بادي سبب للتكسر فلم يخلق الجبال على وجهها فتاوتت جوانبها وتوجهت الجبال
ثقلها نحو المراكز فصادرت كاه وتاوتت تنكسها عن الحركة وقيل لما خلق الله الارض جعلت في رفقها
الملائكة مناهي من اجل طهرها فاستخرجت من راسيت الجبال وانهارا وجعل فيها انهارا لان الفوق فيه معناه و
سبب لعلكم تهتدون لمقاصدكم والى معرفته تعالى وعلماء متعلمين بها السابلة من جبل وسهل وريث ونحوها
وبالجمهم يهتدون بالليل في البراري البحار والمواد بالجمهم الجنس ويدل عليه قراءة وبالجمهم بضمين وصمة
وسكون على الجمع وقيل الذر يا والفر قدان وبنات النعش الجدي ولعل الضمير لقرش لانهم كانوا الكثر لا اسفا
للبحارة مشهورين بالاهتداء في مساوهم بالجمهم واخراج الكلام عن سنن الخطا في تقديم النجم واقبال الضمير
للتخصيص كانه قبل وبالجمهم خصوصاً كاه وخصوصاً بهتدون فالاعتدال بذلك والشكر عليه انهم اوجبه عليهم
اعين تخليقكم كمن لا يخلق انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على حال قدرته وتعالى حكمته والنعم يتخلق ما عدا من
مبداه عاتده لان يساويه ويستحق مشاركتة من لا يقدر على خلق شيء من ذلك بل على ايجاد شيء ما وكان حق
افمن لا يخلق كمن يخلق لكنه حكس تبيها على انهم بالاشراك بالله جعلوه من جنس المخلوقات العجزة شبيهها بها
والمراد من لا يخلق كل من عجز عن دوله تعالى فيه اولوا العلم منهم ولا ضلالتهم والبراء لها بحر عازلي العلم لانهم
سموها الهة ومن خاف الله ان يبدل الله المشاكلة بينه وبين من يخلق او المبالغة فكانه قيل ان من يخلق ليس كمن لا يخلق
من اول العلم فكيف بالاعلم عداك افلا تذكرون فبعض فساد ذلك فانه سبحانه كالمبطل العقل الذي يحضو
بادي تفكيره والتفات قرآنك في وانتم الله لا تحضوها لا تحضوها احد خافضه من ان تصيغه القيام بشكرها

[illegible]

[illegible]

سواء أوشاء الله ما عبد الله من شيء محض وكما أبوا ولا آخر من آمن من شيء أمنا قالوا ذلك
أول ما ينبغي والتكليف متمسكين بأن ما شاء الله يحجب ما لم يشأ يمتنع فمما الفائدة فيها أن لا تكون

[illegible]

[illegible][illegible]

الحل ويجعل العباد الطائفة واحدة كبريا وتجعل حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى ترجيع الظلال
 الشمس ويجعل دارها وشارعها ومغارها بتقدير الله تعالى من جانبها نجاة منقاد لما قد لها من النقيض أو
 على الأرض لتصرفها بها على هيئة السجدة والحرارة في نفسها أيضا داخرون أي صاغرة منقادة لا فعل الله تعالى بها
 وجع داخرون بالاول لان من جعلها من غير اول لان النور من اوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمال كل من النور
 وهو جانبها الشرقي لان الكواكب لا تشرق من جهة واحدة في الارض والسكون وشماله وهو الجانب الغربي المقابل له فالاول
 في اول النهار يتبدى من المشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند الاول يتبدى من المغرب واقعة على الربع
 الشرقي من الارض وذلك يجعلها في السموات ومما في الارض اي يتبادا انقياد ابعث الانقياد لا ارادة وتاثيرها
 طبعها ولا انقياد لتكليفه وامر طوعا لميضا اسنادا الى عامة اهل السموات والارض وقوله من دابة
 لها لان الديب هي كفة الحنيفة سواء كان في ارض او سماء والمكة مكة تحطف على اسبيل به تحطف جبريل على
 للتعظيم وعطف الحركات على الحركات وقوله اختبر من قال ان الملائكة ارواح فحجرت دابة اوبيا لما في الارض والملائكة تكرر
 السموات وبعين الله اجلا لا واعظاما او امرا دابة لها من الحفظة وغيرهم ومما استعمل للعقلاء كما استعمل
 لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القليلون اولى من اطلاق من تعليب العقلاء وهم لا يستكبرون عن عبادته
 يخافون ربهم من فوقهم يخافون ان يرسل الله عليهم من فوقهم ويخافون وهو فوقهم بالفكر لقوله وهو القاهر
 فوق عبادته واجله حال من الضمير في الاستكبرون اوبيا له وتقرب له لان من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته
 ويقعون ما يؤمرون من الطاعة والتذبر وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مملكون بين الخوف والرجاء
 وقال الله لا تتخذوا الخلق اثنتين ذكرنا من الملائكة دليل على ان مساق النبي اليه او ايماء بان لا
 تنافي اهلوية كما ذكر الواحد في قوله انا هو الله واحد لا اله الا الله على ان المقصود اثبات الوحدانية دون الاهلية
 او للتبني على ان الوحدة من لوازم الاهلية فاي اي فازه بون نفل من الغيبة التي كلفها في التوحيد
 وتصريح بالمقصود كانه قال فاذا ذك الاله الواحد فاي اي فازه بون نفل من الغيبة التي كلفها في التوحيد
 ملكا وله الدين اي الطاعة واصحابها لانها لما تقرر من انه الاله وحده والحق بان يهرب منه وقيل واصحاب الوحدانية
 اي له الدين ذك كلفه وقيل الدين اجرا اي له الجزاء دائما لا ينقطع ثوابه لمن اعتقه لمن كفر افعير الله تتقون ولا ضار
 كما لا نافع غيره كما قال وما يكفر من تعذيب الله اي في شئ انصل كبر من نعمته فهو من الله تعا وما شرعية او وصوله
 مستغنى عن الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان استقر النعمة بهم يكون سببا للاخلاق بان من الله تعالى لخصها
 منه تعا كما اذا مشكروا الصبر والايه تجارون فصاقتهم تحون الاله والحوال ارفع الصوت في الدعاء والاستغاثة ثم اذا
 كشف الصبر عنهم اذا فرغ من شكرهم ليسر كونهم ومم كفاكم ليعلموا العبادات غير هذا اذا كان الخطا حائرا فان كان خاصا
 بالمشركين كان من اللين كان قال فاذا فرغتم من نعم الله وتجاوز ان يكون من التبعيض على ان يعتبر بعضهم كقولهم فلما
 نجاهم الى الله فبينهم مقتصدون اليهم من تغني الكسوف عنهم كانهم قصدوا بغيرهم كقران النعمة او الكار

[illegible]

[illegible]

عقولهم بالنظر والتأمل في كليات وأحوال ذلك الخلق المعجم وقد في قلوبها وقوى إلى الصل بفهمين أي الخبيرين
 بان الخبيرين يجوز أن يكونان من مفسرة لأن في الإجماع معنى القول وتأنيت الضمير على المعنى فإن الخلق من كل حيوان
 ومن الشجر والنبات والحيوان والجمادات في بعض الأقسام في كل شيء وكل شيء من كرم أو قنفذ أو كائن كان فيها
 وأما التي ما يتبينه ليستعمل فيه بليتاتيهما بليتات لا شأنا فيه من حين الصنعة وصحة القسمة التي لا يتقوى بها أخذ
 المهندسين إلا بالادب وانظار دقيقة وكل ذكره للتبسيط على ذلك وقوى بيوتها بكسر الباء والياء وقوى ابن عامر وأبو بكر وغيرهم
 بكسر الراء ثم من كل الثمرات من كل شجرة تشبه هذه أو غيرها أو فاسلكي ما أكلت سبيل ذلك في مسائل التي يتجمل فيها
 بقدرته التوكل على سلامته أو فاسلكي الطريق التي أهلك في عمل العسل أو فاسلكي راحة إلى بيوتك سبيل
 ربك لا تتوكل عليك ولا تلتبس لك بجمع فلولي وهي حال من تسبيل أي من ذلك ذلك الله وسهلا أو من الضمير في
 أسلكي أي أنت في كل منفعة لما أمرت به يخرج من بطونها كانه عمل الله عن خطه الخلق إلى خطاب الناس لا به
 الأنعام عليهم والمقصود من خلق الخلق والحاسة كالجمجم شرب يعني العسل لأنه مما يشرب فاحتج به من أن الخلق
 تاكل الأدهار والأوراق العسرة فستعمل في باطنها عسلها ثم تخرجها من رعمها لتلقطها فوامها بالجزء طليته
 حلوة صغيرة متفرقة على الأوراق والأدهار وتضعها في بيوتها ادخلا فإذا اجتمع في بيوتها شئ كثير منه كان العسل
 فسر الطوبى بالآخرة فاستعمل في باطنها عسلها ثم تخرجها من رعمها لتلقطها فوامها بالجزء طليته
 كما في الأمراض البليغة أو مع غيره كما في سائر الأمراض أو قل ما يكون معجون أو العسل جزء منه مع أن التمكن فيه
 مشعر بالشيء يجوز أن يكون للتعليم ومن فتادة أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن في
 بيتك بطنه فقال عليه السلام أسقه عسلا ثم ربح فقال قد سقيته شيئا فقال ذهبت واسقه عسلا
 صلت الله ولكن بطن أخيك فسقاه فسقاه الله فأرأنا أنشط من خذل قيل الضمير للقران أو لما بين الله من
 أحوال الخلق إن في ذلك لآية لقوة يتفكرون فإن من تدبر اختصاص الخلق بتلك العلوم الدقيقة والأدق
 العجيبة حق التدبر علم قطعا أنه لا بد له من قادر حكيم يهيئها ذلك ويهيئها عليه الله خلقه فميتو فميتو فميتو فميتو
 وميتو من يرد دجاء إلى الأرض الخسنة يعني الأرض الذي يشابه الطفولية في نقصان القوة والعقل وقيل السوء
 سنة وقيل خمس وسبعون أكيلا يعلم بغير علم شيئا ليصير حاله شبيهة بحال الطفولية في النسيان وسوء الفهم
 إن الله عليهم بمقادير أعمارهم قد يرميت الشباب والنشيط وسقى لهم ألقا في وقته تنبيه على أن تغاوت حال الناس
 ليس لا يتقدروا دجاء حكيم دجاء بنية ثم وعدل أمر حيتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك متعني الطباع لم يبلغ المقادير
 هذا المبلغ والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فمنكم غني ومنكم فقير ومنكم من يؤتى من رزقه ومن رزقه
 غيرهم ومنكم ما ليك حالهم على خلاف ذلك فما الذي فضلوا به رزقهم يعطى رزقهم على ما ملكتم على ما ليكم
 فإن ما يردون عليهم رزقهم الذي جعل الله في قلوبهم فهم فيه سواء فالملوك والمماليك سواء في أن الله تعاد رزقهم فالحاجة
 لازمة لعمله المنقضية أو مقبوضة لها ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب كما أنه قيل فما المالكين

قوله
 بان الخبيرين يجوز أن يكونان من مفسرة لأن في الإجماع معنى القول وتأنيت الضمير على المعنى فإن الخلق من كل حيوان
 ومن الشجر والنبات والحيوان والجمادات في بعض الأقسام في كل شيء وكل شيء من كرم أو قنفذ أو كائن كان فيها
 وأما التي ما يتبينه ليستعمل فيه بليتاتيهما بليتات لا شأنا فيه من حين الصنعة وصحة القسمة التي لا يتقوى بها أخذ
 المهندسين إلا بالادب وانظار دقيقة وكل ذكره للتبسيط على ذلك وقوى بيوتها بكسر الباء والياء وقوى ابن عامر وأبو بكر وغيرهم
 بكسر الراء ثم من كل الثمرات من كل شجرة تشبه هذه أو غيرها أو فاسلكي ما أكلت سبيل ذلك في مسائل التي يتجمل فيها
 بقدرته التوكل على سلامته أو فاسلكي الطريق التي أهلك في عمل العسل أو فاسلكي راحة إلى بيوتك سبيل
 ربك لا تتوكل عليك ولا تلتبس لك بجمع فلولي وهي حال من تسبيل أي من ذلك ذلك الله وسهلا أو من الضمير في
 أسلكي أي أنت في كل منفعة لما أمرت به يخرج من بطونها كانه عمل الله عن خطه الخلق إلى خطاب الناس لا به
 الأنعام عليهم والمقصود من خلق الخلق والحاسة كالجمجم شرب يعني العسل لأنه مما يشرب فاحتج به من أن الخلق
 تاكل الأدهار والأوراق العسرة فستعمل في باطنها عسلها ثم تخرجها من رعمها لتلقطها فوامها بالجزء طليته
 حلوة صغيرة متفرقة على الأوراق والأدهار وتضعها في بيوتها ادخلا فإذا اجتمع في بيوتها شئ كثير منه كان العسل
 فسر الطوبى بالآخرة فاستعمل في باطنها عسلها ثم تخرجها من رعمها لتلقطها فوامها بالجزء طليته
 كما في الأمراض البليغة أو مع غيره كما في سائر الأمراض أو قل ما يكون معجون أو العسل جزء منه مع أن التمكن فيه
 مشعر بالشيء يجوز أن يكون للتعليم ومن فتادة أن رجلا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن في
 بيتك بطنه فقال عليه السلام أسقه عسلا ثم ربح فقال قد سقيته شيئا فقال ذهبت واسقه عسلا
 صلت الله ولكن بطن أخيك فسقاه فسقاه الله فأرأنا أنشط من خذل قيل الضمير للقران أو لما بين الله من
 أحوال الخلق إن في ذلك لآية لقوة يتفكرون فإن من تدبر اختصاص الخلق بتلك العلوم الدقيقة والأدق
 العجيبة حق التدبر علم قطعا أنه لا بد له من قادر حكيم يهيئها ذلك ويهيئها عليه الله خلقه فميتو فميتو فميتو فميتو
 وميتو من يرد دجاء إلى الأرض الخسنة يعني الأرض الذي يشابه الطفولية في نقصان القوة والعقل وقيل السوء
 سنة وقيل خمس وسبعون أكيلا يعلم بغير علم شيئا ليصير حاله شبيهة بحال الطفولية في النسيان وسوء الفهم
 إن الله عليهم بمقادير أعمارهم قد يرميت الشباب والنشيط وسقى لهم ألقا في وقته تنبيه على أن تغاوت حال الناس
 ليس لا يتقدروا دجاء حكيم دجاء بنية ثم وعدل أمر حيتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك متعني الطباع لم يبلغ المقادير
 هذا المبلغ والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فمنكم غني ومنكم فقير ومنكم من يؤتى من رزقه ومن رزقه
 غيرهم ومنكم ما ليك حالهم على خلاف ذلك فما الذي فضلوا به رزقهم يعطى رزقهم على ما ملكتم على ما ليكم
 فإن ما يردون عليهم رزقهم الذي جعل الله في قلوبهم فهم فيه سواء فالملوك والمماليك سواء في أن الله تعاد رزقهم فالحاجة
 لازمة لعمله المنقضية أو مقبوضة لها ويجوز أن تكون واقعة موقع الجواب كما أنه قيل فما المالكين

[illegible]

سلسله ذري
دختره حضرت علي بن ابي طالب
بنامه داد و بالا اولاد
اولاد اصهار او مشايخ
الاشرف امامي پسر
سلسله ذري ابن ابی
ابو محمد حسن الزوجه
از ان پس سلسله
ذري برادران
اختره حضرت علي بن ابي طالب
البنات الحارثيون
من علويين
صفحه ۱۲

444

[illegible]

فانكس موزي: نود، كنه صفا، خفاقي، امضاد، صدودا، صدوز، فابريكم، شخ، واليه اعلم، (مكرر)

100

از قاجار به بعد تا قاجار

الذي هو المسمى على الذين اختلفوا فيه فاحكموا الصديق فيه تارة وحرموه اخرى ولما قالوا له
 وذكرهم هناك بل المشرقين من كذا القري التي كثر بها نعم الله تعالى وان ركبكم ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا اوفيه بميثاقه
 بالجلالة على اختلافه ويجازاه كل فريق من الابرار والمعظمين بما يستحقه ادع من بعثت اليهم السبيل بذلك الى الابد
 بالحكمة بلقا الله الحكمة وهو الدليل الموضح للشيء المزعج للشيء والموافقة الحسن للخطابان المصنعة والجزالة
 للعقوة خواص الاممة الطالبيين المتأثرين بالثانية للخدمة خواصهم وجاد لهم وعاد لهم بالحق والحق بالحق
 الى احسن طرق المجادلة من الرقي واللين وايتار الوجه الاثير والمقدامات التي هي اشرف فان ذلك انفع ونفسك
 لهم ثم نلين شعير ان ركبكم هو اعلم من صل عن سبيله وهو اعلم بالمستدين اي انما عليك المبلغ والادع
 حصول الهداية والصلاح والجزاء عليه فالا اليك بل الله اعلم بالضاكين والمهتدين وهو المجازي لهم وان عاق
 كما قوا عيش ما عوقبتم به كما امره بالخدمة وبين طرقها اشار اليه والى من شايغته بالخلافة وصراة العدل
 من بين اصحابهم فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض العبادات وترك الشهوات والفلح في د
 الاسلام والحكم عليهم بالكفر والضلالة وقيل انه على السلام لما رأى حمزة وقد مشى به فقال والله لئن اظفرتي الا
 بهم لا مثلن بسبعين مكانك فزكت فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ميثمة وفيه دليل على ان السقير
 انما مثل الجاني وليس له ان يجاوزه وحس على الحق وتعرضا بقوله وان عاقبتكم وتصريحا على الوجه كما لا يقول له
 صبرتم فهو اي الصبر خير للصبرين من الانتقام للمستقيمين ثم صرح انه امرهم برسول الله لانه اولى الناس به
 عليه بالله فهو وثوقه عليه قتال واصبر وما صبرك الا بالله اي لا يتوقفه تعذرت به ولا تكفر عن عيبتكم على الك
 ادعى او مسلمين وما اوفى لهم ولا كرك في حقيق قوا كما يكون ضيق صدر من مكرهم وقرا ابن كثير في ضيق بالكسر
 وفي المل وما لغت ان كالعقول والقييل ويجوز ان يكون الضيق تخفيف صدر ان الله مع الذين اتفقوا المعاصرو
 هم محسنون في اعمالهم بالولاية والفضل اومع الذين اتقوا الله تعظم لهم ثوابا والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يجاسه الله ما الغم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلبها اول ليلة
 من الاجر الذي مات ولحسن اوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الا قولوا ان كادوا ليفتنونا في امرنا يا الله
 الله الذي

وقيل معناه انما جعل وبالن سديف هو المسمى على الذين اختلفوا فيه فاحكموا الصديق فيه تارة وحرموه اخرى ولما قالوا له
 وذكرهم هناك بل المشرقين من كذا القري التي كثر بها نعم الله تعالى وان ركبكم ليحكم بينهم يوم القيمة فيما كانوا اوفيه بميثاقه
 بالجلالة على اختلافه ويجازاه كل فريق من الابرار والمعظمين بما يستحقه ادع من بعثت اليهم السبيل بذلك الى الابد
 بالحكمة بلقا الله الحكمة وهو الدليل الموضح للشيء المزعج للشيء والموافقة الحسن للخطابان المصنعة والجزالة
 للعقوة خواص الاممة الطالبيين المتأثرين بالثانية للخدمة خواصهم وجاد لهم وعاد لهم بالحق والحق بالحق
 الى احسن طرق المجادلة من الرقي واللين وايتار الوجه الاثير والمقدامات التي هي اشرف فان ذلك انفع ونفسك
 لهم ثم نلين شعير ان ركبكم هو اعلم من صل عن سبيله وهو اعلم بالمستدين اي انما عليك المبلغ والادع
 حصول الهداية والصلاح والجزاء عليه فالا اليك بل الله اعلم بالضاكين والمهتدين وهو المجازي لهم وان عاق
 كما قوا عيش ما عوقبتم به كما امره بالخدمة وبين طرقها اشار اليه والى من شايغته بالخلافة وصراة العدل
 من بين اصحابهم فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض العبادات وترك الشهوات والفلح في د
 الاسلام والحكم عليهم بالكفر والضلالة وقيل انه على السلام لما رأى حمزة وقد مشى به فقال والله لئن اظفرتي الا
 بهم لا مثلن بسبعين مكانك فزكت فكفر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ميثمة وفيه دليل على ان السقير
 انما مثل الجاني وليس له ان يجاوزه وحس على الحق وتعرضا بقوله وان عاقبتكم وتصريحا على الوجه كما لا يقول له
 صبرتم فهو اي الصبر خير للصبرين من الانتقام للمستقيمين ثم صرح انه امرهم برسول الله لانه اولى الناس به
 عليه بالله فهو وثوقه عليه قتال واصبر وما صبرك الا بالله اي لا يتوقفه تعذرت به ولا تكفر عن عيبتكم على الك
 ادعى او مسلمين وما اوفى لهم ولا كرك في حقيق قوا كما يكون ضيق صدر من مكرهم وقرا ابن كثير في ضيق بالكسر
 وفي المل وما لغت ان كالعقول والقييل ويجوز ان يكون الضيق تخفيف صدر ان الله مع الذين اتفقوا المعاصرو
 هم محسنون في اعمالهم بالولاية والفضل اومع الذين اتقوا الله تعظم لهم ثوابا والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يجاسه الله ما الغم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلبها اول ليلة
 من الاجر الذي مات ولحسن اوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الا قولوا ان كادوا ليفتنونا في امرنا يا الله
 الله الذي

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلَةَ

الذي هو التنزيه وقد استعمل حكمة فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف قال وقد قلت لما جاءني
 سبحان من علقمة الفاخرة واتصافه بفعل متروك اطهاره وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز
 بعد واسرى وسرى بمعنى ليلا نصيب الظروف فائدتها الدلالة على تكبيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك
 من الليل اي بفضله لقوته ومن الليل فتعجبك به من السجود الكرم بعبته لما روى انه عليه الصلاة والسلام
 السجود في سجود النبيين السام واليقظان اذ نافي جابريل بالبراق او من الجهم وسماه المسجد الحرام لان
 سجود اوله فيه فحكي به او يطابق المبدأ المستوي لما روى انه عليه السلام كان نائما في بيت ام هانئ

والسجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي
 سجود في الصفات التي هي

صلوة العشاء فأسرى به ورجع من ليلته وقص القصة عليها وقال مثل لي النبيون فصليت بهم فخرج إلى المسجد فغاب
 فبينما فزع يأمناه استمالة وأدرك ناس من آمن به وسعى رجال إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال أن كان قال في القصة
 حقا فلو أنضلت قه على ذلك قال اني لأصبر على الجمل من ذلك فسمي الصديق واستعذ به طائفة سافرة والأول
 للقدن في الله وطقن بنظر لا ينفك طم فقالوا أمنا العنت فقالوا فقالوا الخبز ناعن غيرنا فأخبرهم بعد دجالها وأحوالها
 وقال فقام يومئذ مع طلوع الشمس بقل مهاجلا أورد فخرجوا يشهدون إلى الثانية فصادفوا العابر كما أخبرهم
 لوي بنو نوا قالوا ما هذا الأسير هسين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلعت في ان كان ذلك في النظم وفي البقطة برو
 أعين سارة وأكاذب على أنه أسرى بسببه إلى بيت المقدس ثم خرج به إلى السموت حتى انتهى إلى سيرة المنتهى ولذلك
 فبينما واستمالة واستمالة ما فوقه بانبت في الهندسة ان ما بين طرفي قوس الشمس ضعف ما بين طرفي
 كرة الأرض مائة وثيقا وستين مرة فلو طر في الأسفل بصل موضع طرفها الأعلى في أقل من ثانية وقد برهن في كلام
 ان الأجسام متساوية في قبول الأخرض وان الله تعاقد على كل الممكن فيقتل ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة
 في بدن النبي صلى الله عليه وسلم اوفيا بحاله والتعجب من لوازم المعجزات وظهورها إلى المسجد الأقصى ببيت المقدس
 لا نرى له كجسده وراءه مسجد الذي ياركنا حوله بركات الدين والدين كانه مهبط الوحي ومتعبد له بالعبادة
 من لادن من سبي ويحفوظ كانه لاهل ولا شجار لانه من البيت كانه هابه في برهته من الليل مسيرة شهر ومشاهد
 بيت المقدس ومشاهد الانبياء له ووقوفه على مقامهم وقصرو الكلام من الغيبة إلى التكلم لتعظيم تلك
 البركات ولايت وقوى ليريه بالياء انك هو السميع لا قال محمد صلى الله عليه وسلم البصير بأفعاله فيكرمه ويقره منه
 على حسب ذلك وانك ان موسى الكتيب وجعلنا هكذي أسراييل لا تخجلوا على ان لا تخجلوا وكقولك كذبت اليه ان انجل
 وقرا ابو عمر بالياء على الله يتقن وامر دوقى وكذا كذا بكون اليه امور كغيري ذرية من خلفكم مع نوح كصب على
 الاخصاص والنساء ان ترى ان لا تخجلوا وابالاء على الله فعلوا لا تخجلوا ومن دوقى حال من ذكيا فكون كقولك
 ولا ياتركون تخجلوا والملائكة والنبيين اربابا وقوى بالرفع على انه خبر محذور وبذلك من واوتنن واودرية يكسر
 الدال وفيه تدبير باعام الله تعالى عليهم في انحاء اباهم من الغرق ليجعلهم مع نوح في السفينة ان الله ان نوحا عليه السلام
 كان عبدا شكورا ايجل الله تعالى على اجمع حالاته وفيه ايات بيان الجلالة ومن معه كان بركا مشكورة وحث للذرية
 على الافئدة وقيل الضمير موسى عليه السلام وقصينا إلى النبي اسراييل وأوحينا اليهم وحيا مقصدا مستوفيا في كل
 والولاية تفسير في ان كرض جوار قسم محذور وقصينا على ابراهيم الفضل المبوت بحري القسم مؤنثين افسادتين اولها
 مخالفة احكام التوراة وقتل شعبا وقيل الرمي او ثابتهما قتل ذكوريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليه السلام وقصد
 علو الكبرياء ولست تكبرن عن طاعة الله تعالى اظلم الناس فادكاه وعلاوه كاهها وعد عقاب اولها اجعلنا عليكم عبادا
 تحت نضو عامل لهم اسفل بايل وجنوده وقيل جالوت كغيره وقيل سببا ريب من اهل نبوى وفي باس شديدا
 ذرى قوه وبطش في الحرب يشهد بيل فحاسبوا في ذروا الطلبة وقوى بالحاء وهما الخوان خلل الذي يار وسطه

٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

الهاد صيغة مضيئة أو مضيئة للناس من أضره فصره وأضره أهله فقولهم اجبا الرجل إذا كان أهله مضيئة وقيل أهله
 النفس والقرى وقيل الكاهن وجعلنا الليل الذي لا يبين أو جعلنا الليل والنهار ذوي أيتين ونحو أيتا الليل الذي هو القمر
 مظهر في نفسه مظهر للنور وأضفى نورها شيئا فشيئا إلى الحجاب وجعلنا الليل الذي هو الشمس مظهر في نفسه مظهر
 لأشياء مضمومة بالنسبة فصار من ذلك ما يلزم في بعض النسخ من أسباب معاشكم وتوصلوا به إلى استبانة أحوالكم وليعلموا
 باختلافهم كما أوجعكم كما أوجعكم من الحزن والسرور وكل شيء تفقدون إليه في أمر الدين والدنيا فصلنا نصيبنا منكم
 غير مكنتيس وكل الإنسان أرمته أكره عمله وما قدر له كانه طير إليه من عش الغيب وكون القدر لما كان في المضمون
 فيسألون بسنخ الطائر وبزوجه استعير بها هوسدب الخبير والشر من قدر الله تعالى وعمل الصديق في يوم الطوفان
 عنقه ونحوه في يوم القيمة كما هو صحيح في علمه وأفضى المنتقشة بأقواله فإن الأفعال الاختيارية في النفس
 حلال ولا ذلك فيفيد نكرها لما كانت في نفسه بأنه مفعول وحال من مفعول محذوف وهو خبر الطائر ويعصده قراءة
 عقوبت فيخرج من فرج الخبيث وقرى فيخرج أي لله عز وجل يلقاه منشور الكشف الغطاء وهما صفتان للكتب أو يلقاه
 مفة ومنشور حال من مفعوله وقرآن عام يلقاه على اليه المفعول من نصيبه كن أنكرت أنك على الإرادة القول كفي بنفسك
 ثم عليك حسيباً أي كفي نفسك والباء مولده وحسيباً يعني زرع على صلبه لا لما يعني الحاسب كما يصير بمعنى الصار
 فيريد القاص معنى ضاربه حسيب عليه كن أو معنى الكافي فوضع موضع التمهيد لأنه يكفي المتيقن بالحق والحق لا يترك
 أن الحسب والشهادة مما يتوهم الرجال وعلى ما قبل النفس بالشخص من أهتدي فإني كما يتذكر النفس ومن
 كما يصير له الأيتى اهتداه غيره ولا يترك صلا له سواء ولا يترك رازكة ورزق أخرى ولا يحل نفس جاملة ورزق
 من غير أخرى في الغافل وزرها وما كانت معاني في عن نتجت رسوخا بين الحج وعهد الشرائع فيلزمهم الحجة وفيه دليل على أنه
 الشرح وإذا أدركنا أن تلك قرية وإذا انقلبت أردنا باهلا لوقوم لا نقاد قضائنا السابق أو دق وقت المقدرك
 راد الرضوان بموقاد دمه شدة أمرنا فيهما متغيرها بالطاعة على الساسول بجناها اليهم ويكر على ذلك ما قبله
 الجوه فان الفسق هو الشر وجن الطاعة والتمرد في العصيان على الطاعة من طريق المقابلة وقيل المراد بالفسق
 في فسقوا فيها القول ذلك أمرته فقرأ فانه لا يفرق منه إلا كما يقرأ في قوله على أن الأمر محال من كل عليه والتسبيح
 من اليعصا انهم وأضفى بهم إلى الفسق وسجل أن لا يكون المفعول متوهم قولهم أمرته فصح قيل معناه كثرنا فينا
 في الشيء وأمرته فإني إذا كثرته وفي الخبر المال سلكه ما بورة وحة ما مورة أي كثرة النسخ وهو أيضا محار
 إلى الطل في يديه أيضا قراءة يعقود لم تذكر رواية أمرنا عن عمر وسجل أن يكون مفعول أمرنا بالضم إمارة أي
 لنا من أمرنا وتخصيص المتوفين بأن غيرهم يتبعهم ولا نهيهم أسرع إلى الحمازة وافتد على الفجر حتى علينا القول يعني
 العباد السابقة بحولنا ونظور معاليهم لهم في المعاصي فكل ما كانا نل منكم أهلا كنا هاهاهلا ولا أهلا
 جباها وكما أهلا كنا وكثيرا أهلا كنا من القرون بيان لكم وتمايز ذلك من جعل أوجه كعاد وجمود في بركه يركب
 في خيار نصيبنا ليدركوا بطولهم باطلواهم ما فيحق عليها ونقد في اختيار لنقد في متعلقة من كان يؤيد العاجلة

[illegible][illegible]

٢

جنحك للمؤمنين وأضافته إلى الذل واللين والمبالغ في أضعاف حاتم الجود والمعنى واحفظ لها جنحك الذي وقى
 الذل بالكسر هو لا هتياذ وألغت منه ذكول من الرحمة من وقطرحته عليه لا اختارها إلى من كان انخلق الله
 اليهما وقل رب انصت لهما وأوح الله تعالى ربحهما رحمة المابقة ولا تكف برحمتك الفانية وإن كانا كافرين لأن من الرحمة
 انهما كما ذكر بيانا في صفة رحمة تمثل رحمتها على وترين هما في وارشادهم إلى في صغري وفاء بوعدك الموعود
 ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أيوى بلغنا من الكبر اني إلى منها ما وكيا مني في الصغر هل قضيتها قال لا
 لأنهما كانا يبعان ذلك وهما يجيبان بقاءك وانت تنحل ذلك وانت تريد موتها وكما أعلم بما في نفوسكم من قصد
 إلى اليهما واعتقاد ما يوجب ما من التوفيق وكانته تدل على ان يغير لها كراهة واستثقالا لا تكونوا أصليين قاصدين
 الصالح فانه كان لا وابين للتواين غفورا ما فوطه لهم عند حرج الصل من أذية او قصير وقية تشديد
 عليهم ويجوز ان يكون عاما لكل تائب ويندرج فيه الجاني على الوية الثاني من جنائيه ألتا لورده على اثره وأنت القربى
 حقه من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر تعليم وقال بوحيفة تحقهم اذا كانوا في الحارة فقر أعان ينفق عليهم وقيل
 المراد بذى القربى قارب الرسول صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم والمسيكين وابن السبيل وكذا قيل في رتبته من اجتناب
 المال فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف فصل السبيل من القربى وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لسعد وهو
 يتوصد ما هذا الشر في قولك الوضوء وسرو قال نعم وان كنت على نحر جارية المسكين كان الشياطين أمثلك
 في الشراة فان التضيق ولا تذا في شرا أو أصدا فأنتم وأتباعكم لأنهم يطيعونكم في الاسراف والشر في المعاصي
 روى لهم كانوا يجرون الابن ويتياسرون عليها ويبيرون امواهم السبعة فيها ففاهم الله تعالى عن ذلك وامرهم
 بالانفاق في القربى وكان الشيطان يريدكم كقولكم ما خا في الكربة فحينئذ لا يطاع ولما تعرض عنهم وان اعرض
 عن ذى القربى والمسيكين وابن السبيل جاء من الرد ويجوز ان يراد به اعراض عنهم ان لا ينفعهم على سبيل الكفاية انبعاث
 تحريم من ذلك ترجوه كما انظار رزق من الله تعالى ترجوه ان ياتيكم فاعطيه واستنظروا له وقيل معناه ليقبل رزق
 من ربي ترجوه ان يفتح لك فوضع الا بقاء موضعه لانه مسبب عنه ويجوز ان يتعلق بالجواري الذي هو قوله فقل لهم
 قولكم ميسورا اني فقل لهم قولكم ميسورا انبعاث رحمة الله برحمته عليهم باجمال القول لهم والميسور من ثياب الامم مثل اقول
 الرجل ويحسن قبل القول الميسور للدعا لهم بالميسور وهو البشر مثل اغناكم الله وورقنا واياكم ولا تجعل بكم مغاولة
 للعقوب ولا كتبها كل البسط تشيرون لمنع الشحيم واسأل المكين عنهما امرنا لا بقصا ديتهما الذي هو الكرم فقل
 مومنا فقصير مومنا عند الله تعالى وعبد الناس الاسراف وسوء التدبير يحسور اناد ما أو مضطعا بابك لا تنزع عندك
 من حصر النفس اذا بلغ منه وعجزا برضى الله عنه بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه صبي فقال ان امي
 تستكسيك درعا فقال من ساعة الى ساعة فقال ليها فذهبي امه فقالت له قل لها ان امي تستكسيك
 الدرع الذي عليك فدخل داره وخرج قميصه واعطاه اياه وقطع عن يانا واذن بلال وانتظر والصلوة فلم يخرج
 فانزل الله ذلك فترسله بقوله ان ركبك يلبس الرزق لمن يشاء ويؤخره ويؤخره ويؤخره غشيتة النابتة للحكمة فليس

[illegible]

الحمل والوليد
من ربي
ان اعرضت
عن الاعراض
والاعراض
على ان يكون
المرض
في الحلق
والفم
والحنجرة
والجهاز التنفسي
والجهاز الهضمي
والجهاز البولي
والجهاز العصبي
والجهاز العضلي
والجهاز الدموي
والجهاز اللمفاوي
والجهاز الغددية
والجهاز الجلدي
والجهاز البصري
والجهاز السمعي
والجهاز الحشمي
والجهاز التذوق
والجهاز الشمي
والجهاز التناسلي
والجهاز الدوري
والجهاز اللمفاوي
والجهاز العنقي
والجهاز الصدغي
والجهاز الجداري
والجهاز القاع

ما يوهقك من الاضافه الى المصاحف انه كان يعيد خيرا يصير العلم سرهم وعلمهم فيعلم من مصالهم ما ينبغي عليهم
ان يراد ان البسط والقض من امر الله تعالى العلم السر والظواهر قاما العباد فعليه ان يقصد وادائه تعالى ببسط تارة
ويقص نارة اخرى فاستنوا بسنته سبحانه وتعالى ولا تقبضوا كل القبض ولا تبسطوا كل البسط وان يكون قصيد القو
ولا تقتلوا او لا تتركوا خشية اولا في مخافة الخافه بتمتع اولادهم هو اذ هم ما هم مخافة المفقودتها صر الله تعالى عنه وصير
علمهم انهم قد رزقهم وادكر ان قتله كان خطا كبيرا اذ بنا كبر المافيه من قطع التماسل وانقطاع النوع و
الخطا الاخر يقبل خطي خطا كما قرأنا في قرآن عامر رواية ابن ذكوان خطا وهو اسم من خطا ايضا الضواب وقيل لغته فيه
كثيلا ومن جلد وحذر وقرأ ابن كثير خطا بالمد والكسرة هو الماغة او مصدر رخطا وهو وان لم يسمع لكنه جاء
تخطا في قوله تعالى خطا الفتن حتى وجد الله وخرطونه في شق الماغة رست في موني عليه وقرئ خطاء بالفتح والخط الجذوف
الهمزة مفتوحة ومكروا ولا تقرأوا الا نانا العزم والاحسان بالمقدمات فضلا ان تباشروا انه كان فاحشة فعلة ظاهرة
القبض والذلة في ساء سبيلا وليس الطريق طريقه وهو القصب على الاصعاع الموردي الى قطع الانساب وهو القصر ولا تقتلوا
النفس التي حرم الله الا بالحق الا بصلح تلوذ كبر بعد ايان وزنا بعد احسان وقيل مو من معصوم عدا ومن قتل
مظلوما غير مستوجب القتل فقد جعلنا لولييه للذي يلي امره بعد وفاته وهو الوارث سلطانا ان تسلط بالموالاة فيقتضي
القتل على من عليه بالفصاح على القتال فان قوله مظلوما يدل على ان القتل عدا وان فان الخطا لا يشي ظاهرا فلا يشي
اي القتال في القتل بان يقتل من لا يحق قتله فان العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاكة او الولي بالمشايمة وقاتل غير
ويؤيد الاول قوله اي فلا تسفروا قرأ حمزة والكسرة ولا تسفروا على خطاب لهما انه كان منصورا اعدت النهي على الاستسنة
والضمير اما للمقتول فانه منصور في الدنيا بثبوت القصاص بقتله وفي الآخرة بالثواب واما لولييه فان الله
نصره حيث اوجب القصاص له وامر الولاة بمعونته واما الذي يقتله لئلا اسرافا بايجاد القصاص والنعمان
والورع على المسرف ولا تقرأ بوا ما ان اليتيم فضلا ان تنصرف فيه الا بالتي هي احسن الا بالضريقة التي هي
حتى يبلغ استئذ غايه مجاز التصرف الذي دل عليه الاستثناء او قولا بالعهد اعاهدكم الله تعالى من كالفعل على اعاده
وعبرة ان العهد كان مسسولا مظلوما يطالب من المأخذ ان لا يضيعة ونفي بة او مسسولا عنه نيبال المالك
ويعاقب عليه او يبال العهد لم يكن تتيكنا للمالك كما يقال للوودة بلى ذنب فقلت فيكون تخديلا ويجوز ان يراد ان
صالح العهد كان مسسولا او قولا الكيل لدا اكلهم ولا يتخسوفيه وزنوا القسطا المستقيم بالميزان السوق وهو روي
عز وجل يقول في ذلك في عرية القرآن لان العبي اذا استعملت العرب واجرت في مجرى كلهم في الاعراب والمقر بغير التملك
ونحوها صا حربي وقرأ حمزة والكسرة وحضر بكسر القاف هنا وفي الشعر اذ ذلك خير واحسن تأويله واحسن عاقبة تفصيل
من ال اذ رجع ولا نفق ولا تنبع وقرئ ولا نفق من قاف اثره اذا قفاه ومنه القافة ما ليس لك به علم ما لم يتعلق به
علمك تقليدا او بما بالغ فيه من غيبه من غيبه اتباع الظن وجوابه ان المراد بالعلم هو الاحتماد والواجب المستفاد من سئل
سواء كان قطع او طشا واستعماله يهتلي المعنى شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالادعي

المراد بالعلم هو الاحتماد والواجب المستفاد من سئل
سواء كان قطع او طشا واستعماله يهتلي المعنى شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالادعي
المراد بالعلم هو الاحتماد والواجب المستفاد من سئل
سواء كان قطع او طشا واستعماله يهتلي المعنى شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالادعي

المراد بالعلم هو الاحتماد والواجب المستفاد من سئل
سواء كان قطع او طشا واستعماله يهتلي المعنى شائع وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالادعي

[illegible]

242

[illegible]

انجمن شریعتی ایران
لاہور دارالافتاء اسلامیہ
۱۱۱۱

أَسْتَعِ فِيهِ لَمَّا تَبَيَّنَ أَنَّ الشَّعَارَةَ بَانَ لِلنَّاسِ مَجْدًا وَنَهَى نَفْسَهُ فِيهِ وَمَا ذَلِكَ إِلَّا مَقَامُ الشَّفَاعَةِ وَاتِّصَابُهُ عَلَى الظُّرُوفِ
فَلَمَّا تَبَيَّنَ مَقَامُهُ بَضِيئًا يَبْعَثُكَ مِنْهَا أَوْ كَالْعَيْنِ يَبْعَثُكَ مِنْهَا مَقَامٌ وَقُلْ رَبِّ اذْخُلْنِي فِي الْقَبْرِ مِنْ خَلْفِهِ
ادْخُلْهُ مِنْ خَلْفِهِ وَأَخْرِجْنِي مِنْهُ عِنْدَ الْبَيْتِ كَحُجْرَةِ جِدْدٍ أَخْرَاجًا مَلَقَى بِالْكَرَامَةِ وَقِيلَ لِمَا دَخَلَ الْمَدِينَةَ
مِنْ مَكَّةَ وَقِيلَ دَخَلَهُ مَكَّةَ ظَاهِرًا عَلَيْهَا وَأَخْرَجَهُ مِنْهَا أَسْمًا مِنَ الْمَشْرُوكِينَ قِيلَ دَخَلَهُ الْغَارَ وَأَخْرَجَهُ مِنْهُ
وَقِيلَ دَخَلَهُ فَمَا أَخْرَجَهُ مِنْ أَعْيُنِ الرِّسَالَةِ أَخْرَجَهُ مِنْهُ مَوْزِيًا حَقًّا قِيلَ دَخَلَهُ فَوَيْلَ مَا يَلِيبُهُ مِنْ كَيْفَانٍ وَأَمَّا
مَنْهُ فَوَيْلَ مَا يَلِيبُهُ مِنْ كَيْفَانٍ فَادْخُلْ خَوْلاً وَأَخْرِجْنِي خُرُوجًا وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا
تَبَيَّنَ حُجَّةً تَصْرُحُ عَلَى مَنْ خَالَفَنِي وَمَلِكًا يَصْرُحُ بِالسَّلَامِ عَلَى الْكَافِرِ فَاجْعَلْ بِقَوْلِهِ فَإِنَّ خُرُوبَهُ هَلْ يَغَالِبُونَ الْبَاطِلَ عَلَى الْعَالَمِ
كَلَامُهُ لِيُخْلَفَهُ مَنْ فِي الْأَرْضِ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَالْأَسْلَامُ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ وَذَهَبَ هَلَكَ الشِّرْكَ مَنْ هُنَّ رُوحُهُ إِذَا خَرَجَ
إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ هَوًّا مُخْتَلًا غَيْرَ ثَابِتٍ عَنْ أَيْسَرِ عَوْدَانِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَلَّ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ فِيهَا ثَلَاثَةٌ وَسِتُونَ صَبَا
فَجَعَلَ يَنْتَكِلُ بِحُجْرَةٍ فِي عَيْنِ جِدْدٍ أَحَدٍ مِنْهَا يَقُولُ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ فَتَبَيَّنَ بَوَاقِيهِ حَتَّى لَقِيَ جَمِيعَهَا وَفِي مَنَاسِكِهِ
فَوَيْلَ لَكُمُ الْعَبَاةَ وَكُلَّ مَنْ يَجْعَلُ قَوْلَ اللَّهِ عَلَى أَحَدٍ بِهِ فَيُجْعَلُ فِيهِ فَكُسِرَ وَتَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ بِأَمْرِ
تَقْوِيَةِ دِينِهِمْ وَاسْتِصْلَاحِ نَفْسِهِمْ كَلَّمَ الشَّافِعِي الرَّحْمَنُ مِنَ الْبَيَانِ فَإِنَّهُ كَذَلِكَ وَقِيلَ لَهُ لِلْبَعْضِ وَالْمَعْنَى مِنْهُ مَا
مِنْ أَرْضِ كَالْفَنَاجَةِ وَأَمَّا بِنِهَايَةِ الشَّفَاءِ وَقَرَأَ الْبَصْرِيَّانِ تَنَزَّلَ بِالْخَفِيفِ لَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا لَكَذَلِكَ يَجْعَلُ فِيهِ
وَإِذَا نَعَّمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ بِالْحَقِّ وَالسَّعَةِ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرَانِهِ وَتَلَا فِي حَاجَتِهِ لَوْ بِي عَطْفَةٍ وَبَعْدَ نَفْسِهِ
عَنْهُ كَانَهُ مُسْتَعِينًا بِأَمْرِهِ وَخُورَانٍ يَكُونُ كَنَائِيَةً عَنِ الْإِسْتِكْبَارِ لِأَنَّهُ مِنْ عَادَةِ الْمُسْتَكْبِرِينَ قَوْلَانِ عَارِضَانِ
لِلْقَلْبِ عَلَى أَنَّهُ يَعْنِي خُصْرًا وَكَأَنَّ مَسْأَلَةَ الشَّرِّ مِنْ مَرْضَاؤِ فَقَالَ كَانَ يُوسُفُ شَدِيدًا لِيَاكُنْ مِنْ رُوحِ اللَّهِ قُلْ كُلُّ شَيْءٍ عَلَى شَأْنِهِ
قُلْ كُلُّ شَيْءٍ يَجْعَلُ عَلَى طَرِيقَتِهِ الَّتِي تُشَاءُ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْهَدْيِ الْفَضِيلَةِ أَوْ جَوْهَرًا وَحَدِّثْ وَحَالَهُ التَّابِعَةُ لِمَا جَاءَ بِهِ
أَعْلَمُ مَنْ هُوَ أَهْلٌ سَبِيلًا أَسَدًا طَرِيقًا وَابْنٌ مَجْهُودٌ قَدِ فُتِرَتِ الشَّكْلَةُ بِالطَّبِيعَةِ وَالْعَادَةِ وَالِدِينَ وَيُسَلِّمُونَ
عَنِ الرُّوحِ الَّذِي جِي بِهِ بَدَنُ الْإِنْسَانِ بِدَرَجَةِ قُلْ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي مِنَ الْإِبْرَافِيَّاتِ الْكَائِمَةِ بِكُنْ مِنْ غِيَاثَةِ تَوَلَّى
مِنْ أَصْلِ كُلِّ أَعْضَاءٍ حَسَدًا أَوْ وَجْدًا بِرُوحِهِ وَحَدَّثَ بِتَكْوِينِهِ عَلَى السُّؤَالِ مِنْ قَدَمِهِ وَحَدَّثَ بِهِ وَقِيلَ لَهَا اسْتَأْذَنَ اللَّهُ بِعَمَلِهِ
رُبِّيَ الْإِيمَانُ قَالُوا الْقُرْآنُ سَلَوَهُ عَنْ أَصْحَابِ الْكُفْرِ عَنِ الْيَقِينِ عَنِ الرُّوحِ فَإِنْ جَابَ عَنْهَا أَوْ سَكَتَ فَلَيْسَ بِرَبِّي
وَإِنْ أَجَابَ عَنْ بَعْضٍ سَكَتَ عَنْ بَعْضٍ فَوَيْلٌ فَبَيْنَ رُوحِ الْقَضِيَّتَيْنِ بِهَيُولِ الرُّوحِ وَهُوَ مَبْعُودٌ فِي التَّوْبَةِ وَقِيلَ الرُّوحُ جَبَرُوتِي
وَقِيلَ خُلُقِي اعْظُمُ مِنَ الْمَلَكِ وَقِيلَ الْقُرْآنُ وَمِنْ أَمْرِ رَبِّي مَعْنَاهُ مِنْ حَيْهِ وَمِمَّا أَوْثَقْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ لَا قَبِيلَ لَا تَسْتَفِيدُ
سَوْسَطَ حَوَائِجِكُمْ فَإِنْ كُنَّا بِالْعَقْلِ لِمَعَارِفِ الْمَنْظَرِيَةِ أَمَّا هُوَ مِنَ الْبَصَرِ وَبَيِّنَاتِ الْمُسْتَفَادَةِ مِنْ إِحْصَاءِ الْحَوَائِجِ
فَلَنْ لَكَ قِيلَ مَنْ يَقْدَرُ حَسْبَ أَهْلِهِ أَعْلَمًا وَلَعَلَّ كَثْرَةَ الْأَشْيَاءِ لَا يَدْرِكُهَا الْحَسْبُ وَلَا شَيْءٌ مِنْ أحوَالِهِ الْمُعْرِفَةِ لَدُنْهُ هُوَ الشَّارِعُ
إِلَى الرُّوحِ مَا يَكُنْ مَعْرُوفًا لَهُ لَا يَبْعَثُ قَبْلَهُ عَمَّا يَلْتَمِسُ بِهِ فَلَنْ لَكَ أَقْصَرُ عَلَى هَذَا الْجَوَانِكِ أَقْصَرُ مَوْسَى فِي حَوَائِجِ
الْعَالَمِينَ يَكُنْ بَعْضُ حَوَائِجِهِ رُوحَانَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُمْ ذَلِكَ قَالُوا الْخُصْمُ مَخْصُونٌ بِهَذَا الْخَطِّ أَنْفَالٍ بَلْ خُصْمٌ وَإِنْ تَوَضَّعُوا

[illegible]

ما أعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤتي حكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ساعة تقول هذا فزلت وكوان ما في الأرض
 من شجرة قلام وما قاله لسوء فهمهم لأن الحكمة الإنسانية ان تعلم من الحق والخير ما يصح القوة البشرية بل ينظم
 به معاشه ومعادته وهو لا يضافه الى معلومات الله تعالى التي لا نهاية لها قليل بيان خبر الدارين وهو الاضافة اليه
 كثير ولكن شئنا لكنا حينئذ بالذات أو حينئذ اليك اللام الا موطئة للقسم لندين هبت جوابه اللانها جزء الشر
 والمعنى ان شئنا حينئذ بالقرآن منناه عن المصاحف والصدور لا نجد لك به علينا وكلام من يتوكل علينا استرداد
 مسطور محفوظا لا رجة من بك فإيمانك فاعلم ان تتردد عليك يجوز ان يكون استثناء منقطعا بمعنى لو كان
 من بك تركته غير ملزم هو فيكون أمنا نابا بقائه بعد المدة في تنزيله ان فصله كان عليك كغيره كإسالة اننا
 انما عليك عليه انقائه في خطه فلين اجتمعوا لئلا يخلو ان يا تواتر مثل هذا القرآن في البلاغة وحسن
 كمال المعنى لا يأتون مثله فيهم العرب العرباء ارباب البيان اهل التحقيق وهو جوابهم محذوف دل عليه اللام الموطئة
 ولو لا هي لكان جواب الشرط بالاجرم لكون الشرط ماضيا كقول هير كان اناه خليل يوم مستعجبه يقول غائب
 ما في كحرم ولو كان بعضه لم يخص كغيره ولو تظاهر على ان بيان ولعله لعين كماله لان اتيانهم مثله لا يفرجه
 عن نه مجرؤه ولا يفرجه فإيمانه يجوز ان يكون اية تقرير القوله ثم لا نجد لك به علينا وكلاما ولقد صرنا
 بوجوه مختلفة نراية في التقرير البيان للناس في هذا القرآن من كل مثل من كل معنى هو كمثل في غرابته وقوعه قعوا في انفسهم
 فإني كثر الناس في القول لا يجوز وانما جاز ذلك لم يخرج خبرت لا نيك له منا اول باللفظ والاولون تؤمن لك حتى نعلم
 الا كثر خبرنا بوعا فعلنا واقتراحا بعد المزمع حجة بينا اعجاز القرآن انضمام غيره من المعجزات اليه وقال الكوفيين ويعقوب
 بن بشر بالخفيف ولا راض مكة والينبوع عين لا ينضب ما بها يفعل من بعب الماء كعبوب من عبا الماء اذا دخر
 او تكون لك جنة من خيل حسب فقرا انما خلاها فجزا اى تكون لك بستان يشعل على لك وتسقط السماء حمار
 عليك كقفا يعنون قوله تعالى ان لنا خفي بجمع الارض وتسقط عليهم كقفا السحاب وقطع لفظا من قد ساكنه ابن كثير
 وابو عمرو وحمزة والكسائي ويعقوب في جميع القرآن لا في الروم وايضا عامر الا في هاتين السورتين وناظم ابو بكر في غيرهما
 وخص فيهما على الطور وهو ما مخفف من المفتوح كسند وسدا واو فعل بمعنى مقفول كالبحر او بان بالله والملاكلة فبيننا
 كقفا بما تدعى على شامدا على حقه ضامنا لك او مقابلا كالعشيرة مع المعاشرة هو حال من الله وحال الملاكلة عند
 لداكها على ما كاحدات السيرة في قوله فإني وقفا بها العرب او جماعة فيكون حالا من الملاكلة او يكون لك بيت من حجر
 من حيث قد ترمى به واصله الزينة او ترقى في السماء في معارجها وكن تؤمن بربك وحده حتى تنزل علينا بانقر
 وكان فيه تصديقك قل سبحان ربك تعجبنا من اقتراحهم وتنزيها الله من ان ياتي اوتى كرم عليه او يشاركه احد
 في القدرة هل كنت الا بشرا اكساثر الناس سؤوك كسائر الرسل فكانوا لا ياتون قومه الا بما يطوره الله عليهم علم ايلاد
 حال قومه ولم يكن امرا لا يات اليهم الا بهم ولا يهملهم الا على الله حتى يتخبروه على هذا هو الجواب الجليل اما الفصل
 فقد ذكر في ايات اخر قوله ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس وفتحنا عليهم ابوابا وسامع الناس اني نزلنا

العبد العبد
 اخلص من اجل
 فزادوا على ذلك الامم
 على ذلك الامم
 بالجملة النسخة الخارج
 بالجملة فالجملة الخارج
 والكتيب على في العظم
 والمصاحح وضع والشر
 فعل من حيث هو خارج
 الخواني يقول ان لا يفتخ
 يوم هو يقول له ان لا
 حاضر في البيت فخرج
 فخرج منه
 وبارك من الله
 فان الذين انزلت
 بقرآنهم واولادهم
 قالوا انهم نزلوا
 من المدينة ودفنوا
 من عاتق شهاب الدين
 جبراهيم شهاب الدين
 بن عثمان في امه قاتل
 السر في افيان فوسلوا
 على اخذات السيرة
 فزاد من قولهم
 نزل من الشاهد
 في المدينة فليكن
 كماله في امه قاتل
 اضطره واجله ان
 ما كرم

[illegible]

لا طبع لهم الى علمه اخذوا فيها جميعهم وقالوا فابعدوا عنكم يا اهل المدينة والورثا لفضته مضربة
 كانت غير خيرا وقرابوهم وابوكروهم ورح عن يعقوب الخفيف قري بالتشغيل ما دام القاذ في الكاف بالتحفيف
 مكسوا واومدغما وغير مدغم ورك المدمم لا لقاء الساكنين على غير حدة وسمي حمله دليل على ان التزود راي
 المتوكلين والمدينة طرسوس فليظن اي اهلها ان كل طعاما احل واطيب واكثر واخصر قليلا نكرو في رقبته وكنس
 وليست له اللطف في المعاملة حتى لا يقبل في الشخص حتى لا يعرفه ولا يشعر ان يكلم احدا ولا يفعل ما يود على المشعور
 ان يظهر واعليكم ان بطيخوا عليكم او يظفر باكم والضمير للاهل المتقلا في ايجالهم يمتنعونكم يقتلواكم بالرجم او يبعثواكم في
 صلبهم او يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصبر ورح وقيل كانوا اذ على دينهم فامروا وقتلوا ابا بكر ارج خلت
 منهم وكن لك اعترنا عليهم وكما اعتناهم وبعثناهم ليزداد بصيرتهم طلعنا عليهم ليخبروا يعلم الذين اطلعنا
 على حالهم ان عدنا الله بالبعث والموعود الذي هو البعث حتى لان نوههم وانباهم كحال من يموت ثم يبعث
 وان الساعة لا ريب فيها وان القيامة لا ريب فيها فان من توفي نفوسهم وامسكها ثلثمائة سنين حافظا ابدا
 عن محل والفتن ثمر اسما اليها فدان يوفي نفوس جميع الناس سكاياها الى ان تخشرا بديها فبئرها عليها
 اذ ينشأ نخون ظرف لا عثرنا الى عثرنا عليهم حين ينشأ نخون بئرها كرههم امر دينهم وكان بعضهم يقول يبعث
 الارواح مجردة دون الاجساد وبعضهم يقول يبعثان معا ليرتفع الخلاف ويتبين انهما يبعثان معا او امر الفتية
 حين ماتهم الله تابا بالموت فقال بعضهم ماتوا وقال اخرون ناموا فمحمول مرة اوقالت طائفة تبلي عليهم
 بديانا بسكنه الناس فيقذونه قرية وقال اخرون لنحن نعلمهم في حياهم ومسيحا يصل في فيه كما قال الله تعافوا ابو
 عليهم بديانا ربهم اعلمهم قال الذين ينجون على امرهم في حياهم في حياهم وولاه رجلا علمهم اعترضا ما من الله تعالى
 رجا على الخاضعين امرهم من اولئك المذنبين عينا ومن المنازعين فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله
 المنازعين الى الله تعالى بعد تذكروا امرهم تبا قالوا الكلام في ساجدهم فاحوالهم فليحقق لهم ذلك حكايا لمعوت لما دخل
 في السوق لخرج الله هم كان عليه اسم دقبا نوس فتموه بانه وجد كرا فاذ هبوا الى الملك وكان نصرانيا موحدا
 عليه القصص فقال بعضهم ان ابا ناسخرونا ان فتية فروا بديهم من قيا نوس فاعلمهم هو كفاء فاطلق الملك
 المدينة مع من كافوا واصرهم كلهم ثم قالت الفتية للملك لتودعك الله تعالى فبعيد فيمن شر الحين
 ولا شر رجول منضاجهم فما توافد بهم الملك في الكهف في حياهم مسجدا وقيل لما اتوا الى الكهف قال لهم الفتية
 حتى دخلوا ولا تلبثوا فوافد دخل فيهم فدخل فبنوا ثمة مسجدا سيقولون اي الخاضعون في حياهم في عهد
 الرسول عليه السلام من اهل الكتاب والمؤمنين ثلثة رايهم كلهم امر اي هم ثلثة رجال يرتفعون كلهم بانضمامهم اليهم
 قيل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد بن راي شان كان يعقوبيا ويقولون خمسة سادسهم كلهم امر قاله النص
 او العاقبة هو كان يستور رايهم بالانبياء في مونا باخبار الخلفا الذي لا مطلع لهم عليه واتيانا به او طسا
 بالغيث من قولهم رجوا بالظن اذا ظن وانما يريد كرم السيد كفاء يعطيه على ما هو فيه ويقولون سبعة

له
 حارة ثمة حارة كائنة
 ١٢ قانس
 الطبع فدان على
 انهم ١٢ قانس
 قال في الفتى
 الفتى الدق
 والكس بالاصح
 والاشق في الفتوة
 من حياهم
 يتنازعون ويقيم
 وكذا ضمير امرهم
 على احد القديين
 لا مخرج فمهم
 ٢٢٨
 يسلموا
 في المنظرية
 بانضموا فخرجوا من
 الناس في خلاف
 فبقية من صاحب
 فطورا الى ارجي
 فظن في المنظر
 وقصفت في الذين
 فكم رايه فقال ان
 واحد دقا فمهم
 ارقانس

وَنَامُوا كُلُّهُمْ فِي أَمْنٍ إِنَّهَا قَالَهُ الْمُسْلِمُونَ بِأَخْبَارِ الرُّسُولِ لَهُمْ عَنْ جَبْرِيلَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ وَأَيُّهَا اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ بَانَ تَبَعُهُ قَوْلُهُ فَلْيَنْفَعُوا
أَعْلَمُ بِعَدْلِهِمْ مَا يَعْلَمُونَ أَكْثِلُ وَأَتَمُّ وَأَدْوَنُ قَوْلُهُ رَجَاءُ الْغَيْبِ بَانَ ثَبِتَ الطُّعْمُ بِحَرْفِ طَائِفَةٍ بَعْدَ مَا حَصَرَ قَوْلَ الطَّائِفَةِ
فِي الثَّمَنَةِ الْمَذْكُورَةِ فَإِنَّ عَدْلَ إِبْرَاهِيمَ رَاجِعٌ فِي خَوْضِ هَذَا الْمَحَلِّ دَلِيلُ الْعَدَمِ مَعَ الْأَصْلِ بِنَفْسِهِ ثَمَرُهُ الْأَوَّلِينَ بَانَ إِنْجَعُوا قَوْلُهُ
بِالْغَيْبِ ثَمَنِينَ ثَلَاثِينَ بَانَ إِذْ خَلَّ فِيهِ الْوَلُو عَلَى الْحِجَّةِ الْوَاقِعَةِ صِفَةً لِلذِّكْرِ تَشْبِيهَا لَهَا بِالْوَاقِعَةِ حَالًا عَنِ الْمَعْرِفَةِ تَنَاسُكًا
لِصَوْقِ الصِّفَةِ بِالْمَوْصُولِ وَاللَّامَةُ عَلَى أَنْ تَصَافِيهَا إِثْرَاتٌ وَقَعَ عَلَى ضَمِّهِ عَنْهُ هُمُ سَبْعَةٌ وَثَمَنٌ كُلُّهُمْ سَمَاءُ هُمُ
يَمْلِكُهَا وَمَكْشِيَانِهَا وَمُشْلِيَانِهَا هَؤُلَاءِ أَصْحَابُ عَيْنِ الْمَلِكِ وَمِنْ نَوْشٍ دَبْرُ نَوْشٍ شَادَ نَوْشٌ أَصْحَابُ بَابِ رَاةٍ وَكَانَ يَسْتَتِرُ
وَالسَّابِعُ الرَّاحِي لِلدَّخْلِ أَفْهَمُوا وَاسْمُ كُلِّهِمْ قَطِيرٌ وَاسْمُ مَدِينَتِهِمْ أَفْهَمُوا قَوْلُ الْأَوَّلِ الثَّلَاثَةِ لِأَهْلِ الْكِتَابِ الْقَلِيلُ مِنْهُمْ
فَلَا تَعْلَمُ فِيهِمْ حُرَّةٌ وَلَا عَمَلٌ فَلَا تَجَادِلُ فِي شَأْنِ الْغَنِيِّ الْأَجْدَلُ أَظَاهَرُ غَيْرِ مُتَقَيٍّ فِيهِ وَهُوَ أَنْ يُقْصَرَ عَلَيْهِمْ فِي الْقِرَاءَةِ
مِنْ غَيْرِ تَحْقِيقٍ لَهُمْ الرَّدُّ عَلَيْهِمْ وَلَا تَسْتَقْنَتُ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا وَلَا تَسَالُ حُلَا مِنْهُمْ مِنْ فَتْنَةٍ مَوْسُولٍ مُسْتَرِشِدٍ فَإِنْ
أَوْجَى إِلَيْكَ لِمَنْدَحَةٍ عَنْ غَيْرِهِ مَعَ أَنَّهُ لَا عِلْمَ لَهُمْ بِهَا وَلَا سُؤَالَ مُتَعَيَّنٍ تَبْدِيدُ ضَمِّهِ الْمُسْتَوْجِبُ عَنْهُ وَتَرْثِيْفُ مَا عِنْدَ فَإِنَّهُ
يُخْلَعُ كَرَامِ الْأَخْلَاقِ وَلَا تَقُولُ شَيْءٌ فِي فَاعِلٍ ذَلِكَ عَدْلًا أَنَّهُ يَشَاءُ اللَّهُ تَعَالَى تَدْيِيبُ اللَّهِ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
حِينَ قُلْتَ الْبَتُّ لَقَدْ تَشَبَّهَ سُلُوكُهُ عَنِ الرُّوحِ وَأَصْحَابُ الْكُفْرِ ذِي الْقُرْبَيْنِ فَالْوَلُ فَقَالَ يَتَوَنَّى عَدْلًا أَخْبَرَكُمْ وَلَمْ يَسْتَنْ
فَأَبْطَأَ عَلَيْهِ الْوَجْهَ بَصْعَةً عَشْرًا مَا حَتَّى شَقَّ عَلَيْهِ كَذِبُهُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَنْشَأَ مِنَ الْفَهْمِ لَا تَقُولُ جَلَّ ثَنِي فَنَزَمَ عَلَيْهِ فِي فَعْلِهِ
فِيهَا يَسْتَقِلُّ أَهْلُ بَانَ يَشَاءُ اللَّهُ أَيْ لَا مَلْئِيَّةً تَشْبِيهُ تَعَالَى أَسْلَانِ شَاءَ اللَّهُ أَوَّلًا وَقَدْ بَانَ يَشَاءُ اللَّهُ أَنْ تَقُولَهُ بِمَعْنَى
يَأْذَنُ لَكَ فِيهِ وَلَا يَجُوزُ تَعْلِيْقُهُ بِفَاعِلٍ أَنْ يَسْتَنْشَأَ اقْتِرَانُ الْمَشْيَةِ بِالْفِعْلِ غَيْرُ سَدِيدٍ اسْتَنْشَاءُ اعْتِرَاضًا لَهُ
لَا تَنَاسُبَ وَكَأَنَّكَ رُبَّكَ مَشِيَةً رَبُّكَ قُلْ الشَّاءُ اللَّهُ كَمَا رَوَى أَنَّهُ لَمَّا نَزَلَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ انشَاءُ اللَّهِ إِذَا نَسِيتُ ذَاكَ
مَنْكَ نَسِيَانًا لَكَ ثُمَّ تَذَكَّرْتَهُ وَعَرَّابُ عِبَادِي خَالِي اللَّهُ عَنْهُ وَلَوْ بَعْدَ سَنَةٍ مَالٍ مَرَّحْتُ وَلَكِنَّكَ جَوْرًا تَأْخِيرًا لَاسْتَنْشَاءُ
وَعَامَّةُ الْفُقَهَاءِ عَلَى حُرْمَتِهِ لَمْ يَنْقُضُوا قَوْلَهُ وَلَا طَلَّقُوا وَلَا عَتَقُوا وَلَا كَانُوا يَلْعَنُونَ وَلَا يَتَوَخَّصُّونَ وَلَا يَتَوَخَّصُّونَ
الْمُتَدَارِكُ بِهِ مِنَ الْقَوْلِ السَّابِقِ بَلْ هُوَ مِنْ مَقْدَرِ مَذْكُورَةٍ عَلَيْهِ يَجُوزُ أَنْ لَمْعْنَى وَادَّكَرُ بِكَ بِالتَّسْبِيحِ لَا اسْتِغْفَارًا إِذَا نَسِيتَ
الْإِسْتَنْشَاءَ مَبَالِغَةً فِي الْحَثِّ عَلَيْهِ إِذْ كَرِهَ بَكَ وَعَقَابَهُ إِذَا تَرَكْتَ بَعْضَ مَا أَمَرَكَ بِهِ لِيَعْتَكَ عَلَى الْمَتَدَارِكِ إِذَا ذَكَرَهُ إِذَا
اعْتَرَاكَ النَّاسُ الْمَتَذَكَّرُ الْمُنْسَى قُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَا رَبِّي لِحَسَنٍ مِنْ هَذَا رَشْدًا لَا قُورَبَ شَيْئًا وَأُظْهِرَ لَكَ عَلَى
نَبِيِّنَا أَصْحَابُ الْكُفْرِ قَدْ هَلَلُوا لِعَظَمَةِ ذَلِكَ كَقِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ الْمُبْتَاعَةِ أَيَّامًا وَأَخْبَارِ الْغَيْبِ وَالْحَوَادِثِ لِنَاذَرَةِ الْأَحْصَاءِ
الْمُسْتَقْبَلَةِ لِقَامِ السَّاعَةِ أَوَّلًا قُورَبَ شَيْئًا وَأَدْنَى خَيْرًا مِنَ الْمُنْسَى لِيَتَوَقَّيْ كَقِصَصِ ثَلَاثَةِ سِنِينَ وَأَزَادُوا نَسَاجَةً لِيَعْنِي لِيَعْنِي
فِيهِ حَيَاءٌ مُضْرِبٌ عَلَى إِذْ هُوَ وَهُوَ بَانَ لِمَا جَاءَهُ قَبْلُ مِنْهُ حِكَايَةُ كَلَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ فِي اخْتِلَافِهِمْ فِي مَدَّةِ لِيَعْنِي كَمَا
اخْتَلَفُوا فِي عَدَّتِهِمْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ ثَلَاثَةً وَقَالَ بَعْضُهُمْ ثَلَاثَةً وَتَسْعَ سِنِينَ قَوْلًا حَمْدًا وَالْكِسَاءُ ثَلَاثَةً سِنِينَ بَانَ
عَلَى وَضَعِ الْجَمْعِ مَوْضِعَ الْوَاحِدِ وَيَحْسَنُ هَهُنَا أَنْ عَلَّامَةُ الْجَمْعِ فِيهِ جَبْرٌ بِالْخِصْفِ مِنَ الْوَاحِدِ أَنْ الْأَصْلُ فِي الْعَدِّ ضَا
الْجَمْعُ وَمِنْ لَوْ يَضْطَرُّ بِدَلِ السَّنِينَ مَثَلُ قَوْلِ اللَّهِ أَعْلَمُ بِمَا لِيَتَوَلَّى غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَهُ مَا غَابَ فِيهَا وَخَفِيَ

[illegible]

[illegible][illegible]

جعلنا لا حكمة في الجنتين ليستأنين من اجتنب من الكرم والجيلة بتمامها بيان التمثيل أو صفة الرجلين وحققنا
 هما بكل وجعلنا الخلد حيطه بهما موثرا لهما كرومهما يقال حبة القوم إذا طافوا به وحققه بهم إذا جعلتهم حافيا حول
 ونزله ألبانهم مقعولا ثانيا القول غشيت به وجعلنا بينهما وسطا ما ذكرنا ليكون كل منهما جامعا للاقوات والقوا له
 متواصل الحارة على الشكل الحسن والترتيب لا يتق كل الجنتين أنت أكلها ثمرها وأفراد الصلابة أفرادها وقوى
 كل الجنتين أتى كله ولم ينظم من أكلها شيئا ليعمل في سائر السان فان الثمار ترم في العلم وتنقص في
 عام غالبها ونحو ذلك أكلها نقر المبلوم شرها فانه الأصل ويزيل بها وهما وعن يعقوب وفيها أكل الخنف وكأله
 ثمرها أنواع من المال سوى الجنتين من ثمرها له إذا كثرة وقوا عاصم بفتح الثاء والميم واليوعر وبضم التاء واسكان الميم والباء
 بضمها وكذلك في قوله تعا وأحيط به فقال لصاحبه وهو يحاوره يراجه في الكلام من حار إذا جح انما أكثر منك
 مالا وأعز احتيا وأعمالا قتل أولادك وذكرا لأنهم الذين يتفرون معه ودخل الجنة بصاحبه يطوف به فيها
 وبغيره بها وأفراد الجنة لأن المراد ما حشيه وهي ما شبع به من الدنيا سنيها على ما لا حجة له غيرها ولا حظ
 والجنة التي وعد المبثوثون أو اتصال كل واحدة من جنتيه بالآخرى أو لأن الدخول يكون في واحدة واحدة و
 هو ظاهر في قوله ضارها الجعبد وكفره قال ما أظن أن نسيك أن تغني هذه الجنة أبدا الطول اسله وتعادى
 غفلته واعتداده بهول ما أظن الشاحة قائمة كائنه وإن ردت إلى ربي بالبعث كما رعت لأجل ذلك خبرتها
 من جنته وقرا الجاربان والشامى مهمما من الجنتين متعلقا بمرجعا وعاقبة لأنها فانية وتلى بإقية وإنما أقسم على ذلك

[illegible]

[illegible][illegible]

بِالْإِجْلَالِ لِمَنْ تَرَاهُ يُؤَدِّيَاتُ بَعْدَ ظُهُورِ هُجْرَاتِ السُّؤَالِ عَنْ قِصَّةِ أَصْحَابِ الْكَلْبِ وَنَحْوَهَا تَعْتَمِدُ عَلَى حُجُوبِهَا لِيَرْوِيَ الْإِبْرَاهِيمُ
 الْحَقَّ عَنْ مَقَرِّهِ وَيُطْبِقُ مِنْ إِدْحَاضِ الْقَدَمِ وَتَقْوَارِ كَلَامِهَا وَذَلِكَ قَوْلُهُمْ لِلرَّسْلِ مَا أَنْتُمْ إِلَّا نَشْرُ مِثْلَنَا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَا تَزِلُّ
 مَلَائِكَةُ وَتُجَدُّ لَكَ وَالتَّحْدُثُ وَالْأَيَّاتُ تَعْرِى الْقُرْآنَ وَمَا أَزِلُّوا وَأَنْدَارُهُمْ أَوَّلَ الَّذِي أَنْزَلَ وَأَبَدَ مِنَ الْعِقَابِ هُجْرَاتُ وَ
 اسْتَهْزَاءُ وَفَرَى هُجْرَاتُ بِالْكَوْنِ وَهُوَ مِثْلُ بَيْتِهِ وَهُوَ مِنْ أَظْلَمِ مِثْقَلِ ذِكْرِ يَأْتِي دَلِيلُهُ بِالْقُرْآنِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا نَائِلًا
 وَلَمْ يَنْزِلْ بِهَا وَتَشَى مَا كُنْتَ مَتَّكِهَا مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي فَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِي عَاقِبَتِهَا إِلَّا تَجَعَّلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ الْكُفْرَ تَخْلِيلًا لَهَا
 وَنِيَابَهُمْ بِأَهْلِهِمْ مَطْبُوعًا قُلُوبِهِمْ أَنْ يَقْبَلُوا كَرَاهَتَانِ بِفَقْرِهِ وَتَدَكِيرِ الصِّمْرِ وَأَفَادَهُ لِلْعَفَى وَفِي أَذَانِهِمْ وَتَوَارَ عَنْهُمْ أَنْ
 يَسْمَعُوا حَقَّ اسْتِمَاعِهِ وَإِنْ مَخَّعَهُمْ إِلَى الْهُدَى فَكُنْ يَهْتَدُوا وَإِلَّا أُنْزِلْ الْحَقُّقَ وَلَا تَقْلِبْهَا لَهُمْ لَا تَنْهَمُ لَا يَقْبَلُونَ وَلَا يَسْمَعُونَ
 وَإِذَا كَلِمَتُ خَيْرٍ وَجَوَابُ لِلْوَيْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى تَقْدِيرِ قَوْلِهِ مَا لَا أَذْعُوهُمْ فَإِنْ حُصِّصَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَسْلَافِهِمْ
 بَدَلًا عَلَيْهِ وَكَرَّكَ لِكَ الْخَفْوَةِ الْبَلِيغِ الْغَفْرَةِ نَفْثِ الرَّحْمَةِ الْمَوْصُوبِ بِالرَّحْمَةِ كَوْنُ أَخُوهُمْ بِمَا كَسَبُوا لِيَحْتَلُّ لَهُمُ الْعَذَابُ
 اسْتَشْهَادًا عَلَى ذَلِكَ بِأَهْلِهِ قَوْلُهُمْ فِي عِلَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْجِدًا وَهُوَ يَوْمُ بَدَلِ الْوَيْلِ
 الْفَيْتَةُ كَنْ يَجِدُ وَارْتِنَ دُونَهُ مَوْجِدًا مَعْنَايَا أَلْأَنْزَاوُ وَالْأَلِيهِ إِذَا جَاءَ إِلَيْهِ وَتِلْكَ الْقُرْآنُ يَعْرِى قُرَى عَادٍ
 وَتُورِدُ أَهْلَهُمْ وَتِلْكَ مَسْأَلَةُ أَخْبَارِهِمْ أَهْلُهَا كُنْهُمْ أَوْ مَعْنَى مُضْمَرٍ مَفْهُومُهُ وَالْقُرْآنُ صِفَتُهُ وَلَا بَدَلَ مِنْ تَقْدِيرِ مَضَامِ
 فِي أَحَدِهِمْ لِيَكُونَ مَرْجِعُ الضَّمِّ تِلْكَ أَلْفًا كَقَرْنٍ بِالتَّكْنِيبِ الْمَرْوِ وَأَنْوَاعِ الْمَعَاصِي وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِيَكُنْ مَوْجِدًا لَهُ
 وَقَدْ لَعَنُوا مَا لَا يَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ فَلْيَعَارِ وَأَبْهَمُ وَلَا تَغْتَرِبُوا بِأَخْبَارِ الْعَذَابِ عَنْهُمْ وَقُرْ
 أَبُو بَكْرٍ لِيَكُنْ مَرْجِعُ الْيَمِّ وَاللَّامِ إِذَا لَمَّا كُنْهُمْ وَحُفْصُ كَبِيرِ اللَّامِ سَمَلًا عَلَى مَا شَدَّ مِنْ مَسْأَلَةٍ لِيَفْعَلَ كَالْمَرْجِعِ وَالْحَيُضِ
 وَإِذَا قَالَ مُوسَى مَعْدِيَا ذَكَرَ لِنَفْسِهِ يُوشَعَ بْنِ نُونٍ بِنِ افْرَانِيمَ بْنِ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنَّهُ كَانَ يَجِدُهُ وَيَسْتَعِدُّ وَلَدًا
 سَمَّاكَ فَهَ وَفِيهِ الْعِبَادُ كَالْمَرْجِعِ لَا أَرَاكَ سَيَزِلُّ لِحْدُ الْغَيْرِ لِكُلِّهِ حَالُهُ وَهُوَ السُّفْرُ وَقَوْلُهُ حَتَّى أَتْلُغَ صُجُومَ الْفُجْرَانِ
 مِنْ جَيْتِ لَهَا نَسْتَدْعِي ذَا غَايَةِ عَلَيْهِ وَتَحْوَزَانِ يَكُونُ أَصْلُهُ لَا يَرْجِعُ مَسِيرِي حَتَّى أَتْلُغَ عَلَى إِنْ حَتَّى أَتْلُغَ هُوَ الْخَيْرُ فَيُحْدِثُ الْمَضَامِ
 وَأَقِيمَ الْمَضَامِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ فَإِنَّهُ الصِّمْرِ وَالْفَعْلُ وَإِنْ يَكُونُ لَا يَرْجِعُ كَمَا أَنْزَلَ عَمَّا تَأْتِيهِ مِنَ السَّيْرِ وَالطَّيْرِ
 وَلَا يَفَارِقُهُ فَلَا يَسْتَدْعِي الْخَيْرَ وَتَجْمَعُ الْيَحْرِينَ مَلْتَقَى بِحَرْبِي فَارْتِنَ وَالرُّومَ مَا بِلِ الشَّرْقِ وَتَعْدِلُ لِقَاءَ الْخَضْرَاءِ قَبْلَ
 لِي أَنْ مَوْسَى وَخَضِرَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَإِنْ مَوْسَى كَانَ يَجْرِعُ عِلْمَ الظَّاهِرِ وَخَضِرُ نَجْمُ عِلْمِ الْبَاطِنِ وَقُرَى هُجْرَاتُ بَكْسَرِ الْمِيمِ
 عَلَى الشَّرِّ وَذَمُّهُ يَفْعَلُ كَالْمَرْجِعِ وَفِيهِ مَقَامُهُ مِثْقَلُهَا وَمَعْنَى حَقًّا وَأَسْتَزِيدُ مَا تَأْطُرُ بِهِ وَالْمَعْنَى حَتَّى يَقْدَرُ مَا بَلُوغُ الْجَهْمِ وَمَعْنَى الْحَقِّ
 أَوْ حَتَّى يَبْلُغَ إِذَا لَمْ يَمُضْ زَمَانًا بَعْدَ فَوَاتِ الْجَهْمِ وَتَحْقِيقُ الدَّهْرِ وَقِيلَ تَعَالَوْنَ سَنَتُهُ وَقِيلَ سَبْعُونَ دَرَى أَنْ مَوْسَى
 خَطْبَتَا سَبْعِينَ هَلَاكَ الْقَطْطُ وَدَخَلَهُ مَعْرُضَةً بَلِيغَةً فَأَعْرَضَ عَنْهَا فَقِيلَ لَهُ هَلْ تَعْلَمُ أَهْلًا عِلْمَ مَنْ لَكَ فَتَقَالَ لَا قَاوَمًا
 اللَّهُ تَعَالَى بِهِ نَعْمَ وَالْخَيْرُ وَهُوَ تَجْمَعُ الْيَحْرِينَ وَكَانَ الْخَضِرُ فِي الْيَمِّ أَفْرَانِيمَ وَكَانَ عَلَى مَقْدَمَةِ ذِي الْقُرْبَيْنِ الْأَكْبَرِ وَ
 بَقِيَ إِلَى الْيَمِّ مَوْسَى وَقِيلَ أَنْ مَوْسَى سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَعْزِي عِبَادَكَ أَحِبَّ إِلَيْكَ قَالَ الَّذِي يَنْزِلُ كَرْنِي وَلَا يَنْسَاقِي قَالَ فَأَيُّ جَمْعٍ
 أَقْضَى قَالَ الَّذِي يَقْضِي يَا حَقُّ وَلَا يَسْتَبِيعُ الْهَوَى قَالَ فَأَيُّ عِبَادِكَ أَعْلَمُ قَالَ الَّذِي يَسْتَبِيعُ عِلْمَ النَّاسِ

عَلَى رَأْسِ الْكَلْبِ

١٤
 قَوْلُهُمْ تَجْتَنِبُونَ بَنَاءَ
 كَرْتَنَ اسْرَاسَ ط
 فِي أَوَّلِ آيَاتِ الْكَلْبِ الْقُرْآنِ
 يَنْتَبِهُنَّ الْقُرْآنَ بِأَسْوَابِ
 تَكَلَّمَ الْقُرْآنُ وَتَكَلَّمَ
 أَصْحَابُ الْقُرْآنِ ط
 لَنْ الْعَذَابِ مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا
 أَنْتَ كَيْدُ الْبَاطِنِ ط
 أَرَادَ مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ
 مَنْ مَضَى فِيهِ نَبِيٌّ لَنْ تَأْتِي
 ٢٢٥
 الْقُرْآنُ لَنْ تَأْتِي كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ
 مَنْ قَتَلَ نَبِيًّا كَيْدُ الْبَاطِنِ

أَتَجِدُهُ طَائِفَةً مِمَّنْ تَأْكُلُوا

[illegible]

فأردنا أن نبيها ما بهما خير أمينة أن يرزقها بله ولا غير أمينة زكوة طهرها من الذي في الهلاك الرديئة وأورد
 زكوة وعطف على والديه قيل ولدت لهما جاريتة فزوجهما حتى فولدت نبيها هدى الله تعالى أمته من الأمام وقروا فم
 وأوعم بهما بالتشديد وابن علمو ويعقوب زوجهما حتى بالثقل الصابة على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك
 زكوة وأم الجار فكان لعلايين يتيمين في مكة نبيته قبل اسمها أصوم وصوي ثم واسم المقتول جليسون وكان تحتها كنزها
 من ذهب فضة روى ذلك مرفوعا والأسم على كثر جهاني قوله والذين يكرزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكوة
 وما علق بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل كان لهما من ذهب مكتوب باقية عجبت
 لمن يؤمن بالله كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعجب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يقهر وعجبت
 بالحكمة كيف يفعل عجبت لمن يهر الدنيا وتقلها بأهلها كيف يظلم اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وكان أبوهم صالحا
 تدينه علان سمعته ذلك كان لصلحه قيل كان بينهما دين اله الذي حفظ فيه سبعة أباء وكان سبطا واسمه كاهن
 فأرد ذلك أن يبيعا كاهنهما أي العلم والحلال الذي كسبهما كثرهما حتى من ذلك من جرمين من ذلك ويجوز أن يكون
 علة أو مصلحة أراد فان ارادة الخيرة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رجعت من ريدك وتعل المساد
 اله ارادة أو اله الى نفسه لانه المباشرة للتعبية وتأيينا الى الله تعالى الى نفسه لان التبدل باهلا والعلامة وإيجاد الله تعالى
 بل لله وتالت الى الله تعالى وحده لانه كمدخل له في بلوغ الخلائين أو لان اله في نفسه شر والثالث خير والثاني
 منجرح أو اختار فحال العار في اله ثقافات الى الوسائط وما فعلته وما فعلت ما رايته عن امرئ عن رايي أما
 فعلته بأمر الله تعالى وجعل وصني ذلك على انه متى تعارض ضرران يجب تحمل اهو نهما لقدم اعظمها وهو اصل
 مهم لا غير ان الشرائع في تفاصيله مختلفة ذلك تأويل ما كرسطيم عليه صبرا الى ما لم تستطع مختلف الماء تخفيفا
 فوائده هذه الفضة ان لا يغيب العلم ولا يبادر الى المكاد ما لا يستحسنه ولعل فيه سكر لا يفهمه وأن يدوم على التمسك
 ويتن كل المعلم ويراعى اله في المثال وان ينبيه الجميع على جرمه ويعفوه حتى يتحقق اصراره ثم يهاجر عنه ويشتد
 عن روى القرطبي يعني اسكن الرومي ملك فارس الروم وقيل المشرق والمغرب لذلك سمي القرطبي لأنه طاف
 قوف الدنيا شرقا وغربا وقيل لانه اقرض في ايامه قران من الناس وقيل كان له قران اي صغيران وقيل كان
 لتأخره قران ويحتمل انه لقب بذلك لشجاعته كما يقال للكثير الشجاع لانه ينظر اقرانه ويختلف في بيوتهم مع الاثبات
 على ايمانه وصلاحه والساكنون هم اليهود مساووه امتحانا أو مشركا مكية قل ما نزل عليك من قبله ذكر أو حطك للساكنين
 والهل الذي القرطبي وقيل لله تعالى تأمينا لله في اله أرضاى مكناله كثر من التصرف فيها كيف شاء فخذ المفعول و
 انبئنا من كل شيء ارادة وتوجه اليه سببا وصلة توصله اليه من العلم والقدرة واله اله فأنتم سببا الى اله لا بلوغ
 المغرب فأنتم سببا بوصلة اليه وقول الكوفيين وابن عامر بقطع اله لفحفة الماء حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجد هاتر في عين
 حمة ذات حمأة من حميت البراد اصارت ذات حمأة وقول ابن عامر وحمرة والكس والبكر حامية اي حارة ولا تاف في بيتهما
 لجواز ان يكون العين جامعة للوصفين أو حمأة على ابناءها مقلوبة من الحمرة يكسرها قبلها ولعله بلغ سائل
 على نجا يكون حمرة بمعنى مائة مائة مائة

فأردنا أن نبيها ما بهما خير أمينة أن يرزقها بله ولا غير أمينة زكوة طهرها من الذي في الهلاك الرديئة وأورد
 زكوة وعطف على والديه قيل ولدت لهما جاريتة فزوجهما حتى فولدت نبيها هدى الله تعالى أمته من الأمام وقروا فم
 وأوعم بهما بالتشديد وابن علمو ويعقوب زوجهما حتى بالثقل الصابة على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك
 زكوة وأم الجار فكان لعلايين يتيمين في مكة نبيته قبل اسمها أصوم وصوي ثم واسم المقتول جليسون وكان تحتها كنزها
 من ذهب فضة روى ذلك مرفوعا والأسم على كثر جهاني قوله والذين يكرزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكوة
 وما علق بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل كان لهما من ذهب مكتوب باقية عجبت
 لمن يؤمن بالله كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعجب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يقهر وعجبت
 بالحكمة كيف يفعل عجبت لمن يهر الدنيا وتقلها بأهلها كيف يظلم اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وكان أبوهم صالحا
 تدينه علان سمعته ذلك كان لصلحه قيل كان بينهما دين اله الذي حفظ فيه سبعة أباء وكان سبطا واسمه كاهن
 فأرد ذلك أن يبيعا كاهنهما أي العلم والحلال الذي كسبهما كثرهما حتى من ذلك من جرمين من ذلك ويجوز أن يكون
 علة أو مصلحة أراد فان ارادة الخيرة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رجعت من ريدك وتعل المساد
 اله ارادة أو اله الى نفسه لانه المباشرة للتعبية وتأيينا الى الله تعالى الى نفسه لان التبدل باهلا والعلامة وإيجاد الله تعالى
 بل لله وتالت الى الله تعالى وحده لانه كمدخل له في بلوغ الخلائين أو لان اله في نفسه شر والثالث خير والثاني
 منجرح أو اختار فحال العار في اله ثقافات الى الوسائط وما فعلته وما فعلت ما رايته عن امرئ عن رايي أما
 فعلته بأمر الله تعالى وجعل وصني ذلك على انه متى تعارض ضرران يجب تحمل اهو نهما لقدم اعظمها وهو اصل
 مهم لا غير ان الشرائع في تفاصيله مختلفة ذلك تأويل ما كرسطيم عليه صبرا الى ما لم تستطع مختلف الماء تخفيفا
 فوائده هذه الفضة ان لا يغيب العلم ولا يبادر الى المكاد ما لا يستحسنه ولعل فيه سكر لا يفهمه وأن يدوم على التمسك
 ويتن كل المعلم ويراعى اله في المثال وان ينبيه الجميع على جرمه ويعفوه حتى يتحقق اصراره ثم يهاجر عنه ويشتد
 عن روى القرطبي يعني اسكن الرومي ملك فارس الروم وقيل المشرق والمغرب لذلك سمي القرطبي لأنه طاف
 قوف الدنيا شرقا وغربا وقيل لانه اقرض في ايامه قران من الناس وقيل كان له قران اي صغيران وقيل كان
 لتأخره قران ويحتمل انه لقب بذلك لشجاعته كما يقال للكثير الشجاع لانه ينظر اقرانه ويختلف في بيوتهم مع الاثبات
 على ايمانه وصلاحه والساكنون هم اليهود مساووه امتحانا أو مشركا مكية قل ما نزل عليك من قبله ذكر أو حطك للساكنين
 والهل الذي القرطبي وقيل لله تعالى تأمينا لله في اله أرضاى مكناله كثر من التصرف فيها كيف شاء فخذ المفعول و
 انبئنا من كل شيء ارادة وتوجه اليه سببا وصلة توصله اليه من العلم والقدرة واله اله فأنتم سببا الى اله لا بلوغ
 المغرب فأنتم سببا بوصلة اليه وقول الكوفيين وابن عامر بقطع اله لفحفة الماء حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجد هاتر في عين
 حمة ذات حمأة من حميت البراد اصارت ذات حمأة وقول ابن عامر وحمرة والكس والبكر حامية اي حارة ولا تاف في بيتهما
 لجواز ان يكون العين جامعة للوصفين أو حمأة على ابناءها مقلوبة من الحمرة يكسرها قبلها ولعله بلغ سائل
 على نجا يكون حمرة بمعنى مائة مائة مائة

فأردنا أن نبيها ما بهما خير أمينة أن يرزقها بله ولا غير أمينة زكوة طهرها من الذي في الهلاك الرديئة وأورد
 زكوة وعطف على والديه قيل ولدت لهما جاريتة فزوجهما حتى فولدت نبيها هدى الله تعالى أمته من الأمام وقروا فم
 وأوعم بهما بالتشديد وابن علمو ويعقوب زوجهما حتى بالثقل الصابة على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك
 زكوة وأم الجار فكان لعلايين يتيمين في مكة نبيته قبل اسمها أصوم وصوي ثم واسم المقتول جليسون وكان تحتها كنزها
 من ذهب فضة روى ذلك مرفوعا والأسم على كثر جهاني قوله والذين يكرزون الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكوة
 وما علق بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل كان لهما من ذهب مكتوب باقية عجبت
 لمن يؤمن بالله كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعجب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يقهر وعجبت
 بالحكمة كيف يفعل عجبت لمن يهر الدنيا وتقلها بأهلها كيف يظلم اليها لا اله الا الله محمد رسول الله وكان أبوهم صالحا
 تدينه علان سمعته ذلك كان لصلحه قيل كان بينهما دين اله الذي حفظ فيه سبعة أباء وكان سبطا واسمه كاهن
 فأرد ذلك أن يبيعا كاهنهما أي العلم والحلال الذي كسبهما كثرهما حتى من ذلك من جرمين من ذلك ويجوز أن يكون
 علة أو مصلحة أراد فان ارادة الخيرة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رجعت من ريدك وتعل المساد
 اله ارادة أو اله الى نفسه لانه المباشرة للتعبية وتأيينا الى الله تعالى الى نفسه لان التبدل باهلا والعلامة وإيجاد الله تعالى
 بل لله وتالت الى الله تعالى وحده لانه كمدخل له في بلوغ الخلائين أو لان اله في نفسه شر والثالث خير والثاني
 منجرح أو اختار فحال العار في اله ثقافات الى الوسائط وما فعلته وما فعلت ما رايته عن امرئ عن رايي أما
 فعلته بأمر الله تعالى وجعل وصني ذلك على انه متى تعارض ضرران يجب تحمل اهو نهما لقدم اعظمها وهو اصل
 مهم لا غير ان الشرائع في تفاصيله مختلفة ذلك تأويل ما كرسطيم عليه صبرا الى ما لم تستطع مختلف الماء تخفيفا
 فوائده هذه الفضة ان لا يغيب العلم ولا يبادر الى المكاد ما لا يستحسنه ولعل فيه سكر لا يفهمه وأن يدوم على التمسك
 ويتن كل المعلم ويراعى اله في المثال وان ينبيه الجميع على جرمه ويعفوه حتى يتحقق اصراره ثم يهاجر عنه ويشتد
 عن روى القرطبي يعني اسكن الرومي ملك فارس الروم وقيل المشرق والمغرب لذلك سمي القرطبي لأنه طاف
 قوف الدنيا شرقا وغربا وقيل لانه اقرض في ايامه قران من الناس وقيل كان له قران اي صغيران وقيل كان
 لتأخره قران ويحتمل انه لقب بذلك لشجاعته كما يقال للكثير الشجاع لانه ينظر اقرانه ويختلف في بيوتهم مع الاثبات
 على ايمانه وصلاحه والساكنون هم اليهود مساووه امتحانا أو مشركا مكية قل ما نزل عليك من قبله ذكر أو حطك للساكنين
 والهل الذي القرطبي وقيل لله تعالى تأمينا لله في اله أرضاى مكناله كثر من التصرف فيها كيف شاء فخذ المفعول و
 انبئنا من كل شيء ارادة وتوجه اليه سببا وصلة توصله اليه من العلم والقدرة واله اله فأنتم سببا الى اله لا بلوغ
 المغرب فأنتم سببا بوصلة اليه وقول الكوفيين وابن عامر بقطع اله لفحفة الماء حتى إذا بلغ مغرب الشمس وجد هاتر في عين
 حمة ذات حمأة من حميت البراد اصارت ذات حمأة وقول ابن عامر وحمرة والكس والبكر حامية اي حارة ولا تاف في بيتهما
 لجواز ان يكون العين جامعة للوصفين أو حمأة على ابناءها مقلوبة من الحمرة يكسرها قبلها ولعله بلغ سائل
 على نجا يكون حمرة بمعنى مائة مائة مائة

فأردنا أن نبيها ما بهما خير أمينة أن يرزقها بله ولا غير أمينة زكوة طهرها من الذي في الهلاك الرديئة وأورد

لما اخرجنا من اديل من مصر وقيل عريان من الحج الظليم اذ السرح واصلحها الحمة كما قرأنا من مصر فمما للتعريف
 والثالث مقبول في ان كرضي في ارضنا بالقتل والتعذيب والذل والزرع وقيل كانوا اجبروا من اديل من مصر
 اخذوا الاكل ولا يلبس الا ما اكلوه وقيل كانوا ياكلون الناس فكل ما يجعل لك خيرا جادا فسرجه من اموالنا وفسدا
 حمة والكسبة خراكا وكلاهما واحد كالنوك التواقي في الخارج على الارض والذمة والخروج المصلح على ان يجعل بليسا ويقيم
 سلكا لحدود من وجهه علينا وقد ضمنه من فم السدين غير حمة والكسبة قال ما ليكن في ذكرك خيرا مما جعلني
 فيه مكينا من المال والمالك خيرا ما تبتدون في من الخرج ولا حاجة في اليه وقرا ان كثير مكنتي على الاصل فاعينوني
 بقوة اي بقوة فعله او بما التقوى به من الايات جعل بليسا وبليتهم رد ما حاجر لحصينا وهو الكبر من السد من قوهم
 ثوب ثمة ما اذا كان رقا فوق رقا او في رقا في رقا قطعته والبرية انقطعة الكيرة وهو لياني رد الخراج
 والاقتصار على السوة لان الاتياف بمعنى المناولة ويدل عليه قراوة الى بذر وما يتوفى بكسر التثنية فهو صولة الحمة
 على معنى حيوي بزر الحد يد والباء محذوف في اخرها في امر تلك الخير ولان اعطاه الاله من الاغنة بالقوة دون
 الخراج على العمل حتى اذا ساءوا في بين الصدقات بين جاني البعيلين اخر بتصديق ما وقرا ان كثير وابو عامر والبصر
 بهتمتين وابو بكر يقيم الصاد وسكون الدال وقرئ بفتح الصاد وضم الدال وكلها لغات من الصد وهو المتيل
 لان كلاهما من جعل من الاخر منه التصادف للتعاقب قال الشوخي قال للجملة انفقوا في الاكوار والحد يد حتى
 اذا جعله جعل المنفوخ فيه ناك كالتار بالاجزاء قال اتوني افرغ عليه قطرا اي اتوني قطر اي شاسا من ابا افرغ
 عليه قطر اي في ذلك لالة الثاني عليه البصريون على ان اعمال الثاني من العالمين المتوجهين
 نحو معمول واحد اولي ذلك ان قطر مقحول اتوني كضم مقحول فرج عذرا من الاكياس

والبكر قال اتوني موصولة الاكاف فما استكنا في السام حذرهم
 جامعان ساكنين على خير حدة وقرئ قبل السام
 وما استكنا في الله نقبا للثمنه وصلايته
 والبنيا من زير الحابل يلبس الخط والة

لما في نبعو المملع الجليل

بلا ارض مصلح بمعنى مقول ومنه
 في حضا كائنا لاهالة و

لما اخرجنا من اديل من مصر
 وقيل عريان من الحج الظليم
 اذ السرح واصلحها الحمة
 كما قرأنا من مصر
 فمما للتعريف
 والثالث مقبول
 في ان كرضي في ارضنا
 بالقتل والتعذيب
 والذل والزرع
 وقيل كانوا اجبروا
 من اديل من مصر
 اخذوا الاكل ولا يلبس
 الا ما اكلوه
 وقيل كانوا ياكلون
 الناس
 فكل ما يجعل لك
 خيرا جادا
 فسرجه من اموالنا
 وفسدا



الرياء والاولية شبا معة ^{١٠} تجلوا حتى العلم والعمل وجه التوحيد والاخلاد في الطاعة وعن النبي صلى
 عليه وسلم من قرأها عند معة ^{١١} كان له نور في مضعه ^{١٢} يتلوا الى مكة خشود تلك النور ما لا دكة يصلون عليه
 حتى يورم فان كان مضعه ^{١٣} كان له نور يتلوا ^{١٤} من مضعه الى بيت الله ^{١٥} خشود تلك النور ^{١٦} يتلوا
 يصلون عليه حتى يستيقظ ^{١٧} عنه عليه السلام من قرأ سورة الكهف من آخرها كان له نور آمن
 الى قدمه ومن قرأها كلها كان له نور آمن يضل الى السماء

كتاب التوحيد
 قاسم

كتاب التوحيد
 قاسم

كتاب التوحيد
 قاسم

٢٩٣

استند

طبع المجلد الاول من التفسير المعروف

بالباب في المسكة كاسمه

التنزيل واسوار

التاويل

ويتلوه المجلد الثاني بعون الملائكة الجليل

